## الامَام اَبِي عَبَلاً للهِ مُحَدَّبِنَ عَلِي زَعْكُمُ لِلْمَارْدِي 536 هـ - 1141 م

## الهُ فلم بفوائد مسلم

اکچئ الثالث خفیق وتقدیم

فضيله الشيخ محمالشاذ يالنيفر

المؤسسة الوطنية للترجمة والتحقيق والدراسات بيت الحكمة « المعلم بفوائد مسلم » تحقيق وتقديم فضيلة الشيخ محمد الشاذلي النيفر . ـ

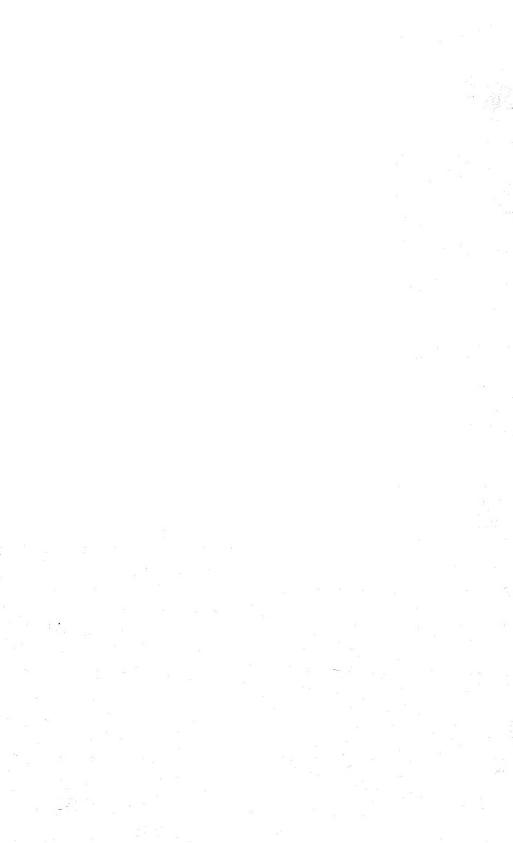
تونس: المؤسسة الوطنية للترجمة والتحقيق والدراسيات « بيت الحكمة » 1991

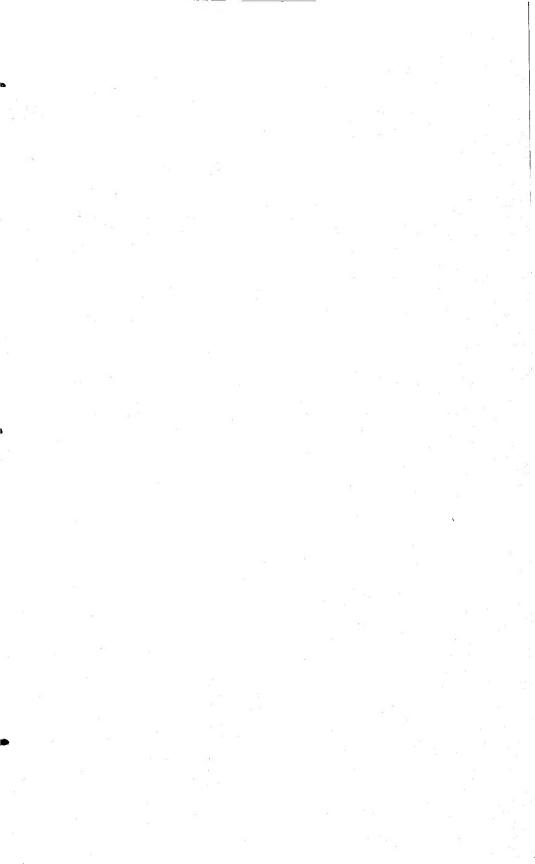
( تونس : 597 (LA PLUME ) من : 24 سم - (تحقيق النصوص : علوم اسلامية )

رد.م.ك. X ـ 9973 ـ 911 ـ 9973

سحب من هذا الكتاب 3000 نسخة في طبعته الاولى

شعبع الحقوق محفوظة للمؤسسة الوطنية
 للترجمة والتحقيق والدراسات بيت الحكمة - 1991





## كتاب الجهاد

793 ـ فيه قول نافع في السدعاء قبل القتال: «إنها كان ذلك في أوّل الإسلام قد أغار النبيء ﷺ على بني المصطلق وهم غارّون وأنعامهم تسقى على الماء فقتل مقاتلهم وسبا سبيهم» ص: (1356).

قال الشّيخ وفقه الله : اختلف الناس في الدّعوة قبل القتال هل يؤمر بها على الإطلاق أولا يـؤمر بها أم يفصل الجواب فيـؤمر بها إذا قـوتل من لا يعلم وتسقط في قتال من يعلم وقد قال بعض النّاس إن هذه المسألة مبنية على أن العقل مـاخـلا من سمع (أويجوز أن يكـون خـلا منه وهي مسألة اختـلاف بين أهل الأصـول وقـد احتجّ من يقـول أنـه لم يخل من سمع)(١) بقوله تعالى (كلّما أُلقِيَ فِيهَا فَوجٌ سَأَلهم خَزَنتُها أَلم يَأتكم نَذيرٌ، قَالوا بَليَ)(2)

<sup>(1)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(2) 9/8</sup> \_ الملك

وبقوله تعالى ﴿وَمَا كنّا مَعَذّبِين حَتّى نَبعَثَ رَسولا ﴾ (3) ومن ينكر القول بالعموم لا يسلم هذا الاستدلال وهذا البناء الّذِي بناه بعض أهل الأصول فيه نظر وذلك أن قصارى ما فيه أنه ليس بالأرض أمة إلا وقد بلغتها دعوة رسول ما وقد يكون عند هؤلاء في الأرض قوم لم يعلموا ظهور النبيء على ونبوءته ويظنون أن القتال على جهة طلب الملك فيأمرون بالدعوة وقد اختلف النّاس أيضا إذا قاتل من يؤمر بدعوته ولم يدعه فقتله هل عليه دية أم لا فمذهب مالك وأبي حنيفة لا دية عليه ومذهب الشافعي أنّ عليه الدية وحجتنا أنّ النّهي عن قتالهم قبل الدّعوة لا توجب غالفته الدية كقتل النّساء والصّبيان قال ابن القصّار ولو أقام المسلم بدار الحرب مختارا وهو قادر على الخروج منها فوقع أيضا قتله خطأ فإنه لا يُودَى.

794 ـ قال الشيخ: خرّج مسلم في باب قوله عليه السلام «لكل غادر لواء يوم القيامة» حدّثنا محمد بن المثنى وعبيد الله بن سعيد قالا نا عبد الرحمن بن مهدي نا شعبة عن خُلَيد عن أبي نضرة عن أبي سعيد عن النبيء على الحديث.

وقع في نسخة أبي العباس الرازي شعبة عن خالـد قـال بعضهم : والصّواب خُليد كما تقدم وهو خليد بن جعفر. ص (1361).

795 ـ قوله: كان ﷺ: ﴿إِذَا أَمَّر أَميَّرا عَلَى جَيْشُ أُوصَاهُ بِتَقَـوَى اللهِ الحَديثُ وَفِيهِ وَلا تَقْتُلُوا وَلَيْدا وإذا لقيت عـدوك من المشركين فَادْعُهُمْ الى

<sup>(3) 15</sup> \_ الإسراء

ثلاث خصال أو خلال فأيتُهُنَّ ما أجابوك فاقبِل منهم وكفُّ عنهم ثم ادعهم الى التّحوُّل من دارهم الى دار المهاجرين وأخبرهم إن فعلوا ذلك فلهم ما للمهاجرين وعليهم ما على المهاجرين وان أبوا أن يتحولوا منها(4) فأخبرهم أنهم يكونوون كأعراب المسلمين فإن حَصَرْتَ أهل حصن فأرادوك(5) أن تجعل لهم ذمَّة الله ولا ذِمَّة الله ولا ذمَّة الله ولا ذمَّة الله ولكن اجعل لهم ذمتك وذمة أصحابك فإنَّكم إن تخفروا ذِمكم وذمم أصحابكم أهون من أن تُخفِرُوا ذِمَّة الله وذمَّة رسوله وإذا حاصرت أهل مصن فأرادوك أن تنزلهم على حكم الله فلا تنزلهم على حكم الله ولكن انتزلهم على حكم الله ولكن انتزلهم على حكم الله فيهم أم لا» (ص

قال الشيخ: قوله «ولا تقتلوا وليدا» إنها ذلك لأن الأطفال لا نكاية فيهم ولا قتال ولا ضرر بأهل الإسلام بل هم لهم من جملة الأموال ولم يبلغوا التكليف فلهذا لم يُقتلوا، وفي هذا الحديث أنه امره بالدعوة إلى الإسلام وقد قدمنا الخلاف في ذلك، وقوله ثم ادعهم الى الإسلام لفظ يوهم أنه غير الثّلاث الخصال التي أجملها أولا لذكره لفظة ثمّ وإنها دخلت ها هنا لافتتاح الكلام والأخذ في تفسير الخصال الأول.

وأماقوله في التحوُّل إنهم لهم ما للمهاجرين وإن أبوا فكالأعراب» فيمكن أن يريد (6) الإشارة لتمييز المهاجرين عن غيرهم ولو لم يكن إلا

<sup>(4)</sup> في \_ ج \_ عنها

<sup>(5)</sup> في ـ ج ـ فأرادوا وكذا فيها يأتي

<sup>(6)</sup> في (ج) عوض أن يريد أنْ تكون

بغزوهم مع النبيء على وخروجهم معه كلّما خرج فيستحقّون الغنائم ولعله على هذا نبّه بقوله على يكونون كأعراب المسلمين ولا يكون لهم من الغنيمة والفيء شيء إلا أن يجاهدوا مع المسلمين.

وأما نهيه ﷺ أن يجعل لهم ذمة الله وذمة رسوله ﷺ فإعظاما لذلك لئلاّ يكون منهم تقصير يكاد أن يوقعهم في إخفار الذمة فيكون ذلك إذا أُعطُوا ذمة أنفسهم أهون منه إذا أعطَوا ذمة الله.

وأما نهيه أن يُنزلهم على حكم الله سبحانه، وإشارته للتعليل فإنك لا تدري أتصيب حكم الله فيهم أم لا ؟ فقد يتعلق بظاهر هذا من يقول من أهل الأصول إن الحق في مسائل الفروع واحد. وقد يجيب عن هذا من يقول من أهل الأصول ليس لله جلّت قدرته حكم يطلب في مسائل الفروع حتى (يخطأ مرة ويصاب أخرى) (7) سوى ما أدى المجتهد إليه اجتهاده فهو حكم الله تعالى عليه (8) بأن يقول: فإنّ النبيء على معرّض لنزول الأحكام عليه كل حين وساعة ونسخ الأحكام وتبديلها في كل وقت فلعله أراد ألا تُنزلهم على ما أنزل الله علي عما أنت غائب عنه لا تعلمه فإنك لا تدري إذا فعلت معهم فعلا هل تصادف ما أنزل علي وأنت غائب عنه أم لا ؟.

796 ـ قوله ﷺ : الحرب نُحدْعة (1361).

يقال خَدعة بفتح الخاء وإسكان الدّال على جهة المصدر المحدود كضربة ونفخة وخُدعة بضم الخاء وإسكان الدال وهو اسم على تقدير

<sup>(7)</sup> ما بين القوسين محرّف في (ب)

<sup>(8)</sup> عليه ساقطة من (ب)

لعبة ولا يراد به المرة الواحدة كما يراد بالمصدر المحدود وخُدَعة بضم الخاء وفتح الدّال وهو صفة لها ومعناها أنها تخدع الـرجـال كما يقـال ضُحَكـة للّذي يضحك بالنّاس وهُزَأة للّذي يهزأ بهم.

797 - قوله ﷺ: «لا تَتَمَنَّوا لقاءَ العَدُّوِّ فإذا لَقِيتموهم فاصبِروا» (ص 1362).

قال الشيخ: قد يشكل في هذا الموضع أن يقال إذا كان الجهاد طاعة فتمنّي الطاعات حسن فكيف يُنهى عنه قيل قد يكون المراد بهذا أنّ التمنّي ربّا أثار (فتنة أو أدخل مضرة إذا تُسُهّل) (٥) في ذلك واستُخف به ومن استخف بعدوّه فقد أضاع الحزم فيكون المراد بهذا أي لا تستهينوا بالعدوّ فتتركوا الحذر والتحفّظ على أنفسكم وعلى المسلمين أويكون لا تتمنّوا لقاءه على حالة يشكّ في غلبته لكم أو يخاف منه أن يستبيح الحريم أويُذهب الأنفس والأموال أويدرك منه ضرر.

798 ـ قوله : «نَهَى ﷺ عن قتل النساء والصبيان» (ص 1364).

قال الشيخ: قد تقدّم الكلام في قتل الصبيان وأمّا المرأة فلا تقتل أيضا لأنها من جنس من لا يقاتل لكنها إن قاتلت قُتلت في حال القتال لأن المعنى المبيح لقتل الرجال قد وُجد منها وإن كانت قاتلت ثم برد القتال ففي قتلها خلاف بخلاف الرجل إذا بَرَدَ القتال فإنه يُقتل إذا شاء الإمام.

<sup>(9)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

وأما قتل الشيوخ والرُّهبان فعندنا وعند أبي حنيفة أنهم لا يقتلون خلافا للشافعي ولنا قول الله تعالى (وَقَاتِلوا المشركين كَافَّة كَما يَقَاتِلونَكم كَافَّة) (10) وهؤلاء ليسوا ممّن يقاتل وقد نبّه ﷺ على علّة النّهي عن قتل المراة بأن قال عليه السلام ما كانت هذه تقاتل.

وللشافعي قوله تعالى: (فاقتلوا المشركين حَيث وَجَدَعُوهم)(11) وهذان مشركان وقد قتل دريد بن الصمة وهو شيخ وخرَّج النسائي وأبو داود أنه مشركان وقد قتل دريد بن الصمة وهو شيخ وخرَّج النسائي وأبو داود أنه على قال (اقتلوا شيوخ المشركين واستَحيوا شَرْخَهم) ولأن الجزية توخذ منهم كما تؤخذ من الشبّان والجزية تحقِن الدِّماء فلولا أنّ دمه غير محقون ما أخذت منه الجزية وجوابنا أنّ الآية مخصوصة بها قدّمناه من أدلّتنا ودرَيد كان له رأي وزكاية فقتل لها وعلى مثله يحمل ما تقدّم من الحديث والجزية لانسلم أنها لحقن الدم بل عوض المسكن والقرار تحت يد الإسلام وقد التزم أبو حنيفة أنها لا تؤخذ من الشيخ الفاني فالانفصال عنه ساقط وقد التزم أبو حنيفة أنها لا تؤخذ من الشيخ الفاني فالانفصال عنه ساقط أول الشباب.

799 ـ وقوله: «سُئل ﷺ عن الدار (13) من المشركين يُبيَّتُونَ فيصيبون من نسائهم وذراريهم فقال ﷺ هم منهم» (ص 1364).

<sup>(10) 36</sup> \_ التوبة

<sup>(11) 5</sup> ـ التوبة وما اثبتنــاه هو التلاوة وأمّا ما جاء في النسخ فهو اقتلوا بــدون الفاء.

<sup>(12)</sup> في (ب) و (ج) فالانفصال ساقط عنه.

<sup>(13)</sup> في (ج) عن الولد، وفي الاصل عن الذّراري أو أهل الدّار.

قال الشيخ وفقه الله: المراد بقوله هم منهم أنّ أحكام الكفّار جارية عليهم في مثل هذا والدّار داركفر بكل من فيها منهم ومن ذراريهم، وإن اعتُرض هذا بالنّهي عن قتل النّساء والولدان قلنا هذا وارد فيهم إذا لم يتميّزوا وقتلوا من غير قصد لقتلهم بل كان القصد قتل الكبار فوقعوا في الذّراري من غير عمد ولا معرفة والأحاديث المتقدمة وردت فيهم إذا تميّزوا وقد قال في هذا الحديث «يبيّتون فيصيبون من نسائهم» وهذه إشارة لما قلناه.

800 ـ قوله : حَرَّق نَخْلَ بَنِي النَّضير (ص 1365).

قال الشّيخ مِن الناس من تأوّل أن ذلك كان مقاتل المسلمين فاحتيج إليه لَجُولان الخيل، وهذا تأويل من لم ير قطع الشجر على ظاهر ماوقع للصديق رضى الله عنه، والمشهور من مذهبنا جواز قطعها إذا لم يُرْجَ مصيرها للمسلمين وكان قطعها يضر بالعدوّ ويؤذيه.

801 ـ قوله: «بعث رسول الله على سريّة فغنموا إبـلا كثيرة فكانت سُهانهم اثني عشر بعيرا أو أحــد عشر بعيرا ونُفِّلـوا بعيرا بعيرا»(ص 1368).

قال الشيخ النّفل عندنا من الخُمُسِ يفعله الإمام على حسب الاجتهاد وعند المخالف أنه من رأس الغنيمة قبل الخمس.

802 ـ قوله في حديث أبي قتادة إن النبي ﷺ قال : «من قتل قتيلا لـ ه عليه بيّنة فله سَلَبه قال : فقمت فقلت من يشهد لي فقـال عليـ ه السّلام:

مالك يا أبا قتادة ؟ فأخبرته، فقال رجل: صدق يارسول الله السَّلب عندي فأَرْضِه من حقه، فقال أبوبكر رضي الله عنه: لاَهَا الله إذًا لا يَعمِد إلى أسد من أُسد الله يقاتل عن الله وعن رسوله فيعطيك سلبَه فقال على صدق فأعطه إيَّاه فأعطاني الحديث (ص 1370).

قال الشَّيخ وفَّقه الله : اختلف الناس في السَّلب فقالت طائفة هـ و للقاتل أخذا بظاهر هذا الحديث فجعله بعضهم له على الإطلاق واشترط الشافعي أن يقتله في حومة القتال مقبلا غير مدبر، ومذهب مالك أنــه لا يكون للقاتل ضربة لازم ولكن للإمام أن ينفّله إيّاه إذا بردت الغنيمة من الخمس وحمل قوله ﷺ من قتل قتيلا على أنّ المراد به ابتداء إعطاءِ الآن لا خبر عن حكم حَكَمَ الله به في هذه الوقعة وفي غيرها كما يحمله المخالف عليه واللَّفظ يحتمل أن يقال خبرا عن الحكم في سائر الوقائع أو استئناف حكم في هذه الوقعة وخبرا عن التزام مالا يلزم وإذا احتمل سقط التعلق به، وقال اصحابنا مما يؤكّد تأويلنا أنه أعطاه أبا قتادة من غير بيّنة ولم يحلّفه مع شهادة من هو في يديه ولو كان حقا تُستحق المطالبة به لم يُعْطَ الا ببيّنة لحق أهل الجيش في المغنم، ولكن لما كان من الخمس على جهـ الاجتهـاد أدَّاه ﷺ اجتهاده إلى إعطائه إياه على هـذه الصفـة وقـد أعطى سلبَ أبي جهل أحد قاتليه مع قوله ﷺ كلاكما قتله وهذا لا يصح إلاّ على مـذهبنــا أنَّه يصرفه حيث يشاء وقد كانت وقائع لم يعط فيها السّلب للقاتلين، وقد قال عزّ من قائل ﴿واعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شيءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ ﴾ (14) فعم السّلب وغيره.

<sup>(14) 41</sup> \_ الأنفال

وقول أبي بكر «لاها الله إذًا».

هكذا يروى وصحيحه عند أهل اللّغة لا ها الله ذا بغير ألف قبل الذّال وها بمعنى الواو التي للقسم فكأنّه قال : لا والله ذا، وفي الكلام حـذف تقديره لا والله يكون ذا أو نحو هذا اللفظ.

وقوله : فابتعت به مَـخْرَفًا.

المَخْرَفُ بفتح الميم والسراء البستان والمِخْرَف بكسر الميم وفتح السراء الوعاء الذي يجعل فيه ما يخُترف من الثمار.

وقوله : إنه لأول مال تَأَثَّلْتُهُ (15) أي تأصَّلته وأثلة الشيء أصله.

803 ـ قـوكـه : في حــديث قتل أبي جهل تَمَنَيْتُ لَوْ كَنْتُ بَيْـنَ أَضْلَعَ مِنْهُـهَا (ص 1372).

هكذا وقع في بعض الروايات والأشبه أنه أراد به لـو كنت بين رجلين أقوى منهما ويقال للرجل الشـديـد الخلق إنـه لضليع الخلق، وفي حـديث علي رضي الله عنه في وصف النبّي على حُـمِّل فاضطلَع بأمرِك لطاعتك هو افتعل من الضّلاعة وهي القوة ويقال هـو مضطلع بحمله أي قـويّ عليه وقد تقدّم ذكر السّلب قبل هذا.

<sup>(15)</sup> في (ب) تأثّلته في الاسلام، وهو مافي أصل مسلم

804 ـ قوله: في حديث خالد في السَّلَب لما منعه القاتل وهو رجل من حيمْيَرَ وأخبر عوفُ بن مالك به النبَّيء على فأمر عليه السلام بدفعه فَجَرَّ عَوف برداء خالد فقال له هل انجزت لك ما وعدتك عن النبي على فسمعه عليه السلام فَاسْتُغْضِبَ فقال لا «تُعْطِهِ يا خالـد» الحديث. (ص

قال الشّيخ هذا مع ما (16) وقع في حديث قاتل أبي جهل حجة لمالك في السّلَب وقد تقدّم ولو كان حقّا للقاتل على كلّ حال ما أمر به ﷺ ثم رجع عنه فإن قيل وأنتم إذا قلتم بأنّه يعطيه على جهة الاجتهاد، فَلِمَ رَجَعَ عَنه ؟ قلنا لتبدّل اجتهاده لأنه رآه أولا أهلا لأن ينفل السّلبَ فلما وقع ما يدلّ على الافتيات على الأمير وتوقع فيه أن يُحسر (17) على أمرائه فيما بعد رأى من المصلحة إمضاء ما فعلوه أولا ليكون ذلك أبلغ في نفوذ (18) أوامرهم وأمنع من الجرأة عليهم.

فإن قيل : قد صارت هبة والهبة لا يُرجع فيها قلنا : في الرجوع عنها خلاف مع أن هذه خارجة من هذا القبيل وإنها هو مال الله يعطيه بحسب الاجتهاد فإذا ظهر له اجتهاد آخر هو أولى رجع إليه.

وقد وقع في بعض طرقه أن عَوْفًا قال يا خالد أما علمت أن النبي على قضى بالسلب للقاتل ؟ فقال بلى ولكني استكثرته، فإن قال الشّافعي ظاهر هذا أنّه حُكم قُضي به وشرع خلاف تأويلكم قلنا بعد أن نسلم أن ظاهر هذا اللّفظ هكذا فإنها هو قول الصاحب وفيه احتمال وقد قدمنا من فعل النبيء على ما قلناه.

<sup>(16)</sup> مع ساقطة من (ب) وفي (ج) هذا وما وقَعَ

<sup>(17)</sup> فِي (ب) و (د) حتّی يُـجسَرَ

<sup>(18)</sup> في (ب) و (ج) و (د) في نفود بالدّال المهملة.

805 ـ قوله: نحن نَتَضَحَّى إذْ جاء رجل على جَمَل أَحْـمَرَ فأناخـه ثم انتزعَ طَلقا من حَقَبِهِ (ص 1374).

قوله تضحى مأخوذ من الضّحاء بالمدّ وأشار في الحديث إلى أنهّم كانوا يتغدُّون في ذلك الوقت.

وقوله : طَلَقا

الطَّلَق القيد من الجلود.

وقوله : من حَقَبِه

الحَقَبُ حبل يشدّ على حَقْو البعير.

**806 ـ** وقوله : «فَنَدَرَ رأْسُه» (ص 1375).

يشبه أن يكون أراد سقط وقد تقدّم الكلام على هذه اللّفظة وتصرفها فيها قبل.

**807 ـ** وقوله : «شنّ الغارَةَ (ص 1375).

أي فرقها عليهم، وقيل شقّ عليهم الغارة أي صبّها عليهم صبّا كما يقال شنّ عليهم الماء أي صبه.

808 ـ وقوله : «وَأَنْظُرُ إِلَى عُنقِ مِن النَّاسِ» (ص 1375).

أي جَمَاعَة وقد تقدّم ذكر حديث سلمة بن الأكوع.

809 ـ وقوله فيه: وفيهم امرأة معها ابنة لها من أحسن العرب فَنَقَّلِنِيهَا أبوبكر رضي الله عنه فَقدِمنا المدينة فقال لي النبيء على هب لي المرأة ففعلتُ فبعث بها عليه السلام إلى أهل مكة ففدى بها أناسا من المسلمين كانوا أسِروا بمكة (ص 1375/1376).

قال الشيخ: لِلإمام في الرجل الكافر إذا أسَّره أن يقتله أو يبقيه للجزية وله ان يمن عليه أو يُفَادِي به ومنع أبو حنيفة المن والفداء، وفي هذا الحديث المفاداة بهذه المراة وقد تقدم أنه على فادى بالرّجل الذي أظهر الإسلام ولم يقبله منه برجل من أصحابه ؛ (19) وقدّمنا الكلام على هذا الحديث، فإن كان يمنع المفاداة بالمرأة فهذا الحديث حجة عليه، قال بعض النّاس: فيه التفرقة بين الأم وولدها خلافا لمن قال لا يفرق بينها أبدا لأنه لم يذكر أنه لما نقّلها إياه جمع بينها وبين أمّها.

وأمّا القَشْع فهو النّطع، وفيه لغتّان كسر القاف وفتحها يقال: قَشعت الشيء إذا قشّرته.

810 ـ قوله: كانت أموال بني النَّضير مما أفاء الله على رسوله مما لم يُوجِفْ عليه فكانت للنبيء ﷺ خاصة ينفق على أهله منها (20) ويجعل الباقي في الكُراع والسّلاح (ص 1376).

<sup>(19)</sup> في (ب) و (ج) برجلين، وفي (د) بالرجلين من أصحابه

<sup>(20)</sup> ما أثبت هو ما في (ج)، وفي (أ) و (ب) منه

قال الشّيخ: أمّا ما غنمه المسلمون بالقتال فلا خلاف أنّه يخمس ويصرف خمسه حيث قال الله عزّ وجلّ. والاربعة الأخماس هي للغانمين على ظاهر القرآن وما أَجْلىَ عنه أهله من غير قتال فعندنا أنه لا يخمّس ويصرف في مصالح المسلمين كما كان على يصرف ما يأخذ من (21) بني النضير. وعند الشافعي أنه يخمّس كالذي غنم بالقتال ويصرف خمسه فيما يصرف فيه خمس ما غنم بالقتال.

قوله : «مالم يُوجِفْ»

الإيجاف الإسراع، ووجيف الخيل والركاب إسراعها في السير.

811 ـ قال الشّيخ: خرَّج مسلم سند هذا الحديث عن جماعة من شيوخه كلّهم عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن الزّهري، هكذا إسناده عند أبي أحمد الجلودي (22) وسقط ذكر الزّهري في هذا الإسناد من نسخة ابن ماهان والكسائي والحديث محفوظ لابن عيينة عن عمرو بن دينار عن الزّهري عن مالك بن أوس عن عمر (ص 1376).

812 ـ ذَكَرَ حـديث مـالك بن أوس في قِصَّة على والعبـاس رضي الله عنه أمر مَا تَرَكَ النبيء ﷺ الحديث المشهور (ص 1377).

قال الشيخ : من أشدّ ما وقع فيـه قـولـه : «هل لك في عبّاس وعلي» قال : نعم فأذِنَ لهما فقـال عبّاس : يـا أمير المؤمنين اقض بيني وبين هـذا

<sup>&</sup>lt;u>(21) في (ج) من</u> مال بني النضير

<sup>(22)</sup> جاء الجلودي مشكولا في (أ) بفتح الجيم

الكاذب الآثم الغادر الخائن. فقال القوم: أجَل يا أمير المؤمنين فاقض بينها وأرحهم». وهذا اللّفظ الّذي وقع من العباس لا يليق بمثله وحاشا عَليا رضي الله عنه أن يكون فيه بعض هذه الأوصاف فضلا عن كلّها أو عن أن يُلمَّ بها ولسنا نقطع بالعصمة إلاّ للنبيء وله أو لمن شهد له بها، لكنّا مأمورون بتحسين الظنّ بالصحابة رضي الله عن جميعهم ونفي كلّ رذيلة عنهم وإضافة الكذب لرواتها عنهم إذا انسدَّت طرق التأويل. وقد حمل بعض الناس هذا الرأي على أن أزال من نسخته ما وقع في هذا الحديث من هذا اللَّفظ وما بعده مما هو في معناه تورّعا عن إثبات مثل هذا ، ولعلَّه يحمل الوهم على رواته.

وإن كان هذا اللَّفظ لابد من إثباته ولا يضاف الوهم إلى رواته فأمثل ما حمل عليه أنه صدر من العبّاس على جهة الإدلال على ابن أخيه لأنّه في الشّرع أنزل مَنزِلَة أبيه وقال في ذلك: ما لا يعتقد وما يعلم براءة ابن أخيه منه. ولعله قصد بذلك ردعه وزجره عمّا يعتقد أنه مخطىء فيه أو أنّ هذه الأوصاف وقع فيها على مذهبه من غير قصد إليها بل كان عليّ رضي الله عنه متأولا فيها فكأنّه يقول إنها على رَأبِي اذا فُعِلت عن قصد أوقعت في مثل هذا الوصف وإن كانت عند عليّ رضي الله عنه لا توجب على مذهبه وقوعه فيها. وهذا كما لو قال المالكي في رجل شرب النبيذ: هو عندي ناقصُ الدّين ساقط العدالة لكان ذلك كلاما صحيحا على أصله، وإن كان الحنفي يعتقد أنه أتى من ذلك مباحا لا يُفسد مروءته ولا يسقط عدالته.

ومن الدّليل على أنّ هذه الطريقة هي التي تسلك في التأويل أو ما في معناهـا أنّ مجلسـا حضر فيـه عمـر بن الخطـاب رضي الله عنـه وهـو أمير المؤمنين وقد عُرف من تشدّده في الحدود والأعراض وبعده عن المداهنة ما فات به الناس، وفيه عثمان وعبد الرحمن بن عوف والزّبير وسعد رضوان الله عليهم ثم قال هذا ولا ينكره منكر ولا يزجر عنه عمر وهو الخليفة واليه صيانة الأعراض وما ذاك إلاّ لما تأوّلناه من أنهّم فهموا بقرينة الحال أنّه قال : ما لا يعتقد على جهة المبالغة في الزّجر لعلي رضي الله عنه وزاد أنّ لمه حرمة الأب، والأب لا ينبغي أن يُنصف منه في العِرْضِ فهذا.

وكذلك قول عمر إنّكها جئتها أبابكر وذكر ما قال لهما وذكر عقب ذلك فرأيتهاه كاذبا آثها غادرا خائنا وكذلك أيضا ذكر عن نفسه أنها رأياه كذلك وتأويل هذا أيضا نحو «مما تقدّم ذكر المراد به أنكها تعتقدان أنّ الواجب أن يُفْعَل في هذه القصّة خلاف ما فعلته أنا وأبوبكر فنحن على موجب مذهبكما لو أتينا ما أتينا ونحن معتقدان ما تعتقدانه من هذه الأوصاف أو يكون المراد أنّ الإمام إنّها يخالف إذا كان على هذه الأوصاف ويتّهم في قضاياه فكان مخالفتكها لنا تشعر من رآها أنّكها تعتقدان ذلك هذا أمثل ما تووّل عليهم رضي الله عنهم. وأمّا الاعتذار عن علي وعبّاس رضي الله عنهما في أنها ترددا الى الخليفتين مع قوله ولا نورث ما تركنا صدقة (ص 1378) وتقرير عمر عليهما أنهما يعلمان ذلك ؛ فأمثل ما فيه ما قاله بعض الأيمة أنهما طلبا أن يقسهاها بينهما نصفين ينتفعان بهما على حسب ما ينفعهما (23) الإمام بها لو وليها بنفسه فكره عمر أن يوقع اسم القسمة عليها لئلايظن بذلك مع تطاول الأزمنة أنهما ميراث وأنّه على وقسمة الميراث بين العم والبنت نصفان فتكون مطابقة الشّرع لما يقع وقسمة الميراث بين العم والبنت نصفان فتكون مطابقة الشّرع لما يقع

<sup>(23)</sup> في (ب) على حسب ما ينتفع بها الإمام

اتّفاقا واجتهادا من آكد ما يلْبِسُ ويوهم في ذلك أنّه ﷺ وُرِث ماترك، وإن كان منهما ومن فاطمة رضي الله عنهم قبل ذلك مايوهم أنهم طلبوا التّمليك فلعلّهم قبل سماعهم خبر «لا نورث»

وبما يدل على ما قلناه ما قاله أبو داود أنّه لم يختلف على عليّ رضي الله عنه أنّه لما صارت الخلافة إليه لم يغيّرها عن كونها صدقة وبنحو هذا احتجّ السفّاح. قال ابن الأعرابي: فإنه له خطب أول خطبة قام بها قام إليه رجل معلق في عنقه المصحف فقال: أناشدك الله الاحكمت بيني وبين خصمي بهذا المصحف فقال: من هو ؟ قال: أبوبكر في منعه فدك قال: أظلمك؟ قال: نعم، قال: فمن بعده؟ قال: عمر. قال: أظلمك؟ قال: نعم، وقال في عثمان مثل ذلك. وسأله عن عليّ أظلمك؛ فسكت الرجل فاغلظ له السفّاح هكذا حكى ابن الأعرابي أو نحوا منه.

813 ـ قوله : «فقال لي يَامَالُ» (ص 1377).

هو ترخيم مالك كها يقال: يا حار في ترخيم حارث وقد قرى، في الشاذة (ونادَوا يا مال). (24). ولك فيها وجهان إذا رخمّت مالك فتكسر اللام إشعارا بالمحذوف وتقديرا ان الضمة مع حذف عليه وإذا ضممت قُدِّرَ المحذوف كأنّه لم يكن وكأن الباقِيَ هو الكلمة كلّها.

فيقع الضم في آخرها.

814 ـ وقوله : «قد دَفَّ أهل أبيات» (ص 1377).

<sup>(24) 77</sup> ـ الزخرف

الدفّ المشي بسرعة فكأنهّم جاءوا يسرعون لضرّ أصابهم.

وقوله : «قد أمرت فيهم بِرضْخ».

الرّضخ : العطيّة القليلة يقال : رضخت له من مالي رضيخة (25).

وقوله : «أنشدكُما بالله» (ص 1378).

معناه أسألكما بالله. يقال: نَشَدتكَ الله وَنَشَدتكَ بالله ذكرتك بــه مستحلفا (26).

والنّشيد رفع الصوت.

815 ـ ذكر حديث «بيعة عليّ لأبي بكر رضي الله عنهما لـما توفيت فاطمة رضي الله عنها واستنكر علِي وجوه النّاس فأرسل الى أبي بكر أن ائتنا ولا يأتنا معك أحد كراهية محضر عمر بن الخطاب. فقال عمر لأبي بكر والله لا تدخل عليهم وحدك فقال أبو بكر: وما عساهم أن يفعلوا بي» (ص 1380).

قال الشّيخ : أمّا تأخُّر على عن البيعة فقد ذكر عذره عنه في كتاب مسلم واعتذار الصّديق عنه : ويكتفى في بيعة الإمام بآحاد من أهل الحلّ

<sup>(25)</sup> في (ج) رضخة

<sup>(26)</sup> ذكرتك به مستحلفا ساقط من (ج)

والعقد ولا تفتقر إلى بيعة كلّ الأمة، ولا يلزم كلّ الأمة أن يأتوا إليه يضعون أيديهم بيده وإنها يلزم إذا عقد أهل الحلّ والعقد انقياد البقيّة وأن لا يظهروا خلافا ولا يشقّوا العصا. وهكذا كان علي رضي الله عنه ما أظهر على أبي بكر خلافا ولا شق عصا (27) لكنه تأخّر عن الحضور عنده في هذا الأمر (العظيم مع عظيم قدره هو في نفسه لموجدة في نفسه ذكرها في هذا الكتاب وهو أنه قال: كنّا نرى لنا في هذا الأمر) (28) نصيبا فاستبدّ عنه فاستبدّ علينا به فوجدنا في أنفسنا. ولعلّه أشار إلى أن أبا بكر استبدّ عنه بقصص وأمور عظام حقّ مثله أن يحضر فيها ويُشاور عَلَيها.

وقد يوهم قول عمر لابي بكر: والله لا تدخل عليهم وحدك، أنه خاف عليه أن يغدروه، ومعاذ الله أن يظنَّ بهم ذلك. ولعله قدر أنهم قد يغلظون على أبي بكر في المعاتبة ويبدو منهم ما يكون عند أبي بكر جفاء فتغيّر نفسه عليهم أو يتأذّى بذلك فكره عمر انفراده لذلك. وكذلك ما حكاه من كراهتهم (29) محضر عمر بن الخطاب إنّا ذلك لما كانوا يعلمون من تشدّده وتغلظه فيما يظهر له من الحق فخافوا أن ينتصر لأبي بكر فيُغلظ عليهم فتتغير نفسهم عليه.

وقوله : « ولم نَنْفُسْ عليك» (ص 1380)

يقال نَفِسْتَ فِي الشَّـيء بكسر الفاء نفاسـة (30) رغبته وأيضا حسدتُك عليه ولم أرَك أهلا له.

<sup>(27)</sup> في (ج) ولا شقّ عَصَاه

<sup>(28)</sup> ما بين القوسين في هامش أ

<sup>(29)</sup> في (ج) كراهيتهم

<sup>(30)</sup> في (أ) نُفاسة بضمّ النّون

816 ـ قال الشيخ خَرَّج مسلم في بعض طرق حديث ميراث النبي على السراهيم «حدثنا زهير بن حرب وحسن الحلواني (31) قالا نا يعقوب بن إبراهيم قال نا أبي عن صالح عن ابن شهاب عن عروة» هكذا إسناده عند الجلوديّ. وفي نسخة ابي العلاء «حدّثنا ابن نمير نا يعقوب بن إبراهيم وخرّجه أبو مسعود عن مسلِم فقال نا زهير بن حرب وحسن الحلواني ومحمد بن عبد الله بن نمير ثلاثتهم عن يعقوب بن ابراهيم» (ص

قال الشيخ : قال بعضهم : وأكثر ما يجيء مسلم بنسخة صالح بن كيسان هذه عن زهير وحسن الحلواني جميعًا عن يعقوب عن أبيه والله أعلم.

817 ـ قوله «إنه عليه السَّلام قسم في النَّفَلِ للفرس سهمين وللرَّجل سهما» (ص 1382).

قال الشّيخ: هكذا مذهب مالك في القسمة المستحقة في أصل القتال: يقسم للفرس سهان وللرجل سهم، وقال أبو حنيفة: بل يقسم للفرس كما يقسم للرجل ولا يكون أعظم منه حرمة ولو كان معه ثلاثة أفراس(32) لم يسهم للثالث واختلف في الإسهام للثاني فقيل بإثباته وقيل بنفيه، وحمل أبي حنيفة ما وقع من الأثر على أن المراد بقوله: «سهان للفرس» أي هو وفارسه خروج عن الظاهر لأنه إنها أضاف هذا للفرس.

<sup>(31)</sup> في (ج) الجِلواني بكسر الحاء والصّواب الحُلواني بضمّ الحاء وهـو مـا في (أ) و (ب)

<sup>(32)</sup> في ب ثلاث افراس

818 ـ قال الشَّيخ أيده الله: خرج مسلم في قصة أهل الطائف الحدّثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وابن نمير عن سفيان بن عُيينة عن عمرو عن أبي العباس الشاعر عن عبد الله بن عمر بن الخطاب هكذا جعله ابن ماهان في مسند ابن عمر بن الخطاب وعند الرازي عن عبد الله بن عمرو بن العاص (ص 1402) وكذلك جعله ابن أبي شيبة في مسند عبد الله بن عمرو.

819 ـ ذكر حديث «ثهامة وأنه ﷺ أطلقه فـذهب فـُاغتسل وأسلم» (ص 1386).

قال الشيخ : فيه دَلالة على جواز المنّ على الأسير وقد تقدم ذكر الخلاف فيه. وأما غسله عند الإسلام فإن مالكا يأمر به ويقول : الكافر جنب إذا أسلم اغتسل وبعض أصحابه يقول : إنّ جنابته في حال الكفر جبّها الإسلام وأبطل حكمها فلا يلزمه غسل وقد ألزمه بعض شيوخنا أن يصلي بغير وضوء (33) ويكون حدثه الأصغر أبطل حكمه الاسلام.

820 ـ قال الشيخ : وقع في حديث «مصاب (34) سعد يوم الخندق أن الذي رماه رجل من قريش ابن العَرِقَة» (35) (ص 1389).

بالعين المهملة وكسر الراء وبالقاف قال أبو عبيد : هي أمُّه قال ابن

<sup>(33)</sup> في (أ) وَضوء بفتح الواو

<sup>(34)</sup> في (ب) سقط مصاب

<sup>(35)</sup> في (ج) ابن العريقة

الكلبي: اسم هذا الرجل حِبّان بكسر الحاء ابن أبي قيس بن علقمة بن عبد مناف بن الحارث بن منقذ بن عمرو بن مَعِيص بن عامر بن لـؤي بن غالب. قال واسم العرقة قلابة بكسر القاف وبالباء المنقوطة بواحدة بنت سعيد بن سهم ابن عمرو بن هُصَيص وهي أم عبد مناف بن الحارث قال: وسمّيت العرقة لطيب ريحها. قال الشيخ: والعرقة هذه تكنّى أم فاطمة.

821 ـ قال الشيخ : خرَّج مسلم في غزوة أحد «حدثنا أبوبكر بن أبي شيبة نا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه أنه سمع سهل بن سعد يسأل عن جرح رسول الله ﷺ.

هكذا إسناده عند الرّازي في بعض الطرق. وكذلك في رواية السجزي جميعا عن أبي أحمد قال: «نا أبوبكر وفي نسخة أبي العلا قال مسلم حدثنا (يحي نا عبد العزيز ابن أبي حازم وكذلك في نسخة الكسائي وخرّجه أبو مسعود عن مسلم من حديث) (36) يحي بن يحي عن عبد العزيز قال بعضهم وهو الصّواب (ص 1416).

**822 ـ** وقوله : «في جرح سعد وتحجّر كلمه» (ص 1390).

الكَلْمُ الجوح : وتحجّر قيل يبس.

وقوله : «جرحه يغذو دما» (ص 1390).

<sup>(36)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

## أي يسيل

823 - قوله: «أمرهم على أن لا يصلّوا الظهر الا في بني قُرَيْظَةَ فخاف بعضهم فوات الوقت فَصَلَى قبلها وبعضهم خاف مخالفة الرّسول على فلم يصلّ حتى وصل ولم يعنف صلوات الله عليه وسلامه واحدا منهم» (ص 1391).

قال الشيخ: هذا فيه دلالة على أنّ الإثم موضوع في مسائل الفروع وأن كل مجتهد غير ملوم فيها أدّاه (37) اجتهاده إليه (38) بخلاف مسائل الأصول وكأن هؤلاء لما تعارضت الأدلة فالأمر بالصلاة لوقتها يوجب تعجيلها قبل بني قريظة والأمر بأن لا يصلي إلّا في بني قريظة يوجب التّأخير وإن فات الوقت، فأيّ الظاهرين يقدّم وأيّ العمومين يستعمل هذا موضع الإشكال وللنظر فيه مجال.

824 - وقوله: « فإنّ الانصار أعطوا المهاجرين نصف ثِهار أموالهم وأعطت أمّ أنس النبي عَلَيْهُ عِذَاقا لها»، وذكر بعد هذا «رَدَّ المهاجرين إلى الانصار منائحهم وردّ إلى أمّ انس عذاقها وأعطى النبي عليه الصلاة والسلام أمّ أيمن التي كان أعطاها إياه مكانهن من حائطه». (1391).

قال الشَّيخ : هذا فيه ردّ الهبة إن كانوا أعطوها على التّأبيـد وقـد كنّا

<sup>(37)</sup> أدَّاهُ في (أ) بالهامش

<sup>(38)</sup> في (ب) إليه ساقطة

ذكرنا الاختلاف في المنافع الموهوبة (39) هل ينهى عن شرائها كها ينهى عن شراء الرقاب الموهوبة والظّاهر أنّ أم أنس أعطت النّبيء على العذاق ملكا وقد ردّه على عليها، وقد كان بعض شيوخنا يقول إن كان شراء الهبة بسؤال من الموهوب ورغبة إلى الواهب والرّفق والحظ (40) للموهوب في ذلك فإنّه خارج عها نهي عنه، والأنصار لم يطلبوا هاهنا ردّ الهبة وان كان أنس حكى عنه مسلم أنّ أهله أمروه أن يأتي النبيء في فيسأله ما كان أهله أعطوه، قال: فأتيت النبيّ في فأعطانيهن ولعله أعطاه لأنس وليس بواهب أو علم منه خفة ذلك عليه ورغبتَه فيه.

والعَذق بفتح العين النخلة. وبكسر العين : الكباسة. فلعل عـذاقـا جمع عذق المفتوح العين.

825 ـ قوله: «أصبت جِراب شحم فقلت: لا أعطي اليوم منه أحدا فإذا النبيء ﷺ يتبسّم (ص 1393).

قال الشّيخ: هذا لأنّه من قليل الطعام الذي يحتـاج لأكلـه بعض أهل الجيش، (ومالك يبيح للـواحـد من الجيش) (41) أن يأكل قدر ما احتـاج إليه من الطعام المغنوم ولا يرى ذلك غُلولا.

826 ـ ذَكَرَ حَدِيثَ هِرَقُل بطوله وهو مشهور (ص 1393).

<sup>(39)</sup> الموهوبة ساقطة من أ

<sup>(40)</sup> في (ب) والحطّ بالطاء المهملة

<sup>(41)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب).

قال الشّيخ : الذي استدل به هرقل على نبوته ﷺ مما لا ينتصب دليـلا قاطعا عند المحقّقين وإنها الـدليل القـاطع على النّبوءة المعجزات الخارقـة للعادات المعدوم فيها المعارضات.

827 ـ وأما قوله : «ذو حسب وكون أتباعه شرفاء أوضعفاء ويزيدون أوينقصون وهل الحرب سجال أم لا؟» (ص 1393).

فليس بأدلة قاطعة على نبوءة النبيء على (كها قلنا ولَعَلَّ هرقل كان عنده أخبار عن كون هذه علامات في هذا النبيء على (42) وقد قال في الحديث وقد كنت أعلم أنّه خارج ولم أكن أظنه منكم وكتابته على إلى اليسير من القرآن كالآية ونحوها بخلاف حكم كثيره لأن القرآن لا يُسافر به إلى بلد الحرب، والجنب أبيح له منه الآية والآيتان على جهة التعود.

وقوله : «الحرب سجال» (ص 1393).

أصله المستقيان بالسَّجْل يكون لكل واحد منهما سَجل والسَّجل الدلـو اللأى.

قوله ﷺ : : «فإن تَوَلَّيتَ فَإِنَّ عَلَيك إثْمَ الأربِسِيِّينَ» (ص 1393).

قال الشيخ : يروى اليَـريسيِّين بالياء والأريسيين بالهمز وقـد اضطُرب

<sup>(42)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

في معنى هذه اللّفظة اضطرابا كثيرا، وأمثلُ مـاأحفَظُ في ذلك أنَّ المراد بـه الأكّارون أو الملوك والرّؤساء. قـال ابن الأعـرابي : أرَسَ الـرّجل يأرِس أرْسـا صـار أريسـا أي أكّارا وأرس يـورس مثلُه وهــو الأريسي وجمعـه الأريسيّون، والأريس وجمعه الأريسيون وأرارسة.

قال الشّيخ: فيكون المعنى على هذا أنّ عليك إثم رعاياك الذين يتبعونك وينقادون لك ونبّه بالأكّارين على الرعايا (43) لأنهّم الأغلب في رعاياه إذ هم أكثر انقيادا من غيرهم، وقد يراد به أيضا الملوك والرؤساء فيكون المعنى على هذا التأويل فإنّ عليك إثم الملوك الذين يقودون النّاس الى المذاهب الفاسدة ويأمرونهم بها وهذا يعود الى قريب من المعنى الأول.

وقوله : «أمر أمرُ ابن أبي كبشة» (ص 1393).

يعني عظم أمره ونسبه لأبي كبشة قيل: لأنه كان جدّا من أجداده لأمّه، وقيل: لأنّه خالف العرب وكان يعبد الشّعرى العَبورُ (44)، ويقول: فإنها تقطع السهاء عرضا وليس في النجوم ما يقطعها عرضا سوى هذا النّجم فعبده دونها لمخالفته لها والمنجمون ينكرون هذا القول وكأنّه أشار إلى أنه خالف مذهب العرب في العبادة كها خالف أبو كبشة.

828 - قال الشّيخ : خرّج مسلم في حديث جندب بن سفيان في

<sup>(43)</sup> في (ب) والأكار نبّه به على الرعايا

<sup>(44)</sup> العبور ساقطة من (ب)

إبطاء جبريل عليه السلام بالوحي «عن إسحاق بن إبراهيم عن ابن عُيئنة عن الأسود عن جندب» هكذا إسناده عند الجلودي (ص 1421) والكسائي إسحاق بن إبراهيم وحده وكذلك خرّجه الدّمشقي من حديث مسلم وفي نسخة ابن ماهان «حدّثنا أبوبكر بن أبي شيبة وإسحاق بن إبراهيم عن ابن عيينة زاد في الاسناد أبابكر بن أبي شيبة، قال بعضهم رواية الجهاعة أولى.

829 ـ قوله ﷺ :

[مجزوء الرجز] أنا النَّبيء لاَ كَـذِب أنا ابن عبد المطَّلب (ص 1400)

قال الشّيخ : أنكر بعض النّاس أن يكون الرّجز شعرا لوقوعه من النّبي عَلَيْ وقد قال تعالى ﴿ومَاعلَّمْنَاه الشّعر وما ينبغي له ﴾(45) وهو مذهب الأخفس. واحتج بهذه الاية على فساد مذهب الخليل في قوله : إنه شعر، وجواب الخليل عن هذا أن الشعر ماقُصِدَ إليه واعتمد الإنسان أن يوقعه موزونا مقفَّى يقصد إلى القافية والروي وقد يقع من كثير من العوام ألفاظ موزونة وليست بشعر لأن الشعر إنَّا يسمّى ماقصد إليه مأخوذ من شَعَر الشاعر بالمعنى، فقد قال الناس (46) : فإن الجزَّار يقول في ندائه على اللحم : ﴿ لم الخروف بِزُبْد أمّه » وهذا موزون ولا يُضن بالجزار أنّه شاعر قصد إلى عمل الشعر، إلى غير ذلك مما يكثر التقاطه من ألفاظ العامّة.

<sup>(45) 69</sup> \_ يس

<sup>(46)</sup> في (ب) بعض الناس

وهكذا وجه الجواب عما وقع في القرآن من الموزون أنه ليس بشعر لأنه لم يقصد الى تقفيته وجعله شعرا كقوله تعالى ﴿نصر من الله وفتح قريب ﴿(47) وقوله ﴿لن تَنَالُوا البِرَّ حَتَّى تنفقوا مِماً تحبّون ﴾ (48) ولا شك أن هذا لا يسمّيه أحد من العرب شعرا لما قلناه، وقد أدى بعضَ الناس غفلتُه عن هذا الجواب الى أن قال فإنّ الرّواية «أنا النبيء لا كذبَ» بفتح الباء حرصا منه على أن يُفسد الوزن فيستغني عن هذا الاعتذار.

فإن قيل: فإن الاعتزاء إلى الآباء والافتخار بهم من عمل الجاهلية فكيف قال على : ﴿ أَنَا ابن عبد المطلب » قيل : إنها كان هذا لأنه يحكى أن سيف بن ذِي يَزَنَ لما قدمت عليه قُريْش أخبر عَبدَ المطلب أنه سيكون جدًّا للنبيء على وأنه يقتل أعداء وذلك مشهور عند العرب، فأراد على ذكر هذا الاسم ليذكرهم بالقِصَّة فتقوى مُنتَّهم في الحرب ورُبَّما ثارتِ الطبّاعُ في الحروب بهذا وأمثاله وقيل : بل رؤيا رآها عبد المطلب تدلّ على ظُهُوره عَلَى وغلبته وكانت مشهورة عندَهم أراد أيضا أن يذكِّرَهُم بها.

830 ـ قوله ﷺ : «الآن حِمَيَ الوَطِيسُ» (1398).

قال أبو عُمر: الوطيسُ شبه التَّنُّورِ يُخْبَرُ فيه ويُضرب مثلا لشدة الحرب يُشَبَّهُ حَرُّها بحرِّه، وقال غيره: الوطيس التَّنُّور بعينه، وقال الأصمعي: الوَطيس حجارة مدوّرة إذا حميت لم يقدر أحدُّ أن يَطأً عليها فيقال الآن: حَمَي الوطيس على وجه المثل للأمر إذا اشتد، وقيل: الوطيس جمعٌ واحدَّتُه وَطيسَةٌ.

<sup>(47) 13</sup> الصف

<sup>(48) 92</sup> \_ آل عمران

831 ـ وأما قوله : «فَرَشَقُوهُمْ» (1400).

يقال : رشقت السّهم وأرشقت به إذا رَمَيْته.

وأما قوله : «رِجْلٌ من جَرَادٍ» (ص 1401).

فهي الجماعَةُ مِنْها.

832 ـ وأما قوله : «فَجَعَلَ يهتف بِرَبِّهِ» (ص 1383)

فمعناه يدعوه.

833 ـ وقوله ﷺ : «شاهت الوجوه» (ص 1402).

أي قَبُحت.

834 ـ قوله : «وَبَّشَت أَوْبَاشًا» (ص 1405).

أي جمعت جموعا من قبائل شتّى وهم الأوباش والأوشاب.

835 ـ وقوله : «فَهَا ماط أحدهم» (49) (ص 1404).

<sup>(49)</sup> في (أ) فها ماط أحد وما أثبتناه هو ماورد في الأصل.

أي تباعد يقال: ماط الرجل إذا تباعد وأماط غيره إذا باعده، ويقــال ماط الرّجل وأماط إذا تباعد لغتان.

836 ـ وقوله : «فَبَعَثَ دِحيَةَ» (ص 1393).

هـو دِحْيَة بن خليفـة الكلبي يقـال بفتح الــدال وكسرهـا، قــال ابن السكّيت : هو بالكسر لا غير (قال أبو حاتم : هو بالفتح لا غير) (50). قال المطرز : الدّحَى الرؤساء واحدهم دِحيَة.

837 ـ قوله: «يا معشَرَ الأنصار هل ترون أوباش قريش» قـالـوا نعم قـال : انظـروا إذا لقيتمـوهم غـدا أن تحصـدوهم حصـدا» الحديث (ص 1407).

قال الشّيخ: اختلف النّاس في فتح مكّة هل كان صلحا أو عنوة ؟ فلاهب مالك وجمهور الفقهاء وأهل السّير أنهّا عنوة وقال الشافعي: بل هي (61) صلح. وانفرد بهذا المذهب ودليل الجماعة عليه قوله سبحانه وتعالى ﴿إنّا فتَحنا لَكَ فَتحا مبينا ﴿(52) ومثل هذا اللّفظ لا يستعمل في الصلح وإنها يستعمل في الغلبة والقهر، وقولهم إن ذلك إنها أراد به صلح الحديبية لما ذكره مسلم في قصّة (53) (الحديبية قال: فنزل القرآن على

<sup>(50)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(51)</sup> في (ب) بل هو

<sup>(52) 1)</sup> ـ الفتح

<sup>(53)</sup> في (ج) في صلح الحديبية

رسول الله عَلَيْ بالفتح فأرسل إلى عمَرَ فاقرأه إياه فقال : يا رسول الله أفتح هو ؟ قال : نعم. لا يصحّ لأن هذه الآية إنها نـزلت والمراد بها فتح مكّة

وهذا الحديث يؤكد ما قلناه لأنّه قال فيه إذا لقيتموهم غدا أن تحصدوهم حصدا وهذا أمرٌ بقتلهم ولا يكون ذلك إلا مع العَنْوة وقد اغتروا بقوله: "إذا لقيتموهم غدا" وظنّوا أنّ هذا القول كان منه قبل الفتح بيوم ثم وقع الصلح في غده هذا غير صحيح لأنه قال فيا أشرف الفتح بيوم ثم وقع الصلح في غده هذا غير صحيح لأنه قال فيا أشرف لمم يومئذ أحد إلّا أناموه وقال أبو سفيان: أبيدت خضراء قريش لاقريش بعد اليوم وهذا يدلّ على القتال وقد قال على : "من دخل دار ابي سفيان فهو آمن ومن ألقى السّلاح فهو آمن" فلو كانوا كلهم آمنين لم يحتج إلى هذا وهذا كلّه واضح في هذا الحديث دال على فساد ماقال الشافعي، وتأويلهم: أنّه إنها أمر على بقتل من لم يُقبل أمانه وأنّ المعاقدة (على ذلك كانت دعوى وإضافة إلى الحديث ما ليس منه وكيف تتّفق المعاقدة)(64) على مثل هذا.

ومن آكد أيضا ما يدُلّ على ما قلناه حديث أم هاني وقد ذُكِر فيه أنَّ عليا رضي الله عنه أراد أن يقتل الـرّجلين وأنها أجارت (55) وأمضى عليا جوارها فكيف يدخل مكّة صلحا ويخفى ذلك عن علميّ حتى يحاول قتل الرّجلين وكيف يحتاج أحد إلى أمان أم هاني وهو آمن بالصّلح. وقد تقدم

<sup>(54)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(55)</sup> في (ب) وانهما أجارتهما

حديث أم هاني وإنها شُبّة على القوم لأجل أنّه على استبح أموالها ولا قسمها بين الغانمين فلها رأى الشافعيّ هذا وخروجه عن الأصل اعتقد أنه صلح وهذا لا تعلق له فيه لأن الغنيمة لا يملكها الغانمون بنفس القتال على قول كثير من أصحابنا وللإمام أن يخرجها عن الغانمين ويمنَّ على الأسرى بأنفسهم وحريمهم وأموالهم وكأنه على رأى مِن المصلحة بعد إثخانهم والاستيلاء عليهم أن يبقيهم لحرمة العشيرة وحرمة البلد وما رجا من إسلامهم وتكثير عدد المسلمين بهم فلا يُردُّ ما قدمناه من الأدلة الواضحة بمثل هذا المحتمل. وقد قال بعض العلماء: يمنع من بيع بيوتها لقوله عز وجل ﴿ مَوَاءٌ العَاكَفُ فِيهِ والبَادِ ﴾ (65).

وقد حُكيَ منع بيعها وكراء دُورها عن مالك وذكر أبو جعفر الأبهري عنه أنه كره بيعَهَا وكراءها فإن بيعت أو أكريت لم يفسخ، وكان بعض شيوخنا يستقري من المدوّنة الجواز من قوله في فضّ الكراء (67) إذا انهارت البئر: إنّه يُفضّ قال في مثل دُور مكة في نَفاقها أيام الموسم وقد اختلف هل مُنَّ بها على أهلها أو أقرت للمسلمين فعلى القول بأنها أقرت للمسلمين يجب الفسخ وعلى القول بأنّه مُنَّ بها على أهلها يجب الجواز وقد تقع الكراهة حرصا على المواساة وندبا اليها لشدة حاجة الناس وضرورتهم ومراعاة للخلاف، وذكر ابن عباس (58) عن النّبيء على أنه قال: «مكة ومراعاة للخلاف، وذكر ابن عباس (58) عن النّبيء على أنه قال: «مكة ومراعاة للخلاف، وذكر ابن عباس (58) عن النّبيء على أنه قال: «مكة ومراعاة للخلاف، وذكر ابن عباس (58) عن النّبيء الله قال المناح لا تباع رباعها ولا تؤاجر بيوتها».

قوله : «فيما أشرف لهم يومئذ أحد إلّا أناموه» (ص 1407).

<sup>(56) 25</sup> \_ الحج

<sup>(57)</sup> في (ج) في قبض الكِراء

<sup>(58)</sup> في (ج) عن ابن عبّاس

أي قتلوه. يقال نامت الشّاة وغيرها من الحيوان إذا ماتت ونامت السّوق إذا كسَدَت، وقال الفرّاء: النائمة الميتة ومن حديث على رضي الله عنه أنه حثّ على قتال الخوارج فقال إذا أتيتموهم فأَنِيمُوهُمْ أي اقتلوهم.

وأما قوله: «واحصِدوهم».

يقال حَصَدت الشيء والقوم بالسّيف حصدا وحصادا وَحَصِد الأمر والحبل (59) حَصَدا صار وثيقا، وأحصد الشيء حان حصاده.

838 ـ وأما قوله : «أُبِيدَت خضراء قريش».

قال أحمد بن عبيد معنى قوله: «أباد الله خضراءهم» أي جماعتهم قال الأصمعي: الخضراء اسم من أسماء الكتيبة. قال ابن الأعرابي: (معناه أباد الله سَوادَهم قال ابن الأنباري: سواد القوم معظمهم. قال ابن الأعرابي)(60): الخضرة عند العرب السواد: يقال لليل: أخضر لسواده. وأنشد:

[الرجز]

يَانَاقُ نُحَبِّي خَبَبًا زِوَرًّا وَعَارِضِ اللَّيلِ إِذَا مَا احضرًا وَعَارِضِ اللَّيلِ إِذَا مَا احضرًا

<sup>(59)</sup> في (أ) وحصَد الأمر والحبل بفتح الصّاد (60) ما بين القوسين ساقط من (ب)

(ويقال : أباد الله خضراءهم أي حصدهم وشعبهم)(61).

قال النابغة:

[الطويل]

يَصونونَ أبدَانا قَدِيما نَعِيمُها

بِخَالِصةِ الأردان خُضرِ المَنَاكِبِ

839 ـ وقوله: «كتب عليّ الصلح يوم الحديبيّة فكتب هذا ما كاتب عليه محمَّد رَسول الله فقالوا: لا تكتب رسولُ الله فلو نعلم أنك رسول الله لم نقاتلك فقال النبّيء ﷺ لعليّ : امحُه الحديث (ص 1409).

قال الشّيخ وفّقه الله: أنكر بعض المتأخّرين أن يقال في افتتاح الوثـائق هذا ما اشترى فلان وهذا ما أصدق فلان وشبه ذلك هروبـا من أن يـدل ذلك على الجححْد والنفي وهـذا الحديث حجـة عليهم لأنّه كتب بـاللّفظ الذي كرهوه فقال: هذا ما كاتب.

وفي هذا الحديث دلالة على أن للامام أن يَعقِدَ الصلح على ما يراه صلاحاً للمسلمين وإن كان يظهر في بادىء الرأي أنّ فيه ما ظاهره اهتضام للحق لأنّه على اسمه، وعاقدهم على ماذكر مسلم فيمن جاء منهم إلينا ومنّا إليهم وقد قال عمر: «يا رسول الله ألسنا على حق وهم على باطل ؟ قال: بلى قال أليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار؟ قال: بلى قال أليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار؟ قال: بلى قال : فَلِمَ نُعطي الدَّنِيَّة في ديننا؟ » الحديث (ص 1411).

<sup>(61)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

ومذهبنا أنّه إذا عاقد الإمام على الردّ لمن جاء مسلما ينفذ عقده في الرّجال دون النساء لقوله تعالى ﴿ فإن علمتموهنَّ مؤمِنات فَلاَ تَرجعوهنَّ الرّجال دون النساء لقوله تعالى ﴿ فإن علمتموهنَّ مؤمِنات فَلاَ تَرجعوهنَّ الله الكفَّار ﴾ (62) ولكن اختلف الناس إذا طلب زوجته التي جاءت مسلمة هل يَعاض عنها الصداق الذي كان أعطاها فقال بعض الناس يعاض عنها لقوله عز وجل ﴿ وآتُوهم ما أَنْفَقُوا ﴾ (63) وقال بعضهم : لا يَعَاض عنها والآية منسوخة وقد قال بعض الناس إنَّ منع ردّ النساء بالقرآن (64) نسخ لما تقدم من السنة وفيه نسخ السنة بالقرآن. وفي ذلك خلاف بين أهل الأصول.

840 ـ وأمّا قوله : « ولا يدخلوها إلّا بجُلبَّان السِّلاحِ السّيفِ وقِرابهِ» (صَ 1410).

قال الأزهري: القراب غمد السيف والجلبّان شبه الجراب من الأدَم يوضع فيه السيف مغمودا فيطرح فيه الراكب سوطه وأداته ويعلّقه في اخِرَة الرَّحل أو واسطته، وقال شَمِر: كأنَّ اشتقاق الجلبّان في الجُلبة وهي الجِلدة التي تجعل على القَبِ والجلدة التي تغشي التَّميمة لأنهَّا كالغشاء للقراب يقال: أجلب قتبه إذا غشاه الجُلبة وروى ابن قتيبة في هذا الحرف جُلُبّان بضم اللام وتشديد الباء قال: والجُلبّان أوعية السّلاح بها فيها قال: ولا أراه يسمى به إلا لجفائه ولذلك قيل للمرأة الجافية الغليظة جُلُبّانة قال الهروي: والقول ما قال الازهري وشَمِر.

<sup>(62) 10</sup> \_ المتحنة

<sup>(63) 10</sup> \_ المتحنة

<sup>(64)</sup> بالقرآن ساقط من (ب)

841 ـ قـــولـــه : «مَا فَتَحْنَا مِنْهُ مــن خُصْم إِلاَّ انْفَجَرَ عَلَيْنَا» (ص 1413).

قال الشّيخ : خُصْمُ كلّ شيء : طرفه وناحيته، ومنه قيل للخصمين خصهان لأن كل واحد منهما يأخذ في ناحية من الدعوى غير ناحية صاحبه.

842 ـ قوله : «لا تَذْعَرْهُمْ عليّ» (ص 1414).

معناه لا تُنفِّرْهُمْ.

**843 ـ** وقوله : «قُرِرْتُ (ص 1414).

أي أصَابَنِي القُرِّ. يقال قُرَّ الإنسان قُرًّا.

844 ـ قول الــمُشركين : قــد وُدّع محمّد فأنــزل الله عــزَّ وجلّ عليــه ﴿ماودَّعَك ربّك وما قَلَى﴾ (65) (ص 1421).

قال الشّيخ وفّقه الله: قال ابن عباس: معناه ما قطعك منذ أرسلك وسمّي الوداع وداعا لأنه فراق ومتاركة. وفي الحديث «الحمد لله غَيْسَ مُودَّعَ ربي ولا مكفورٍ» أي غير تارك طاعة ربيّ.

<sup>(65) 3</sup> \_ الضحي

845 ـ قوله: «لقد اصطلح أهل هذه البُحَيـُرةِ أن يتـوّجـوه» (ص

البُحَيْرة مدينة النبيء ﷺ والبِحَارُ القُرَى قال الشاعر:

[الخفيف]

وَلَنَا البَدْوُ كُلُّه والبِحَار .

أي والقُرَى .

**846 ـ** وقوله «يُعَصِّبُوه» (ص 1422).

أي يُسوِّدوه كانوا يسمون السيِّد المطاع معصَّبا لأنَّه يعصَّب بالتَّاج أو يعصَّب به أمور الناس وكان أيضا يقال : المعمَّم والعمائم تيجان العرب وهي العصائب.

**847 ـ وقوله «شَـرق بذلك» (ص 1422).** 

أي غُصّ بـه. يقال : شَرِقَ بكسر الـراء يَشْرق شرقًا فالشرق الغَصَص واسم الفاعل شَرِقٌ على مِثَالِ حَذِر قال الشاعر :

لَو بِغَير المَاءِ حلقِي شَرِق كنتُ كالغصَّان بالماء اعتِصَاري 848 - ذَكَرَ «قَتْلَ كعب بن الأشرف» الحديث المشهور (ص 1425) قال الشيخ: إنَّما قتل كعب على هذه الصّفة لأنه نقض عهد النبيء على هذه الصّفة لأنه نقض عهد النبيء على وهجاه وسبّه وعاهده أن لا يُعين عليه أحدا وجاءه مع أهل الحرب مُعينا عليه. وقد أشكل قتله على هذه الصفة على بعضهم ولم يعرف هذا الوجه والجواب ما قلناه.

849 ـ ذَكَرَ حديث "فتح خيبر" الحديث المشهور (ص 1426).

قال الشّيخ: قوله: «انحسر الإزار عن فَخِذِ النّبِيء ﷺ فإنيّ لأرى بياض فَخِذِهِ» استدلّ به بعض أهل العلم على أن الفَخِدَ ليس بعورة لانكشافه من النّبيء ﷺ فإن كان عن قصد فذلك آكد في الدّلالة وإن كان عن غير قصد فكأنه منزّه عن انكشافها وقد ذكر الراوي أنّه رآه.

وقوله : «أَصَبْنَاهَا عَنْوَةً (ص 1426).

ظاهره أصبناها عنوة على الإطلاق. وقلد قال ابن شهاب فيها حكى مالك عنه «بعضُها عنوة وبعضها صلح».

والكتيبة وهي أرض خيبر نفسها بعضها أيضا صلح قال مالك وفيها أربعون ألف عَذق يريد نخلة، وقد تقدّم أن العَذْق بفتح العين اسم النخلة وبكسرها الكِبَاسة. وقد يشكل من هذا ما روي في كتاب أبي داود أنّه قسّمها نصفين نصفا لنوائبه وحاجته ونصفا للمسلمين. وقال بعضهم كان حولها من الضّياع والقرى ما أُجلي عنه أهله. فكان خاصًا للنبيي عليه وماسواه للغانمين فكان تقدير ما أجلي عنه أهله النصف فلهذا قسّمها نصفين.

850 ـ ذَكر شِعْرَ ابن الأكوع (66) .

[الرجز]

اللَّهم لولا أنت ما اهتدينا ولا تصدَّقنا ولا صلَّينا

فاغفر فداء (67) لك ما اقتفينا (ص 1427).

قال الشّيخ وفقه الله: وقع في بعض النّسخ: فداء لك، وفي بعضها: فاغفر لنا بذاك ما ابتغينا. وهذه الرّواية الثانية سالمة من الاعتراض وأما «فداء لك» فإنّه لا يقال أفدي الباري تعالى ولا يقال للباري سبحانه فديتك لأنّ ذلك إنّا يستعمل في مكروه يتوقع حلوله ببعض الأشخاص فيحب شخص آخر أن يحلّ به ويفديه منه. ولعل هذا وقع من غير قصد الى حقيقة معناه كها يقال: قاتلَه الله، وكها قال على السّعارة وويلُ أمّه مسعر حرب» وقد تقدم أو يكون فيه ضَرب من الاستعارة لأنّ الفادي لغيره قد بالغ في طلب (68) رضا المفدي حتى بذل نفسه في عابه فكأنّ المراد بهذا الشعر أنيّ أبذل نفسي في رضاك وعلى كل حال فإن المعنى وإن صرف إلى جهة يصح فيها فإطلاق اللّفظ واستعارته والتجوّز به يفتقر إلى شرع أويكون المراد بقوله «فداء لك» رجلا يخاطبه وقطع به يفتقر إلى شرع أويكون المراد بقوله «فداء لك» رجلا يخاطبه وقطع

<sup>(66)</sup> في (ج) عامر بن الأكوع

<sup>(67)</sup> في (أ) و (ج) فدّا بدون مدّ والصدر لا يستقيم وزنه بدون مدّ.

<sup>(68)</sup> في (أ) في طلب الاستعارة رضى المفدّى. لكن عليه علامة الحَذْفِ

بذلك من الفعل والمفعول فكأنّه يقول: فاغفر: ثم عاد إلى رجل ينبهه فقال: فداء لك ثم عاد إلى الأوّل فقال ما اقتفينا وهذا تأويل يصح معه اللّفظ والمعنى لولا أنّ فيه تعسفا اضطرَّ إليه تصحيح الكلام إن صحت الرواية وقد يقع في لسان العرب من هذه الفواصل بين الجملة المعلّق بعضها ببعض ما يسهل هذا التأويل.

851 ـ وأما ما وقع بعد هذا من قوله ﷺ : «على أيّ شيء توقدون؟ قالوا : على لحم. قال : أي لحم؟ قالوا : لحم الحمر الإنسية فقال رسول الله ﷺ : أهريقُوها واكسروها فقال رَجل أويُهرقونها ويغسلونها فقال رسول الله ﷺ أو ذاك» (ص 1427).

فإن من الناس من تأوّل في ذلك أنهّم أخذوها من المغنم قبل القسمة ومنهم من يقول : أراد استبقاءها للحاجة إليها ومنهم من يقول لأنها حرام لحمها.

852 ـ قوله :

[مجزوء الرجز] أنَا ابن الأكـــــوعِ واليوم يوم الرضَّعِ (ص1432)

معناه يوم هلاك اللّئام من قـولهم لئيم راضع. ومعنى لئيم راضع أي رضع اللّؤم في ثدي(69) أمّه وقيل: إنـه يمتص الـدّرَّ حتى لا يسمع للّبن وقع في الحلاب فَيُسْتَقْرَى.

<sup>(69)</sup> في (أ) في ثِدي أمّه بكسر الثّاء.

853 ـ وقوله : «ورآني رسول الله ﷺ عُزُلاً» (ص 1433).

بمعنى ليس معه سلاح، قال الشيخ: كها يقال: ناقة غلظ وجَمَلٌ فُنُق بِ والجمع أعزال. كها يقال: جنب وأجناب، وماء سدم ومياه أسدام.

854 ـ وقوله: «فجَاشَت» (ص 1433)

معناه ارتفعت يقال : جاش الشيء إذا ارتفع يجيش جيشانا قال الشّاعر :

[الطويل]

وقوليى كلَّما جَشأت وجاشت

مكانك تحُمدي أو تستريحي

وقوله : «جَبَا الرَّكِيَّةِ» (ص 1434).

الجبا : ما حول البئر والماء والجبا الماء والركيّة البئر.

855 ـ وقوله : «وأحسُّه» (ص 1433).

معناه : أنفض عنه التّراب يريد عن الفرَس.

856 ـ وقوله : «فَكَسَحتُ شوكَهَا» (ص 1433).

قال ابن القوطية : كَسَح الشيء كَسحًا كنسه وكَسِحَ كَسَحا عَرِجَ.

857 ـ وقوله : «فأخذتُ سلاحهم فجعلته ضغثا في يدي» (1433) الضّغث في اللّغة الحزمَة.

858 ـ وقوله: «وخرجت معه بفرس طلحة (70) أَندِّيهِ مع الظَّهر» (1433).

قال الشّيخ: قال أبو عبيد عن الأصمعي التندية أن يورد الرجل الإبل حتى تشَربَ فتشرب قليلا ثم يرعاها سَاعَة ثم يردّها إلى الماء وهو في الإبل والخيل أيضا قال الأزهري وأنكره القُتَبِي وقال الصَّواب لأبَدِّيه. أي لأخرجه إلى البدو قال: ولا تكون التّندية إلا للإبل قال الأزهري: أخطأ القتبي والصواب ما قال الأصمعي. وللتندية معنى آخر وهو تضمير الفرس وإجراؤه حتى يسيل عرقه ويقال لذلك العرق إذا سال النّدى (71).

859 ـ وقوله : «أردّيهم بالحجارة» (ص 1433).

أي أرميهم بها.

<sup>(70)</sup> في (ج) أبي طلحة

<sup>(71)</sup> في (أ) و (ج) النداء

860 ـ وقوله: «جَعَلت عليها أراما من الحِجَارة يعـرفهـا رَسـول الله يَعْلِينُ (ص 1433).

يشبه أن يريد بها الأعلام. قال الأعشى:

[المتقارب]

يعني بأشخاصها. فالآرام الأعلام والأرآم بالهمز بعد الراء الظباء قـال زهير:

[الطويل]

بها العِين والأرآم يمشين خِلفةً وأطلاؤها ينهضن من كل مجتَّم

وقوله : «لقينا من هذا البَرْح» (ص 1433).

يعني الشدّة وقد تقدم.

861 ـ وقوله : «يَتَخَلَّلُون الشَّجَرَ» (ص 1433).

أي يدخلون بين خلال الشَّجر وخلالهُا أوساطها والخلال جمع خَلَل مثل جبل وجبال ومنه ﴿ولاَّوْضَعُوا خِلاَلَكم ﴾(72) يَعنِي وَسَطَكم.

**862 ـ** قوله : «مَذْقَة لَبَن» (ص 1433).

يقال : مذقت اللَّبَنَ أي خلطته بالماء ومذق المودّة لم يخلصها ومـذقهـا أيضا ملّها.

863 ـ وقوله : «شاكُّ السّلاح» (ص 1433).

أي تام السلاح يقال: رجل شَائِك السلاح وَشَاك السلاح، وشـاكي السلاح وشاكٌ في السلاح من الشكة وهي السلاح أجمع وشوكة الإنسان شدته وقال الله سبحانه ﴿غير ذَاتِ الشَّوكة﴾(73) أي غير ذات السلاح. 864 ـ وقوله: «بَطَلٌ مغَامر» (ص 1433).

يشبه أن يكون أراد يركب غمرات الحرب وهي شدائدها. وقـول علي رضي الله عنه :

[الرجز] أَنَا الَّذي سَمَّتني أُمِّي حَيدَرهْ (ص 1433).

<sup>(72) 47</sup> \_ التوبة

<sup>(73) 7</sup> ــ الأنفال، التّلاوة أن غير ذات الشوكة

قيل: إنها تمثل علمي بهذا عند مبارزة مَرْحَبٍ هذا لأنه كان رأى في المنام أن مرحبا يقتله سبع، وكان علمي سمّي أول ما ولد أسدا أو سبعا وحيدرة الأسد فارتجز بذلك ليُنبّهه على المنام ويذكّره به حتى تضعف مُنتّهُ ويخاف.

865 ـ وقوله : «أُوفِيهُمُ بالصّاع كَيْلَ السَّندَره» (ص 1433).

معناه اقتلهم قتلا واسعا لأن السَّندرة مكيال واسع وقيل السَّندرة العَجَلَة فيكون معناه على هذا أقتلهم قتلا عاجلا قال القتَبِي ويحتمل أن يكون مكيالا اتخذ من السّندرة وهي شجرة يعمل منها النَّبل والقِسِيُّ.

**866 ـ** قولها : «بَقَرتُ بِهِ بَطنَه» (ص 1442).

أصل التبقّر التوسّع والتفتح، ومنه يقال: بقرت بطنه وفي الحديث: «نِهِيَ عن التبقّر في الأهل والمال قال أبو عبيد: يراد به الكثرة والسعة.

**867 ـ** وقوله : «مجوِّب» (ص 1443).

يعني مترِّسا يقيه بالحجَفَةِ وهي التُّرْسُ والجَوْبُ الترُّس.

**868 ـ** وقوله : «شَديدُ النَّزعِ» (74) (ص 1443).

<sup>(74)</sup> في (أ) شديدُ بالضم وفي الأصل شديدَ النَّرع بفتح الدال

يعني شديد الرّمي بالسهم.

**869 ـ** وقوله : «أَرَى خَدَم سوقِهِماً» (ص 1443)

الخدَم الخلاَخيل وفي حديث سلمان (75): «أنه رُؤي على حمار وخدمتاه تَذَبذَبَان» أراد بخدمتيه ساقيه فسمّيتا بـذلك لأنهم موضع الخدمتين وهما الخلخالان. ويقال: أريد بهما مخرج الرِّجل من السرَّاويل ومنه الحديث: «بَادِية خِدَامهن» أي ظاهرة خلاخلهن. ومنه قيل: فرس مُخدَّم إذا كان أبيض الرّسغين.

870 ـ وقوله : «يُحذينَ من الغنيمة» (ص 1444).

أي يُعطَين. قال ابن ولاّد: الحذْيا والـحُذَيّا، ما يعطى الـرَّجل من الغنيمة أو من الجائزة وكذلك الحُذوة.

871 قال الشّيخ: خرَّج مسلم في غزوة خَيبر: «حدَّثنا أبو الطاهـر أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن أبي شهاب قال أخبرني عبـد الـرحمن قال مسلم ونسبه غير ابن وهب فقال ابن عبـد الله بن كعب بن مـالك أن سلمة ابن الأكوع قال لما كان يوم خيبر» الحديث (ص 1429).

قال الشّيخ : قال بعضهم : كان ابن وهب يهم في إسناد هذا الحديث فيقول عن الزهري عن عبد الرحمن وعبد الله ابني كعب فغيرَّه مسلم

<sup>(75)</sup> في (ج) وفي حديث سليهان

وأصلحه. ولذلك قال ونسبه غير ابن وهب قال: هكذا قال أحمد بن صالح وغيره عن ابن وهب وقال الدارقطني: خالف ابن وهب في هذا القاسم بن مبرور رواه عن يونس عن الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب قال: وهو الصواب. قال الشّيخ: قال بعضهم وقد نبّه أبو داود في كتاب السّنن على وهم ابن وهب في هذا الإسناد وكذلك فعل أبو عبد الرحمن النسائي وذكر الصواب في ذلك.

872 ـ قال الشّيخ : وخرّج مسلم في عدد غزوات النبيء على قال : «حدّثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال نا يحي بن آدم نا زهير عن أبي إسحاق(76). قال بعضهم : هكذا روي هذا الإسناد عن الكسائي على الصواب. وفي نسخة السّجزي والرّازي عن أبي أحمد (77) نا يحي بن آدم نا وهيب، وكذلك كان في نسخة ابن ماهان فغيره. قال عبد الغني : الصواب زهير وأما وهيب فخطأ لأن وهيبا لم يلق أبا أسحاق.

<sup>(76)</sup> في (ج) عن اسحاق

ر 77) أمّا رواية الفارسي عن أبي أحمد ـ أي الجلودي فهي حدّثنا يحيى بن آدم، حــدثنــا زهير كما في (ص 1447)، وهي الرواية التي هي الصواب

## كتاب الإمارة والجماعة (١)

873 ـ قوله : «مانقمنا شيئًا» (ص 1458).

أي ماكرهنا أو ما في معناه.

874 ـ وقوله : «شَرُّ الرِّعَاء - الـحُطمة» (ص 1461).

يعني الّذي يكون عنيفا برعيه الإبل يحطّمها يلقي بعضها على بعض ويقال أيضا : حُطَم بلا هاء. ومنه قول الحجّاج في خطبته :

[الرجز]

قَد لَفَّها اللَّيل بِسَوَّاق حطَم

<sup>(1)</sup> ثبت هذا العنوان في ج خاصة وجاء في أ بخط مغاير بالهامش

. 875 ـ وقوله : «بعير له رُغَاء» (ص 1461).

الرُّغاء صوت البعير وكذلك ماذكر بعده صوت كل شيء وَصَفَه به.

876 ـ وقوله : «لاَ يأتي أحَدكم وَعَلَىَ رَأْسِهِ رِقاعٌ تَخْفِق» (ص 1461).

فيه دلالة على زكاة العروض. وقـد يَستَدلّ أيضـا من يَرى الـزّكـاة في الخيل بذكره الفرس في هذا الحديث، وقد تقدّم الكلام على ذلك.

877 ـ وقُوله «حَتَّى رَأَينَا عُفرتيَ إِبْطَيْهِ» (ص 1463).

قال الأصمعي: العُفرة هو البياض وليس بالناصع ولكنه لون الأرض. ومنه قيل للظّباء عُفْر سمّيت بِعَفَرِ الأرض وهو وَجههَا قال شَمِر: هو البياض إلى الحمرة قليلا.

878 ـ قوله: بايعنا رسولَ الله ﷺ على السَّمعِ والطَّاعَةِ (الحديث ص 1470).

879 \_ وفيه «ولا تنازع (2) الأمرَ أهلَه» قال : «إلا أن تَروا كفرا بَوَاحا، عندكم من الله فيه برهان» (ص 1470).

قال الشّيخ الإمام العدل: لا يحلّ الخروج عليه باتفاق، والامام إذا

<sup>(2)</sup> في (أ) و (ج) ولا تنازع كما اثبتناه، وفي الأصل ننازع بالنون

فَسَقَ وجار (3)، فإن كان فسقه كفرا وجب خلعه، وإن كان ما سواه من المعاصي فمذهب أهل السنّة أنّه لا يخلع واحتجّوا بظاهر الأحاديث وهي كثيرة ولأنه قد يؤدي خلعه إلى إراقة الدّماء وكشف الحريم فيكون الضرّر بذلك أشد من الضرّر به وعند المعتزلة أنّه يخلع وهذا في إمام عُقد له على وجه يصحّ ثم فَسَق وجار، وأمّا المتغلّبون على البلاد فالكلام فيهم يتسع وليس هذا موضعه.

وقوله : "إلاَّ أن تَرُوا كفرا بَوَاحا» (ص 1470). هذا الاستثناء يؤكّد ما قلناه من التّفرقة بين الكفر وغيره.

وقوله : «بَواحا» البواح الجِهار يقال : بـاح بـالشّـي، (4) وأباحه جهر به.

880 ـ قــوكـه : «وَمِنَّا من يَنْتَضِل وَمِنَّا من هـــو في جَشَـرِه» (5) (ص 1472).

المناضلة معروفة وهي المراءاة والجشر خروج القوم بــدوابّــهم للمــرّعى فلعلّه هذا المعنى أراد.

881 ـ قوله : «قال : نَعَم وَفيهِ دَخَن» (ص 1475).

<sup>(3)</sup> في ج وخان

<sup>(4)</sup> في (ج) باح الشيء

<sup>(5)</sup> في (أ) في جشرة

قال أبو عبيد: أصل الدّخن أن يكون في لون الدّابة كدورة إلى سواد وفي الحديث «هُدنة على دَخَن» يريد، لا تصفو القلوب بعضها لبعض ولا ينصغ حبُّها كها كانت. وتفسيره في الحديث وهو قوله: «لا ترجع قلوب قوم على ما كانت عليه»، والدخن أيضا الدخان. ومنه الحديث وذكر فتنة فقال: «دَخَنُها من تحت قدمي رجل من أهل بيتي» يعني إثارتها وهيجها. شبّهه (6) بالدخان الذي يرتفع.

882 ـ وقوله : «ومن قاتل تحت راية عُمِيَّة يَغضَب لِغَضَبِهَا» (صِ 1476).

قيل: هو الأمر الأعمى كالعَصَبِيَّة لاَ يَستَبِين مَا وجهه قاله ابن حنبل. وقال ابن إسحاق: هذا في تجارح (7) القوم وقتل بعضهم بعضا وكأنه أصله من التّعمية وهو التّلبيس وفي حديث الزبير «لئلا يموت ميتَةً عِمّيّة» أي ميتة فتنة وجهل.

883\_ قوله ﷺ: ﴿إِذَا بُـوْيِعِ لَخَلِيفَتَينَ فَاقْتُلُـوا الْأَخْيَرِ(8) مِنْهُـما. (ص 1480).

قال الشّيخ رحمه الله : العَقْدُ لإمامين في عصر واحد لا يجوز. وقد أشار بعض المتأخرين من أهل الأصول إلى أنَّ ديار المسلمين إذا اتّسعت

<sup>(6)</sup> في (ب) وتهييجها شُبَّهَهَا

<sup>(7)</sup> في (ج) في تخاوج، وفي (أ) تحتمل تخارج

<sup>(8)</sup> في (ج) الآخِر بكسر الخاء، وفي الاصل الآخَر

وتباعدت وكان بعض الأطراف لا يصل إليه خبر الإمام ولا تـدبيره حتى يضطرّوا إلى إقامة إمام يدبّرهم فإن ذلك يسوغ لهم.

ومحمل هذا الحديث على أنّ الثّاني امتنع من العزلة ودعا إلى طاعته حتى صار ذلك سببا للفتنة وشقّ العصا فإنه يقاتل لينخلع وإن أدّى قتاله إلى قتله، ولو كان عقد لهما ولم يعلّم الأول لم يستحق أحَدهما الاستبداد بالإمامة (9) لجواز أن يكون هو الثاني والعقد له باطل ويكون كمسألة المرأة زوَّجها وليًاها من رَجلين ولم يعلم الأوَّل منهما فإنه لا يثبت نكاح أحدهما إذا لم يقع دخول.

884 ـ قوله : "فَجَثَا على ركبَتَيه واستقبل القبلَةَ» (ص 1482).

يقال: جَنَا يَجَثو جثوًا إذا جلس على ركبتيه وأما جذا بالـذّال المعجمة فأن (10) يجلس على أطراف أصابعه والجاذي أشـد استيفـازا من الجاثي. وقد وقع في بعض الروايات فجذا بذال معجمة.

885 ـ قال الشّيخ أيَّده الله خرّج مسلم في بـاب كَرَاهيـة الإمـارة : «حدّثنا عبد الملك نـا أبي نـا اللّيث حـدّثني يـزيـد بن حبيب عن بكـر بن عمرو عن الحارث بن يزيد هكـذا روي هـذا الإسنـاد عن أبي أحمد» (ص 1457).

<sup>(9)</sup> في (ب) بالامارة

<sup>(10)</sup> في (ب) بان

ووقع عند ابن ماهان : «حدّثني يزيـد بن أبي حبيب وبكـر بن عمـرو بواو العطف والصواب عن بكر بن عمرو كها تقدّم قاله عبد الغني.

886 ـ قال الشّيخ أيده الله : خرّج مسلم في هذا الباب أيضا : «حدثنا زهير وإسحاق كلاهما عن المقرىء قال زهير نا عبد الله بن يزيد ناسعيد ابن أبي أيوب (١٦) عن عبيد الله بن أبي جعفر عن سالم ابن أبي سالم عن أبيه عن أبي ذرّ». قال الـدّارقطني في كتاب العلل : وذكر الحديث (ص 1458).

اختلف فيه على عبيد الله بن أبي جعفر فرواه سعيد بن أبي أيوب عنه فذكر كها تقدم قال: وخالفه عبد الله بن لهيعة فرواه عن عبيد الله عن مسلم بن أبي مريم عن أبي سالم الجيشاني عن أبي ذرّ، والله أعلم بالصواب.

قال الشيخ قال بعضهم : لم يحكم الدارقطني فيه بشيء، قـال بعضهم وأبو سالم هو سفيان بن هاني الجيشاني يروي عن علـيّ وأبي ذرّ.

887 ـ قوله ﷺ : «لا هجرة ولكن جهاد ونيّة وإذا استُنفِرتم فانفِروا» (ص 1487).

قال الشّيخ : كانت الهجرة فرضا في أوّل الاسلام لِيَسلموا بها مِن ذلّ الكفار لغلبتهم على الدار وليكونوا له ﷺ من الأعوان والأنصار يشدّون

<sup>(11)</sup> في (ب) عن أيّوب

أزره ويدفعون عنه فلما قتحت مكة سَقَطَ فرض الهجرة لزوال الـذّلِ عَمَّن يسكنها من المسلمين ولاستغناء النّبيء ﷺ بمن معه عمّن يحامي عنه. وصارت ندبا لما في القرب من النّبيء ﷺ ومشاهدته والصّلاة معه وتلقّي الوحي منه من الفضيلة على الغيبة عن ذلك.

وأما قوله ﷺ: «وإذا استنفرتم فانفروا» فإنه إذا استنفر النّاس للجهاد وجب عليهم إذا كان قعودهم عنه يؤدّي إلى استباحة الحريم والأموال، وان كان طلبا للاستظهار على العدوّ وقد قام بالجهاد من يكفي كان نـدبـا في حقّ الباقين.

888 ـ قوله : «فإنّ الله لن يَتِرَك من عملك شيئا» (ص 1488).

يعني ينقصك ومنه قولـه تعـالى : ﴿وَلَن يَتِـرَكم أعمالَكم﴾(12) يقال : وترته إذا نقصته.

889 ـ قال الشّيخ أيَّده الله : وخرّج مسلم في باب المسابقة بين الخيل: «حدّثنا عن مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر، ثم ذكر من حديث اللّيث عن نافع وحماد بن زيد عن أيوب عن نافع، ثم قال وحدّثني زهير بن حرب قال نا إسهاعيل عن أيوب عن نافع قال بعضهم: هكذا في الكتاب من جميع الطّرق التي رويناها (ص 1491 ـ 1492)

وذكره أبو مسعود الـدمشقي : «عن مسلم عن زهير عن إسماعيل عن

<sup>(12) 35</sup> \_ محمد

أيّوب عن ابن نافع عن نافع فزاد في الإسناد ابن نافع وهـو المحفـوظ عن جماعة من أصحاب ابن علية.

890 ـ قوله : «كانَ يَكرَه الشِّكَالَ مِنَ الخيلِ» (ص 1494).

قال أبو عبيد: يعنِي أن تكون ثـلاث قـوائم منـه مُـحَجَّلَة وواحـدة مطلقة أخِذ من الشِّكال الذِّي تشكَّل به الخيل. شبّهه بـه لأنَّ الشِّكال إنّا يكون في ثلاث قوائم وقد فسرَّه في كتاب مسلم.

891 ـ قوله : «فَهوَ عليّ ضَامِنٌ أن أدخِلَه الجُنَّةَ» (ص 1495).

قال الشّيخ : قد يجيء فاعل بمعنى مفعول كقُوله ﴿مِن مَّاء دافِق﴾(13) أي مدفوق و ﴿عيشة رَاضِيَة﴾(14) بمعنى مرضية فعلى هذا يمكن أن يكون «ضامن» بمعنى مضمون.

**892 ـ** قوله : «وجُرْحُه يَثْعَبُ دَما» (ص 1496).

يقال : ثَعبت الماء إذا فجّرته فانثعب.

893 ـ قال الشّيخ أيّده الله : خرَّج مسلم في فضل الشُّهَدَاء : «حَدَّثَنَا أبو بَكر بن أبي شيبة نا أبو خالد الأحمر عن شعبة عن قتادة وحمُيد عن أنس عن النبيء ﷺ (ص 1498).

<sup>(13) 6</sup> ـ الطارق

<sup>(14)</sup> من قوله تعالى (فهو في عيشة راضية) 21/ الحاقة

قال الشيخ: قال بعضهم: ظاهر هذا الإسناد أن شعبة يرويه عن قتادة وحميد عن أنس، وباطنه أن أبا خالد الأحمر يرويه عن حميد عن أنس وعن شعبة عن قتادة عن أنس. وهكذا قال فيه عبد الغني بن سعيد.

894 أ ـ قوله : «كلما سمع هَيْعَةً طَارَ إليها» (15) (ص 1503).

قال أبو عبيلد : الهيعَة الصّوت اللّذي يفرع منه. يقال : هاع يهيع هيوعا وهَيَعَانا إذا جَبُن، وهاع يهاع إذا جاع وإذا تهوّع.

**894** ب ـ قوله : «في رأس شَعَفَة» (ص 1503).

الشُّعَفَة بعين غير معجمة واحدة الشُّعَفِ (16) وهي رؤوس الجبال .

**895 ـ ق**وله : ﴿إِنِّ بُدِّعَ بِيِ» (17) (ص 1506).

أي هَلَك فَرَسِي يقال للرّجل: إذا كلّت ركابه أو عَطِبت وبقي منقطَعا به قَد بدِّعَ بِهِ.

896 ـ قوله : «فأخرَجَ تَمَرات مِن قَرَنِهِ» (ص 1509).

<sup>(15)</sup> طار اليها ساقط من (ب)

<sup>(16)</sup> جاء في (ج) واحدة السعف هكذا وهو تحريف

<sup>(17)</sup> هذه الرواية عن جمهـور رواة مسلم، وفي بعض النسخ أُبْدِعِ بي وهــو الصــواب كها قال القاضي عياض

أي مِن جَعبَة وفي حديث «صَلِّ في القَوس واطرَحِ القَرَنَ» قال الهروي: القَرَن جعبة من جلود تشقّ ثم تخرز وإنها تشقّ كي يصل إليها الرّيح ولا يفسد الرّيش، وأمره بنزع القَرَن الأنّه كّانَ من جِلد غير ذَكيّ وَلا مَدبوغ ومن حديث عمر رضي الله عنه قال للرجل: مَا مَالُكَ ؟ فقال: أقرن وأدَمَةٌ من المنيئةِ.

الأَقْرُنُ (18) جمع قَرَن وهي جَعبَة من جلود تكون للصيّادين فيشق جانب منها كما فَسَوْنا.

897 ـ قوله: «فقال له نَاتِل أهلِ الشّامِ» (ص 1513).

قال الهروي: في الحديث «أنّه رأى الحسين يلعب ومعه صبية في السكّة فاستَنتَلَ رسول الله على أمام القوم» أي تقدّم، قال أبو بكر: وبه سمّي الرّجل ناتلا ونتيلة أمّ العباس بن عبد المطلب. ومنه حديث أبي بكر «أنه ارتاب بلبن شربه» أي لم يحل له فاستنتل يتقيّا أي يتقدّم. وذكر الهروي أنّه يقال: نتل أيضا إذا تقدّم ومنه أنّ عبد الرحمن بن أبي بكر برز يوم بدر فقال: هل من مبارز؟ فتركه النّاس لكرامة أبيه رضي الله عنه فنتل أبو بكر ومعه سيفه، أي تقدّم.

898 ـ قوله : «ما مِن غَازِيَة أو سـرِيَّة تَخَفِق» (ص 1515).

<sup>(18)</sup> في نهاية ابن الاثير خلاف ما فسرّ به المازري حيث جعل قـولـه أقـرن فعـلا مضارعا بينها جعله المازري جمع قَرَن

قال أبو عبيد: الإخفاق أن يغزو فلا يغنمَ شيئًا وكـذلك كل طـالب حاجة إذا لم يقضها فقد أخفق وأخفق الصائد إذا خاب.

899 ـ قوله : «يَركَبُونَ ثَبَجَ هَذَا البَحرِ» (ص 1518).

التَّبَج الوسط قال أبو زيد: ضرب بالسيف ثبج الرجل، أي وسطه، والثَّبَج ما بين الكتفين، وفي حديث وائل بن حجر وأنطوا الثَّبَجَةَ (19) يقول: أعطوا الوَسَطَ في الصدقة لا من خيار المال ولا من رذَالته.

900 ـ قـوكـه: «الشَّهَدَاء خَمَسَة «المُطعـون والمُبطـون» الحديث (ص 1521).

قال الشّيخ : المطعون هو الذّي يموت في الطّاعون ولم يرد المطعون بالسّنان لأنه قال في آخره والشّهيد في سبيل الله وفي طريق آخر ومن مات في الطّاعون فهو شهيد.

901 \_ قــولــه: «إذَا سَافَرتم في الخصب فأعطــوا الإبِلَ حَظَّهَا من الأرض وإذَا صَافـرتم في السَّنَةِ فبادروا بها نِقيهـا وإذَا عَرَّستم فـاجتنبــوا الطريق فإنها طرق الدوَابِ ومَأْوى الـهَوَامِّ باللَّيل» (ص 1525).

قال الشيخ : أما قوله : «إذا سافَرتم في السَّنة» فالمراد بـ القَحط قال

<sup>(19)</sup> في (ج) (وانظروا نتيجة) وهو تحريف

الله سبحانه ﴿ولَقَد أَخَذَنَا آلَ فِرعُونَ بِالسِّنينَ ﴾(20)، أي بالقحوط والسَّنة الأزمة ومنه حديث عمر رضي الله عنه «كان لا يجيز نِكَاحَ عَام سَنَة يقول: لعلَّ الضَّيقة تحملهم أن ينكِحوا غَيَر الأكفَاءِ» وكذلك حديثه كان لا يَقطَع في عَام سَنَة.

وأمّا قوله: «فبادروا بها نِقْيَهَا يعني مخها. يقال: نقوت العظم ونقيته وانتقيته إذا استخرجتَه.

902 - قـال الشّيخ - أيَّدَه الله - : وخــرّج مسلم في بــاب لَغَدْوَةٌ في سبيل الله أو روحَة «قال حدثنا ابن أبي عمر نا مـروان بن معـاويــة» (ص 1500).

قال بعضهم في نسخة أبي العلاء: «حدّثنا أبو بكر بن أبي شيبة نا مروان بن معاوية جعل ابن أبي شيبة بدل ابن أبي عمر والصواب ما تقدم أنّه من رواية ابن أبي عمر وهي رواية الجلودي.

903 - وخرّج أيضا مسلم في باب أرواح الشّهداء عن يحيى بن يحيى وأبي بكر بن أبي شيبة كلاهما عن أبي معاوية قال وحدثنا إسحاق ارنا(21) جرير وعيسى عن الأعمش ونا ابن نمير واللّفظ له ونا أسباط وأبو معاوية قال نا الأعمش عن عبد الله بن مرّة عن مسروق قال سألنا عبد

<sup>(20) 130</sup> \_ الأعراف

<sup>(21)</sup> كذا في (أ) و (ج) اي أخبرنا

الله عن هذه الآية ﴿ولا تحسبَنَّ الَّذينَ قِتِلُوا فِي سَبِيلِ الله أُمُوَاتا﴾ (22) الآية (ص 1502) الحديث موقوف. وهكذا أتى سألنا عبد الله غير منسوب قال بعضهم قال أبو مسعود الـدِّمشقي. ومن النّاس من ينسبه فيقول: عبد الله بن عمرو والله أعلم وذكره أبو مسعود في مسند ابن مسعود.

904 ـ وخرّج أيضا مسلم في باب ركوب البحر للغزو حدّثنا محمد بن رمح نا اللَّيث. وفي نسخة الرّازي: «حدّثنا محمد بن رمح ويحي بن يحي قال(23) أخبرنا اللَّيث وسقط ذكر يحي بن يحي لابن ماهان وللسّجزي عن أحمد (24) (ص 1519).

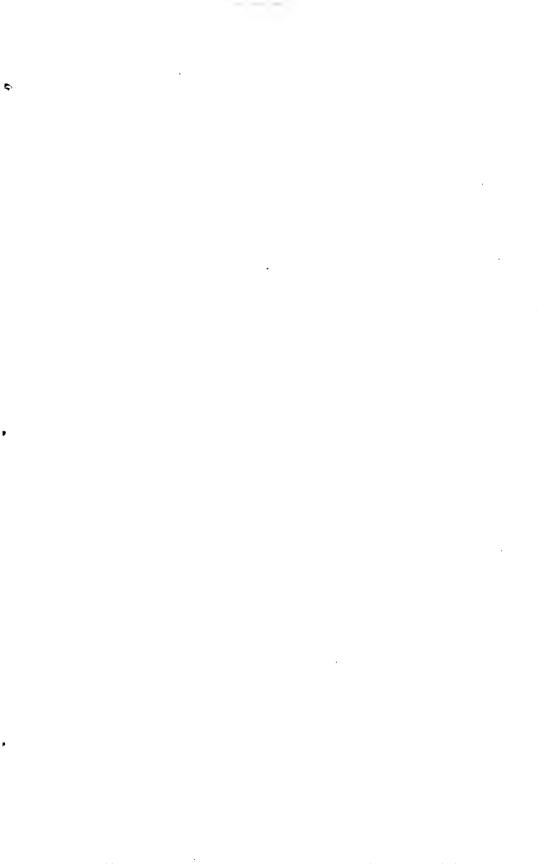
905 ـ وخرّج أيضا مسلم في باب السّفر قطعة من العذاب: «حدّثنا عبد الله بن مَسْلَمَةً بن قعنب وإسماعيل بن أبي أويس وأبدو مصعّب ومنصور وقتيبة قالوا حدثنا مالك» هكذا عن الجلودي والكسائي (ص 1528).

وأمّا عند ابن ماهان فقال: «عن مسلم نا عبد الله بن مسلمة وابن أبي الوزير وأبو مصعب ومنصور وقتيبة قالوا حدّثنا مالك بهذا هكذا عنده جعل ابن أبي الوزير بدل إسهاعيل بن أبي أويس واسم ابن ابي الوزير إبراهيم بن عمر بن أبي الوزير يكنّى أبا إسحاق ممّن روى عن مالك قال بعضهم: لم يدركه مسلم ولا أعلم لمسلم عنه رواية قال. وأما البخاري فقد خرّج عنه عن عبد الله الجعفي عن ابن أبي الوزير مقرونا بالحسين بن الوليد عن ابن الغسيل في كتاب الطلاق حديث الجونية التي تزوجها رسول الله عليه فاستعاذت منه.

<sup>(22) 169</sup> \_ آل عمران

<sup>(23)</sup> كذا في النسخ الثّلاث، قال بالإفراد وفي الأصل قالا وهو الصّواب

<sup>(24)</sup> في (ب) وللسجزي عن أبي احمد، وفي (ج) والسِجزي عن احمد



## كتاب الصيد (١)

906 ـ قول عدي (2) بن حاتم : "يارسول الله إنيّ أرسل الكِلاَبَ المَعَلَّمَة فيمسكن عَلميَّ وأذكر اسم الله عَزَّ وَجَلّ فقال : إذا أرسلت كلبَكَ المَعَلَّمَ وَذَكَرتَ اسم الله فكل قلت : وان قَتلنَ قال : وان قتلن ما لم يشركها كلب ليس مَعَهَا (3).

قلت له : فإني أرمِي بـالمِعـراض الصَّيـــدَ فَأصيب قـــال : إذا رَمَيْتَ بِالْمِعراضِ فَخَرَقَ فَكُله وإن أصابه بِعَرْضه فلا تأكله.

<sup>(1)</sup> ثبت هذا العنوان في النَّسخ الثلاث

<sup>(2)</sup> في (ب) فيه قول عدي بن حاتم وفي (ج) قال عدي بن حاتم

<sup>(3)</sup> في (ب) ليس معَلَّما

وفي بعض طرقه : «إلاَّ أن يَأكل الكَلب فَإن أَكَلَ فَلاَ تَأْكل فإنيّ أَخَاف أن يَكونَ إِنَّهَا أمسك عَلى نَفسه».

وفي بعض طرقه : «فَإِنَّه إِنَّهَا أُمسَكَ على نفسه قلت فإن وجـدت مع كلبي كلبا آخر لا أدري أيها اخَذَه قال : فلا تأكل فإنَّها سَمَّيتَ على كلبك وَلمَ تسمِّ عَلى غيره.

وفي بَعض طرقه في المعرَاض : «إذا أصَابَ بِحَدِّهِ فَكُلُ وإذا أصاب بعرضه فَقَتَلَ فإنَّه وَقيد فَلاَ تَأْكُل» (ص 1529 ـ 1531).

قال الشّيخ وفقه الله : الحيوان الذي يحلّ أكله لا يُستَبَاح في الشّرع إلا بتذكية والتّذكية عقر أوذبح أو نحر، فأمّا الذّبح والنَّحر ففي المقدور عليه وأمّا العقر فكلّ حيوان مأكول اللّحم متوحّش طبعا غير مقدور عليه فذكاته العَقر : فقلنا حيوان لأنَّ ما ليس بحيوان لا يذكّى، وقلنا مأكول اللّحم لأنّ الخنزير وما يحرم من الحيوان لا تصحّ تذكيته، وقلنا متوحش احترازا من الإنسي كالبقر والشّاة فإنه لا يذكّى بالعقر . وقلنا طبعا احترازا من الإنسي إذا نَدَّ (4) فإنّه لا يستباح بالعقر لأنّ التوحش ليس من طبيعته وقلنا غير مقدور عليه احترازا من الوحشي إذا حصل في قبضة الصّائد فإنه لا يذكّى بالعقر . [هذا ضبط ما يذكّى بالعقر] (5).

وأمَّا الآلة التي يعقربها فكل حيوان يصيد ويقبل التّعليم فإنّه يجوز به الصيد عندنا وما وقع من النّهي عن التصيّد ببعضه في المذهب فمحمول على أنّه لا يقبل التّعليم هذا مذهب مالك وأصحابه ومن النّاس من قصر

<sup>(4)</sup> في ب إذا توحش

<sup>(5)</sup> ما بين المعقّفين ساقط من ب

الاصطياد على الكلاب خاصّة تعلّقا بقوله تعالى ﴿وَمَا عَلَّمتم مِنَ الْجَوَارِحِ مَكَلِّبِين﴾ (6) ومنهم من يستثني الكلب الأسود.

والدّليل عليه قوله في كتاب مسلم: «وان رميت سهمك فاذكر اسم الله» الحديث: وخرّج التّرمذي عن عدي بن حاتم: سألت النبيء علي عن صيد البازي فقال ما أمسك عليك فكل فثبت بهذه الأحاديث جواز الصيد بالرّمى والطير.

وأما قوله: "وإن أكل فلا تأكل" فمذهب مالك أنه يأكل وإن أكل ومذهب الشافعي في أحد قوليه: أنه لا يأكل، وهو مذهب أبي حنيفة وهذا الحديث الذي ذكره مسلم من آكد ما يحتجّون به ويتعلقون أيضا بظاهر قوله تعالى (فكلوا ما أمسكن عليكم) (7) ولو أراد كل إمساك لقال: فكلوا مما أمسكن. فزيادة "عليكم" إشارة لما قالوه لما كان الإمساك يتنوّع عندهم خصص الجائز منه بهذه الزيادة قالوا: ولو كان القرآن يتنوّع عندهم خصص الجائز منه بهذه الزيادة قالوا: ولو كان القرآن عمملا لكان هذا الحديث بيانا لأنه أخبر أنه إنّها أمسك على نفسه وأمًا أصحابنا فلا يسلمون كون الآية ظاهرة فيها قالوه ويرون أن الباقي بعد أكله ممسك علينا. وفائدة قوله «عليكم» الإشعار بأنّ مَا أمسكه من غير إرسَال لا نأكله.

وأمَّا الحديث الَّذي خرجه في مسلم فيقابلونه بحديث أبي ثَعلَبَة (8) وقد

<sup>(6) 4</sup> \_ المائدة

<sup>(7) 4</sup> \_ المائدة

<sup>(8)</sup> في (ج) أبي ثعيلة

ذكره أبو داود وغيره وفيه: ﴿إِبَاحِهُ الأكلُ مِمَا أَمْسُكُ وَإِنْ أَكُلُ ۗ وَمَحْمُلُ حَدِيثُ مَا أَمْسُكُ وَإِنْ أَكُلُ ۗ وَمَحْمُلُ حَدِيثُ مَسْلُمُ فِي النَّبْوِيهِ وَالْاسْتَحْبَابِ. وحَـدَيْثُ أَبِي تُعْلَبُهُ عَلَى الْإِبَاحَةُ حَتَى لَا تَتَعَارُضُ الْأَحَادِيثُ.

وأما قوله: "وذكرتَ اسم الله" [فكل فإن التّسمية عند] (9) التذكية اختلف الناس فيها. فمن الناس من ذهب إلى أنَّ الحيوان المذكَّى إن تركت التَّسمية عند تذكيته سهوا أو عَمدا لم يـؤكل، وهـذا مـذهب أهل الظاهر، ومنهم من لا يحرّم أكله وإن تركها عمدا. قالـه بعض أصحـاب مالك في تــاركهــا عمــدا غير مستخِف، ومنهم من منع الأكل مع العمــد وأباحه مع النسيان وهو المشهور من مذهب مالك وأصحابـه، فأمَّا أهل الظاهر فتعلَّقوا بظاهر قوله سبحانه وتعالى ﴿ولا تأكلوا مِـمَّـا لَمَ يذكَرِ اسم الله عليه﴾ (10) ولم يفرق، وأصحابنا يرون الآية إنها وردت في تحريم الميتــة ويذكرون قــول الجاهليــة واعتراضهم على الشرع بأنــا نأكل مــا قَتَلنــاه ولا نأكل ما قتله اللهِ فردّ الله عليهم بهذه الآية. وقـد يتعلَّق أهل الظـاهـر بهذا الحديث وقد علَّق إباحـة الأكل بـذكـر اسم الله تعـالى والنَّاسي غير ذاكـر وقال أيضا فيمن وجد كلبا آخر مع كلبه لا يدري أيهما أخذه فَلا تأكل إنها ِ ذكرت اسمَ الله على كلبك ولم تذكره على غيره وهو في تركه التسمية على كلب غيره أعذرُ من تركه إيّاها على كلب نفسه نسيانا، وأصحابنا يحملون التَّسمية في هذا وأمثاله على ذكر القلب وقصده فيكون المراد هاهنا قصدَ القلب إلى التَّذكية ولا شك أنَّ الصَّائد الغير القياصد إلى الاصطياد لا يأكل ما صاد وإذا لم يسلِّم أصحابنا كون هـنه الظواهـر دلالـة على منع

<sup>(9)</sup> مابين المعقّفين ساقط من (ب)

<sup>(10) 121</sup> \_ الأنعام

الأكل مع النسيان وقد ورد رُفع عن أمّتي خطؤها ونسيانها وقد أباح أكل مايأتي من اللّحوم ولا يدرى هل سمّى الله عليه أهله أم لا الحديث المشهور قالوا: ولو كانت شرطا لم يستبح ذلك للشكّ في حصول التّذكية، والجمهور من أصحابنا المانعون من أكلها مع العمد يَتَمَسَّكون بالظواهر المتقدّمة ويرون أنَّ العامد غير معذور قاصدا لمخالفة ما عليه الشرع وعمل المسلمين فوجب أن يمنع.

وأمّا قوله: "فَإنيّ أخاف أن يكون إنها أمسك على نفسه"، وقـولـه: " "فإن وجدت عنده كلبا آخَر فخشيت أن يكون أخذه معه وقـد قتلـه فـلا تأكل".

فإنّ ذلك أصل في أنّ الشك في التذكية يمنع من تأثيرها ويبقي الحيوان على المنع وهـو الأصل الـذي كـان عليـه فيما قبل لأنّه علق هـذا بـالشك والجواز ومحمَل قوله: "فإن وجدت عنـده كلبـا آخـر" على أنّه كلب غير مرسل على الصّيد، وأما لو كـان كلبـا معَلَّما أرسلـه رجل آخـر على هـذا الصّيد فأخَذَاه معا لكان مذكّى ويكون شركة بينهما.

وقوله: «وإن وجدت عنده كلبا آخر فخشيت أن يكون أخـذه معـه وقد قتله فلا تأكل».

وقوله في المِعرَاضِ : «إذا أصَابَ بِعَرضِه فقتل فإنَّه وَقيذ».

فيه إشارة إلى أحد القولين في أن الموقوذة والمنخنقة وما صار إلى حالـة لا تدوم حياته معها فإنه يذكّى لأنّه قَيّدَهَا هنـا بـالقتل وذلك يشير إلى أنّ القتل إذا لم يقع لم يحرم الأكل بالتّذكية وقد ذكر مسلم أيضا: "وما أصبت بكلبك النّي ليس بمعَلّم فأدركت ذكاته فكل» ولم يشترط أن يدركها وبها حياة تدوم مع أنّ قوله "أدركت» إشارة إلى أنّه لو لم يدركه لفات.

وأمّا قوله في المعرَاض : "إذا أصاب بعَرضه فإنه وقيدً" فإنّ من شرط العقر عندنا أن يقع على صفة فيها تنييب (11) وإدماء أو ما في معنى ذلك فإن مات الصيد انبهارا أو روعا من غير مماسة أداة الصائد لم يؤكل بغير خلاف وإن كان بعد مُماسَّة أداة الصّائد وإدمائها على ما ذكرناه أكل بغير خلاف وإن كان بماسّتها مصادمة أو ما في معناها ففي أكله قولان إذا كان ذلك من الكلاب فوجه المنع قوله سبحانه ﴿ومَا عَلَّمتم منَ الجَوَارِحِ مَكلِّين ﴾ (12) وظاهر ما جرح ولأنّه في معنى المعراض، وقد ورد به الحديث ووجه الجواز قوله تعالى ﴿فكلوا مِما المسكنَ عَلَيكم ﴾ (13) وهذا إمساك.

وقوله ﷺ لعديّ: «فإنَّ ذكاته أخْذه» أورَدَه مسلم (ص 1530) ولأنّه فعل حيوان غير مميّز ولا مضاف للصايد النّي هو مميّز وهو مما يقتل أحيانا فوجب أن لا يمنع قياسا على التّنييب والإدماء بخلاف المعراض الوارد به الحديث الذي يصير الصيد به موقوذة قال الهروي: المعراض سهم لاريش فيه ولا نصل.

<sup>(11)</sup> في (ب) تسبيب

<sup>(12) 4</sup> \_ المائدة

<sup>(13) 4</sup> \_ المائدة

وقوله «خَزَق» معناه نفذ يقال سهم خازق وخاسق للنّافذ. والـوقيـذ والموقوذة يعني التي تقتل بعصا أو حجارة لا حدّ لها فتموت بلا ذكاة يقال وقذتها أقذها إذا أثخنتها ضربا وفي حديث عائشة رضي الله عنها «تصف أباها رضوان الله عليه فوقذ النّفاق» تريد أنه دمغه وكَسَّـره.

907 قوله: «فإن رَمَيت سَهما فاذكر اسم الله فإن غاب عنك يـوما فلم تجد فيه إلا أثر سهمِكَ فكل إن شئت، وإن وجدته غريقا في الماء فكر تأكل، وفي بعض طرقه إلا أن تجده قد وقع في ماء فإنّك لاتدري الماء قتله أوسهمك وفي بعض طرقـه وقـال في الكلب كُلُهُ بَعَدَ ثَلاث إلاّ أن ينتنَ فدعه» (ص 1531 ـ 1533).

قال الشّيخ وفقه الله: من شرط استباحة الصّيد أن يتبعه الصائد رجاء أن يدركه فيذكّيه فإن لم يفعل وتأخّر عنه من غير عذر ثم أتاه فوجده ميتاً وفيه أثرسهمه أو كلبه فالمشهور من المذهب أنه لا يؤكل لجواز أن يكون لو اتبعه لأدركه وصار أسيرا له حتى لا تجوز (14) تذكيته بالعقر. وحكى ابن القصّار جواز أكله وكأنّه رأى أنه لا تسقط التندكية المحقّقة بهذا الأمر المجوّز، وقد قال في كتاب مسلم فإنّ أخذه ذكاته ولم يشترط أيضا في هذا الذي بات ولم ينتن أن يكون اتبعه أو لم يتبعه. وأمّا إن بات عنه الصّيد ثم وجده بعد ذلك وفيه أثر سهمه أو كلبه ففي المذهب ثلاثة أقوال أحدها أنه يؤكل لهذه الأحاديث والثّاني أنه لا يؤكل لقول ابن عباس: «كل ما أصميت مالم يغب عنك وما أضميت ما لم يغب عنك وما أنميت ما غاب عنك والقول الثالث إجازة ذلك في السّهم ومنعه في

<sup>(14)</sup> في (ب) و (ج) حتى لا تكون

الكلب لأن السّهم يقتل بـالـرهيـة الـواحــدة والكلب يقتل على جهــات مختلفة.

وأمًّا قوله: «مالم يُنتِنُ» فإنَّ ذلك لأنَّ النفوس تعافه وتستقذره الطباع فنهي عنه تنزيها أو يكون ذلك يضر بالأجسام ويسقمها فينهى عنه تحريها. وقد روي أنَّه ﷺ أكل إهالـة سَنِخَة والسَّنِخَة المتغيرة ومحملهـا على أنهًا لم تضر ولم تستقذر فلا يكون ذلك مخالفا لهذا الحديث.

908 \_ قوله: ﴿نَهَى رسول الله ﷺ عن أكل كلّ ذي ناب من السباع وفي طريق آخر كلّ ذي ناب من السباع أكله حرام.

(وفي طريق آخر: (أنَهَى عن كل ذي نـاب من السّبـاع) (15) وكل ذي مخلب من الطّير (ص 1533 ــ 1534).

قال الشيخ. وفقه الله : اختلف النّاس في السباع ففي ذلك روايتـان التّحريم والكراهية وبالتّحريم قال أبـو حنيفـة والشّافعي، وهـذا الحديث الذي أورده مسلم نصّ في التّحريم.

وكأنَّ أصحابنا تعلَّقوا في الكراهية قـولـه سبحـانـه ﴿قُلُ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِىَ إِلَى مُحُرَّمًا﴾ الآية (16).

<sup>(15)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(16) 145</sup> \_ الأنعام

وليس فيها ذكر السِّباع. وهذا فيه نظر لأنه إنَّا أخبر عن أنه لا يجد عُرَّما إلاَّ مَاذُكر وقد يمكن أن يوجد فيها بعد وقد ذكر أنّ الحديث ورد بعد لأنَّ الآية مكيّة وهو مدنيّ، وأيضا فَإنّ الآية خَبَرٌ عن أنه لم يجد، وتحريم السباع حكم والأحكام يصح نسخها (والأخبار لا يصح نسخها) (17) ولا يمكن تعارضها إلاَّ على وجه يمكن فيه البناء فإذا أخبر أنه لا يجد محرّما ووجدنا نحن محرّما حلناه على أنّه أوحي إليه به فيها بعد لأنّه لو كان أوحي إليه به فيها قبل وكان الخبر عاما صار الخبر كذبا وهذا لا يصح.

وأيضا فإن قوله ﴿قل لا أجِد في ما أوحي إلي مُرَّما ﴾ لا يقضي بتحليل سوى المستنى (18) لأنه إذا نفي التحريم لم يكن ذلك نصا في إثبات التحليل ونحن نقول: إنّ الأشياء قبل ورود الشّرع لا نثبتها محرمة ولا يكون ذلك مِنّا تصريحا بأنهًا محلّلة بل الغرض نفي ورود الحكم وتكون باقية على أصلها قبل الشّرع، وفيه خلاف بَين أهل الأصول لكن إن كان المراد من الاحتجاج بالآية نفي وجود التّحريم الشّرعي في زمن نزولها فهذا صحيح ولكن إثبات حكم معيّن أو نفي ننزول حكم فيها بعد لايصح أدّعَاؤه.

وأمّا نهيه عن كلّ ذي مخلب من الطّير، فبه قال أبو حنيفة والشّافعي، ومذهبنا أن أكلها ليس بحرام ولعلّ أصحابَنَا يحملون هـذا النّهي على التّنزيه ويرون أنهّا قد تكون تتصيّد من السّموم ما يخشى منـه على أكلهـا.

<sup>(17)</sup> مابين القوسين ساقط من (أ)

<sup>(18)</sup> في ب المستثنى منه

وهذا ضعيف ولا يمكن ترك الأحاديث بمثل هذا التقدير ؛ لكن إنّا يجب النظر بين الآية وهذا الحديث وهل تكون الآية تقتضي جواز أكل كل ذي مخلب أولا تقتضيه وقد نبّهنا على التّحقيق في ذلك فإن كانت لا تقتضيه نُظِر في النّهي هل يحمل على التّحريم أو الكراهية وفيه خلاف بين أهل الأصول ونُظر أيضا في قول الرّاوي نهي ولم ينقل لفظ النبيء على هل يؤخذ بذلك على ظاهره أم لا ؟ وهذا أيضا مشروط (19) في كتب الأصول فهذا التّحقيق فيه.

909 \_ قوله : "فَرُفِعَ لَنَا عَلَى سَاحِل البَحر دَابَّة تدعَى العَنبَرَ".

قال أبو عبيدة ميتة ثمَّ قال : «لا بَل نحن رُسُل رَسُول الله ﷺ وفي سَبِيل الله وَقَدِ اضطُررتم ثم قال فأقمنا عليها شهرا ونحن ثلاثمائة حتّى سَمِنًا» الحديث.

وفيه: «فلم قدمنا المدينة أتينا النَّبيءَ ﷺ فَذَكَرنَا ذَلِكَ لَـه فقـال: هـو رزق أخـرَجـه الله لكم فَهَل مَعَكم من لحَمِهِ شيء فَتطعِمـونـا ؟ قــال: فأرسَلنَا إلى رسول الله ﷺ منه فَأكَلَه» (ص 1535).

قال الشّيخ وفقه الله : جميع ما في البحر مباح عندمالك على الجملة على اختلاف أشكاله وأسهائه حيّة وطافية لكنّه تبوقف في خِنزير الماء واستثنى الشّافعيّ الضَّفدَعَ وقال أبو حَنِيفة : ما سوى السمك لا يؤكّل وَمَنعَ من أكل الطَّافي وأجاز ما مات لسبب كالذي يجزر عنه الماء فيموت

<sup>(19)</sup> في (ب) و (ج) مبسوط.

أو يموت من شدة حَرِّ أو بَرد ولَنَا في إبَاحة جميع ما فيه على الإطلاق قوله تعالى ﴿أُحِلَّ لَكُم صيد البحروطَعَامه ﴾ (20) فَعَمَّ وَإِنَّا توقَّف مالك في خنزير الماء لأنَّ هذه الآية يقتضي عمومها إباحته، وقوله عز وجل ﴿ولحمُ الْجِنزِيرِ ﴾ (21) يقتضي تحريمه إن صَحَّ أنه يسمَّى خِنزيرا في اللّغة فلما تعارض العمومان توقّف أو يكون لم يتوقّف من ناحية التعارض لكن من ناحية التسمية هل هي ثابتة في اللّغة أم لا ؟.

ولنا في إباحة الطّافي منه قول ه على الله الطّه ور مَاؤه الحِلّ مَيْتَتُهُ». وحديث أبي عبيدة هذا وقد ذكر أن النبيء على أكل منه اختيارا. وتضمَّن حديث أبي عبيدة أيضا الردّ على أبي حنيفة في منعه ما سوى السمك لأنّ هذه الدَّابة التي تسمَى العنبر الظّاهر أنها ليست من السَّمك.

وأما منع الشافعي وابي حنيفة الضَّفدعَ فلعلَّهما تَعَلَّقَا بما خرَّجه النسائي أن طبيبا ذِكر ضفدعا في دواء عند النبيء ﷺ فنهى رسول الله ﷺ عن قتله ولعل هذا لم يثبت عند مالك أو يحمل إن ثبت على الاستحباب.

910 ـ وأمَّا قوله : «كنَّا نَضِرب بِعِصِيِّنَا الْخَبَطَ» (ص 1535).

هو ان يضرب الشّجر بِعِصِّي لِتَتَكَاتَّ ورقه واسم الورق المخبوط خَبَطٌّ وهو من علف الإبل.

<sup>(20) 96</sup> \_ المائدة

<sup>(21) 173</sup> ـ البقرة أو آية المائدة الثَّالثة لأنَّه جاء شكل الميم بضمَّة في (أ) و (ج)

911 ـ قوله : «من وقب عَينِه» (ص 1535).

يعني داخل عينه من قوله سبحانه ﴿ومن شَرِّ غَاسِق إِذَا وَقَبَ﴾ (22) يعني دخل في الظُّلمَة.

912 \_ وقوله : «تَزَوَّدْنَا مِن لَحَمِه وَشَائقَ» (ص 1535).

قال أبو عبيد: هو اللّحم يؤخذ فيغلى إغلاء (23) ويحمل في الأسفار ولا ينضج فيتهرّأ يقال وشقت اللّحم فاتَّشق والوشيقة القدّيد ومنه الحديث «فتواشقوه بأسيافهم» أي قطّعوه كما يقطع اللّحم إذا قدّد.

913 ـ وقوله : (حَتَّى ثَابِت أجسامنا) (ص 1536).

أي رجعت إلى ما كانت عليه والرَّاجع وهو الثائب من ثاب يثوب.

914 ـ وقوله : (في حجَاج عَينهِ) (ص 1536).

يقال : حَجاج وحِجاج بفتح الحاء وكسرها.

915 ـ قوله: (نَهَى عن أكل لحَمِ الحمر الأهليَّة وفي بعض طرقه حرَّم لحومَ الحمر الأهليّة) (ص 1538).

<sup>(22) 3</sup> ـ الفلق

<sup>(23)</sup> في (ب) فيغلى بلاماء

قال الشّيخ ونّقه الله : المذهب عندنا على قولين في الحمر الإنسية فقيل بالتّحريم وقيل بالكَرَاهية المغلظة فمن قال بالتحريم تعلق بالحديث المذكور فيه التحريم وهو نصّ في بابه فيكون هذا النصّ مؤكّدًا لظاهر القرآن وهو قول هو وجلّ ﴿وَالحَيلَ وَالبِغَالَ وَالحَمِيرَ لِتَرْكَبوهَا وَزِينَةً ﴾ (24) فذكر المنافع التي ذكرها لها (25) ولو كان أكلها مباحا لنبّه عَلَيه سبحانه وذكر وجه المنة به على عباده كها ذكر غيره من المنافع ووجه القول بالكراهية ما وقع من الاضطراب بين الصّحابة في هذا النّهي فذكر مسلم قال : وقع من الاضطراب بين الصّحابة في هذا النّهي فذكر مسلم قال :

وفي بَعض طرقه «فقال ناس: إنها نَهَى عنها لأنهّا لم تخمّس وقال آخرون: نهى عنها البتّة».

وذكر عن ابن عباس قال: لا أدري أنهَى عنها رسول الله على من أجل أنها كانت حمولة الناس فكره أن تذهب حَـمُولَتُهُم أو حَرِّمـه في يـوم خيبر لحوم الحمر الأهلية.

وفي بعض طرقه: «جَاءَ فقال يا رسول الله أُكِلَت: ثم جاء آخر فقال يا رسول الله أُفْنِيت الحمر فأمر رسول الله ﷺ أبا طلحة فنادى أنّ الله ورسولَه يَنْهَيانكم (26) عن لحوم الحمر فإنها رجس أو نجس». وفي بعض طرقه: «لها فتح خيبر أصبنا حمارا خارجا من القرية فنادى منادي رسول

<sup>(24) 8</sup> ـ النحل

<sup>(25)</sup> في (ج) خلقها

<sup>(26)</sup> في (أ) ينهاكم

الله على الله عنها إنّ الله ورسوله ينهيانكم عنها فإنهًا رجس من عمل الشيطان فأكفئتِ القدور بِما فيها» (ص 1537 ـ 1540).

وقد خرّج أبو داود: «قلت يا رسول الله أصابتنا سَنَة ولم يكن في مالي ما أطعم أهلي إلا سِمانُ مُحُرِ وَإِنَّك حَرَّمتَ لحوم الحمر الأهليَّة فَقَال: أَطعم أهلَكَ من سمين حمرك وإنّما حرّمتها من أجل جَوَّال القَرْية».

فلما رأى يعض أصحابنا هذا الاضطراب في علّة النّهي هل لأنها لم تخمّس أو لأنهّا فنيت أو من أجل جوّال القرية قالوا بالكراهة المغلظة دون التّحريم لأنّ هذه العلل قد تذهب فيذهب التّحريم بذهابها، ولكن يبقى على هذا سؤال يقال: لو كانت هذه علّة التحريم لما أمر بإكفاء القدور وكسرها ولا عدل عنه لم روجع إلى غسلها بل هذا يشير إلى ماوقع في الطّريق الأخرى في قوله فإنهّا رجس أو نجس قيل لأجل هذا التعليل الآخر قوي التّحريم عند بعض أصحابنا وقد تكون العلل المتقدّمة أسبابًا نزل عندها الحكم معلّلا بها ذكر مناديه عند المنادية المنادية عند عند عند عنا العلى مناديه الله عندها الحكم عللًا بها ذكر مناديه الله المنتقدة المنادية التعليل عندها الحكم معلّلا بها ذكر مناديه الله المنتقدة المنادية التعليل عندها الحكم الله عندها الحكم المعلّد المنادية التعليل المنتقدة المنادية التعليل عندها الحكم المعلّد المنادية المناد

وهي العَذِرة سمّيت بذلك الأكلها لها وأشدّ ما في هذا قوله عند أبي داود: وهي العَذِرة سمّيت بذلك الأكلها لها وأشدّ ما في هذا قوله عند أبي داود: «أطعِم أهلك من سمين حمرك» ولعلّ الحديث لم يثبت عند أصحابنا أو تكون قضية في عين لا تتَعدَّى أو القصد منه نفي التّحريم وإن كان لحومها مكروهة وقد ذكر أنه ما عنده ما يطعم أهله إلّا الحمر وهذه ضرورة.

916 ـ قـال الشّيخ وفقّه الله خَرّج مسلم في حـديث البراء «أصَبناً يَومَ خيبر حُـمرا» الحديث عن ابن مثنّى وابن بشّار وذكر السّنـد قـال البرَاء : «أَصَبنا يوم خيبر حمرا فنادى منادي النّبيء ﷺ أن اكفـؤوا القـدور» (ص

وقال أبو مسعود : لهذَا الحديث تعليل وهو مرسل.

قال الشّيخ وفقه الله: وهدا مما يجب النّظر فيه لأنّه لم يعين المنادي ولاذكر إضافة نصّ قوله للنّبيء على ولكنّ الأظهر أنّ النّداء في الجيش لا يخفى عن الإمام، والصاحب أضافه إلى النّبيء على فهذا مما يعلم بقرينة الحال وقد قال بعد هذا: فأمر النّبيء على أبا طلحة فنادى أن الله ورسوله فأضاف الأمر إلى النّبيء على الجملة وسمّى المنادي وذكر ما نادى به والظّاهر أن النّبيء على أمره بذلك اللّفظ.

قوله : «اكفؤوا القدور».

يقال : كفأت القِدر كببتها وقلبتها لتُفرغ ما فيها وكفأت الإناء إذا أملته قال ابن السكّيت : يقال كفأت وأكفأت.

917 ـ قـولــه: «نَهَى عن لحوم الحمــر الأهليّة وأذن في الخيل (ص 1541).

قال الشّيخ وفّقه الله: أمّا الحمر فقد فرغنا من ذكرها وأما الخيل فاختلف النّاس فيها فأباح أكلها الشافعيّ ومذهبنا أنهّا مكروهة وقال الحكم: حرّم القرآن الخيل وتلا الآية فتعلّق الشافعي بقوله وأذن في الخيل والإذن إباحة. وقد خرَّج النسائيّ وأبو داود عن خالد بن الوليد

أنّه سمع النّبيء ﷺ يقول: ﴿لا يحل أكل لحوم الخيل والبغال والحمير ﴾ قال النّسائيّ: يشبه إن كان هذا صحيحا أن يكون منسوخا لأنّ قوله أذن في لحوم الخيل دليل على ذلك ولما رأى أصحابنا اختلاف هذه الأحاديث وكان حديث جابر أصحّ قدّموه في نفي التّحريم وقالوا بالكراهية لأجل ما وقع من معارضته بالحديث الآخر ولما يقتضيه ظاهر الآية وقد ذكر فيها الخيل كما ذكر الحمير ونبّه على المنة بها خلقت له ولم يذكر الأكل.

918 ـ ذكر أحاديث الضبّ (27).

وقد ذَكَر أنّه ﷺ قال : ﴿لا آكله ولا أَحَرِّمهُۗ﴾.

وفي بعض طرقه «أحرام هـو يـا رسـول الله قـال : لا ولكنّه لم يكن بأرض قومي فأجدني أعافه» (ص 1541 ــ 1543).

قال الشّيخ: اختلفت طرق الأحاديث في علّة امتناعه ﷺ من أكله فذكر مسلم أنّه تركه لأنّه عليه السلام عَافَه وذكر في طريق أخرى أنّه قال: «لا أدري لعلّه من القرون التي مسخت» (ص 1545).

وفي غير كتاب مسلم أنه قال ﷺ: ﴿إِنِي تحضرني من الله حاضرة يريـد الملائكة عليهم السّلام فأحترمهم لأنّ له رائحة ثقيلـة واتقاه لأجلهم كها يتقى الثّوم وأمّّا التّعليل بأنه يخاف أن يكون من المسوخ فإنّ هذا لم يتحقق وفيه التوقي لأجل الشك وقد تقدم أصل هذا.

<sup>(27)</sup> جاء قوله ذكر أحاديث الضبّ بالحرف الغليظ في النسخ الثلاث

وقوله: «أعافه» معناه أكرهـه يقـال: عفت الشيء أعـافـه عَيْفـا إذا كرهته وعفته أعيفه عيافة من الزّجر وعاف الطّير يعيف إذا حـام على الماء ليجد فرصة فيشرب (ص 1543).

والمحنوذ المشويّ وقيل المشوي على الرَّضْفِ وهي الحجارة المحماة قال أبو الهيثم: أصل المحنوذ من حِنَاذ الخيل وهي أن يظاهر عليها جُل فوق جُل لتعرق تحته، قال ابن عرفة في قوله عـز وجل ﴿فَجَاء بِعجْل حَنيذ﴾(28) أي مشوي بالرّضاف حتى يقطر عرقا يقال: حنذته الشمس والنّار إذا شوته.

919 ـ وقوله : (في غائط مَضَبّة) ص 1546).

يريد أرضا متطامنة ذاتُ ضباب.

920 ـ قوله : اغزونا مع النبيء ﷺ سبع غـزوات نَأكل الجراد، (ص 1546).

قال الشّيخ ونقه الله : اضطرب المذهب عندنا فيه واختلف النّاس أيضا هل تحرم ميتته لعموم قوله عزّ وجلّ ﴿حرِمّت علَيكم المَيتَه﴾ (29) أو يحلّ لقوله عليه الصّلاة والسلام : أحلّت لي مَيتَنَان الحوت والجراد» والمشهور عندنا افتقاره إلى الذّكاة وقال مطرّف : يؤكل بغير ذكاة، عامّة

<sup>(28) 69</sup> ـ هود والتّلاوة : أن جاء

<sup>(29) 3</sup> ـ المائدة

السلف أجازوا أكل مَيِّت الجراد وعلى القول بافتقاره إلى الذّكاة اختلف في ذكاته فقاله ابن وهب: أخذه ذكاته، وابن القصار يقول: لا يؤكل ميّته ولو وقع في قِدر أو نار وهو حيّ لأكُل وفي المدوّنة لا يؤكل إلاّ أن يموت من فعل من يفعله بها بقطع أرجلها وأجنحتها أو بطرحها في نار فيسلقها أو يقليها، وقال أشهب في مدوّنته: لا يؤكل إذا قطعت اجنحته أو أرجله ثم مات قبل أن يسلق فلايؤكل إلاّ أن يقطع رأسه أو يعتمل حيّا يريد يطرح في نار أو ماء واختلف إذا سلقت الأحياء مع الأموات أو الأرجل معها فقال أشهب في مدوّنته: يطرح كله وجميعه حرام وقال الأرجل معها فقال الأحياء بمنزلة خشاش الأرض يموت في القدور وقد روي عن النبيء عليه الله مئل عن الجراد فقال: "أكثرُ جنودِ الله لا آكله ولا أحرّمه".

921 ـ قوله: «فاستَبعجْنا (30) أرنبًا بمَرّ الظَّهرَانِ فَسَعوا عليه فَلَغَبوا» (ص 1547).

قال ابن القوطية : بعَجَ بطنَه بَعْجًا شَقَّه تَبَعَّج السَّحاب بالمطر وبعجه حبُّ كذا اشتد وجده به (31).

وقوله : «فلَغَبوا»

اللَّغُوبِ الإعياء يقال: لغَب بفتح الغين يلغَب لغوب ولَغِبَ بكسر الغين لغة. الغين لغة.

<sup>(30)</sup> في ج فاستنفجنا، وهو ما في أصول مسلم، لكن في ج مثل ما اثبتناه من أنّ المازري في شرحه للحديث ذكر تفسير بعج لا استنفج ومعنى استنفج أثار ونقّر (31) في (ب) قال ابن القوطية بعج الأرنب وغيره بُعوجًا جرى بسرعة والرّجل افتخر بها ليس عنده ولا فيه، والشّيء عظّمته والريح جرت بغتة وّمنه تبعج السّحاب المطر وبعجت حب كذا اشتد وجده به

922 م قوله : «نَهَى عن الخَذْفِ» (ص 1547).

قىال اللّيث: اكخذْفُ رميك حصاة أو نـواة تأخـذهـا بين سَبَّابَتَيك أو تجعل محِذَفة من خشَبة ترمي بها بين إبهامك والسَّبَّابة.

923 ـ قوله : «نهانا أن نَصبر البَهَائمَ» (ص 1549).

معناه أن نحبسها وهي حيّة ثم نَرميها وكلّ من حُبس لقتل أو يمين فهو قتل صبر أو يمين صبر.



## كتاب الضحايا (١)

924 ـ قــولــه: ﴿شَهِدتُ الأضْحى مع النّبيء ﷺ فَلَم يَعْدُ أَن صَلَّى وَفَرَغ من صلاته وسلّم فَإِذَا هو يرى لحم أضاحيَّ قد ذُبِحَت قبل أَن يفرغ من صَلاَتِهِ فقــال: من كــان ذَبَح أُضحيتــه قبــل أَن يصلِّـيَ أُو نُصلِّـيَ فلْيذبح مكانها أخرى ومن كان لم يذبح فليذبح باسم الله (ص1551).

قال الشّيخ: اختلف النّاس في الأضحية فعندنا أنهّا سنّة مؤكّدة وقال أبو حنيفة والأوزاعي واللَّيث: إنهّا واجبة واشترط أبو حنيفة في الوجوب أن يكون المضحّي يملك نصابا، وقد زعم بعض شيوخنا أنّ المذهب على قولين في وجوبها وخرِّجَ القول بالوجوب من قوله في الملونة: «إذا اشتراها ولم يضحّ حتى ذهبت أيام الأضحَى أثِم» وكان شيخنا ينكر هذا الاستقراء ويقول لعلّه رآه باشترائها ملتزما بذبحها فأثم

<sup>(1)</sup> جاء هذا العنوان في ج خاصة وثبت بالهامش في أ بخط مغاير لخطّ الأصل

لترك ما التزم وخرّجوا القول بالوجوب أيضا من قوله في الموازية : هي سنة واجبة وهذا قد يقال فيه أيضا إنهم ربّما يطلقون هذا اللّفظ تأكيدا للسنة لكن ابن حبيب نصّ على هذا التأثيم وهو من كبار أصحاب مالك ولكن قد وقع أيضا لأصحابنا التأثيم بترك السّنن على صفة، وقد يكون هذا النّحو نحا ابن حبيب وإن كان الأظهر حمل مثل هذا الجواب على إفادة الإيجاب وقد تعلّق من نَفَى الوجوب بقوله على المخبّة وأراد أن يضحّي فلا يأخذ من شعره ولا من أظفاره حتّى يضحّي فوكّل الأضحية إلى إرادته وذلك يدلّ على نفي وجوبها وهذا قُدح يفه بأنه قد يستعمل مثله في الواجب فيقال : من أراد أن يحبّح فليلبّ ومن أراد أن يصليّ الظهر فليتوضّا، وتعلّقوا أيضا بقوله على الله على النّحر أراد أن يصليّ الظهر فليتوضّا، وتعلّقوا أيضا بقوله على الكم تطوع النّحر والوتر وركعتا الفجر» وتَعلّق من أثبت الوجوب بقوله على لأبي بـرّدة : والوتر وركعتا الفجر» وتَعلّق من أثبت الوجوب بقوله على لأبي بـرّدة : والوتر وركعتا الفجر» وتَعلّق من أثبت الوجوب بقوله الله يه المنه وهن احد بعدك» (ص 1553).

وقوله فيمن ذبح قبل الصلاة : «فليذبح مَكَانَهَا أخرى» (ص 1551).

وهذا الأمر وذكر الأجزاء يدلان على الوجوب وقُدح في هذا بأنّه لما خالف السّنة بأن أوقعها على غير الجهة المشروعة بيَّن له الجهة المشروعة فقال إذبح مكانها وقال لن تجزي يعني عن السنَّة التي شرعت، وقد خرّج التّرمذي والنسائي وغيرهما «على أهل كل بيت في كل عام أضحية وعَريرة أتدرون ما العتيرة ؟ هذه التي يقول الناس الرّجبية» ولفظة على تفيد الوجوب. وهذا الحديث لعلّه لم يثبت عند من أنكر الوجوب. وقد قال بعض المحدثين هو ضعيف المخرج وأظنه لكون أحد رواته مجهولا لاسيها وقد عطف على الأضحية العتيرة وهي غير واجبة باتّفاق ولو صح

نسخ وجوب العتيرة كما قال أبو داود لأمكن أن يحمل قوله «على أهل كل بيت أن المراد به عليهم إذا أرادوا إقامة السنة وقد قال في المتعة ﴿حَقَّاعلى المتقين﴾ (2) وقال «غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم» ولم يحمل ذلك مالك على الوجوب لأدلة قامت عليه فكذلك هذا وأما العتيرة فقد فسرها في الحديث بأنهًا الشياة التي تنذبح في رجب وهو الني يشبه في معنى الحديث وأما العتيرة التي يعرفها الجاهلية فهي الشاة التي تنذبح ويصب من دمها على رأس الصنم والعتر بمعنى الذبح قال الحارث بن حلزة.

[الخفيف]

عَنَتَـــــًا بَاطِلاً وَظلمًـــا كما تُعْــ تَرُ عن حَجرة الرَّبيض الظّباء

قال أبو عمرو الشيباني: سمعت الأصمعي ينشد هذا البيت فصحف تُعتر بتعنز فقلت له وما تعنز فقال: تنحر بالعَنزة وهي الرّمح الصغير فقلت إنها هي تعتر فصاح علي فأكثر فقلت له إنك لا ترويها بعد اليوم إلاَّ كها قلت لك وذكر بقية الحكاية وفيها أنّ الأصمعي أيضا ألقى عليه بيتا غلَّطه فيه ذُكر فيه الفرّاء ففسّره الشيباني على أنّه جمع فرو، فقال الأصمعي: أخطأت. انها هو جمع فَرَاء وهو حمار الوحش.

<sup>(2) 241</sup> ـ البقرة

هــذا الكـــلام في وجـــوب الضحيّة، وأمَّا تفسير البيـت فمعنـى عنتًا إعراضا وكانوا في الجاهليّة إذا طلب أحدهم أمرا نبذر إن ظفر به ذَبَّحَ عددًا من غنم في رَجَبٍ وهي العَتَاير فإذا ظفر بـه قـد يَضَنُّ بغنمـه وهي الرّبيض، فَيذبَح عددها ظباء فيُضْرب مثلًا لمن أُخذ بذنب غيره، وأمّا مَّا تضمّنه الحديث من إعادتها إذا ذَبَح قبل الصّلاة فاختلف النّاس فيمه فعنــد مالك لم يشرع (3) الذبح إلا بعد صلاة الإمام وذبحه إلا ان يـؤخّر تأخيرا يتعدّى فيه فيسقط الاقتداء به، وعنـد أبي حنيفـة الفَراغ من الصــلاة دون مراعاة ذبح. وعند الشَّافعي إذا حلَّت الصَّلاة وذهب مقدارما تـوقّع فيــه فبانصرام وقتها شرعت الذَّبيحة فـاعتبر الـوقت دون الصَّلاة. واعتبر أبـو حنيفة الصّلاة (دون الوقت واعتبر مالك) (4) الصّلاة والذّبح جميعا، فأمّا أصحابنا فيتعلَّقون بهاذكره مسلم عن جابر قـال صلَّى بنــا النبيء ﷺ يــوم النحر بالمدينة فتقدم رجال فنحروا وظنوا أنَّ النبيء ﷺ قد نحر فأمر النَّبي ﷺ من كان نحر قبله أن يعيد بنحر آخر ولا تنحروا (5) حتى ينحر النبي ﷺ، وهذا نصّ في مذهب مالك لأنه أمر بالإعادة من نحر قبله ونهي عن النَّحر قبله وذكر أنهّم ظنوا أنه عليه السّلام نحر فلهذا نحروا فدلُّ على أنَّ هذا الحكم (6) مشهور عندهم ولم يعذرهم لظنّهم وغلطهم وهذا يؤكّد ما قاله مالك.

<sup>(3)</sup> في (ب) و (د) انه لم يشرح

<sup>(4)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب) وفي ج واعتبر ابو حنيفة الصلاة دون الذبح

<sup>(5)</sup> وفي (ج) ولا ينحروا، وهو ما في الاصل

<sup>(6)</sup> الحكم ساقط من أ

قوله من ذبح قبل أن يصلي أونصلي فليذبح مكانها أخرى وفي بعض طرقه: «من ذبح قبل الصّلاة فليذبح شاة مكانهًا»، وفي بعض طرقه: «ومن ذَبح بعد الصّلاة فقد تَمَّ نسكه وأصاب سنَّة المسلمين فاعتبر في هذه الأحاديث الصّلاة دون الـذبح وقـد قـال في بعضها: «فمن ذبح بعـد الصلاة فقد تمَّ نسكه واشتراط الذبح زيادة تفتقر إلى دليل. وأما الشّافعي فرأى أنّ المراد بذكره الصلاة الوقت وجعل الفراغ منها علما عليه (7) فلهذا اعتبر الوقت.

هذا الكلام في مبتدأ زمن الذّبح وأما منتهاه فمن الناس من قال: يوم النحر خاصة ومنهم من قال: يوم النحر ويومان بعده وهو مذهب مالك ومنهم من قال: إلى آخر الشهر.

وقال أصحابنا: قوله: عزّ وجل ﴿ويَذْكُروا (8) آسم الله في أيَّام معلوماتٍ على مَا رزَقَهم من بهيمة الأنعام﴾ (9) يردّ قول من قال يوم النّحر خاصة لأنَّ الأيام جمع لا يعبرّ به عن اليوم الواحد وأقل الجمع ثلاثة على رأي كثير من أهل الأصول فيحمل على هذا المتيَقَّنِ وزيادة أيام عليه تفْتقر إلى دليل.

925 ـ وقوله في بعض طرقه : «إنّ عندي جذَعة من المعزِ فقال ﷺ: ضحّ بها وَلاَ تَصلح لِغَيركَ».

<sup>(7)</sup> من هنا ساقط في (ب) الى قوله أي على الاستحباب كما سيأتي

<sup>(8)</sup> في (أ) و (ج) ليذكروا، والتّلاوة و يذكروا، وهو ما أثبتناه

<sup>(9) 28</sup> \_ الحبّر

وفي بعض طرقه: «إنَّ عندي عَنَاقَ لَبَنٍ هي خير من شاتَيْ لحم فقال هي خير من شاتَيْ لحم فقال هي خير من نَسِيكَتَيْك (10) ولا تجزي جذعة عن أحد بعدك (ص 1552).

ففيه دلالة على أنّ الجذع من المعز لا يجزي في الضّحايا.

وأمّا الجذع من الضّان فيضحَّى به خلافًا لمن منعه والحجّة في الإجزاء ما ذكره مسلم بعد هذا عن عقبة بن عامر أنّ النبي على أعطاه غنما يقسمها على أصحابه ضحايا فبقي عَتُود فذكره لرسول الله على فقال ضحّ به أنت (ص 1555).

وفي بعض طرقه «عن عقبة بن عامر قال قَسَمَ فينا رسول الله ﷺ ضَحَايَا فأصَابَنِي جَذَع فقال ضحّ بـه» (ص 1556).

وعند النَّسائي وأبي داود أنّه عليه السلام كَان يقول: (إنَّ الجَذَعَ يـوفي بما يـوفي منـه الثّنيّ، وعنـد التّرمـذي عن أبي هـريــرة سمعت النبيء عليه يقسول: «نِعْمَ أو نِعْمَتِ الأضحِيّة الجَذَع مِنَ الضّأن فـإن تعلّق المخالف بقوله في كتاب مسلم» لا تذبحوا إلاَّ مسنَّة إلاَّ أن تعسر عليكم فتـذبَحـوا جَذَعَةً من الضَّأن (ص 1555).

<sup>(10)</sup> في أ ـ نسيكتك

قيل يصحّ حمل هـذا (11) على الاستحباب للمُكثر أن يـذبح فـوق سنّ الجذعـة لا على أنهّا لا تجزي اصـلا كيف وقـد قـال ﷺ: «إلاّ أن تعسر عليكم فتذبحوا جذعة من الضأن فلو كانت لا مدخل لها في الأضـاحي لم يقل هذا كما لم يقل ما لا يجزي من الحيوان.

والأصناف التي يضحّى بها غنم وإبل وبَقَر، وعندنا أن الغنم أفضل اتباعا لفعل النبيء على في أضحيته وعند المخالف الإبل أفضل لأنها أكثر ثَهَنا وأعمّ نفعا ولم يُرد عند مالك في الشرع هذا الذي ظنّه المخالف وإنّما أراد ما هو أرطب لحماً واختلف المذهب عندنا إذا عدل عن الغنم ما الذي يليها في الفضل فقيل الإبل وقيل البقر.

وقوله : «هي خير من نَسِيكَتَيْكَ» (12) (ص 1552)

قال الشيخ أبو الحسن بن القابسي. (13) رحمه الله : فيه دلالـة على أنَّ ما ذبح قبل الامام أنه لا يباع وإن كان لا يجزي لأنَّه سماً نَسيكة والنَّسيك لا يباع.

926 ـ قول أنس «وقام النَّاس إلى غنيمةٍ وتوَزَّعوهَا وقال فَتَجَزَّعوهَا».

قال الشيخ : أما توزّعوها فمعروف وأمّا تَجَزَّعوها فبمعنى اقتسمـوهـا قطعة قطعة والـجَزْعَة القطعة وقيل البَقِيَّة.

<sup>(11)</sup> الى هنا ينتهى ما سقط من ب

<sup>(12)</sup> جاء في (أ) نسيكتك، ثم صُحّحت بالهامش بها اثبتناه

<sup>(13)</sup> في (ج) ابو الحسن القابسي

927 \_ قوله : «ضحَّى بكبشين أملَحين» تقدَّم تفسيره، وقولـه «وَضَعَ رجله على صفاحهما (ص 1556).

صفح كلِّ شيءٍ وجهه وَنَاحِيَته.

928 ـ قوله: «يارسول الله إنّا لاقو العدوِّ غَدًا وليست معنا مُدَّى قال أعجل أو أَرِنْ (14) ما أنهر الـدَّم وذكر اسم الله فكل ليس السِّنَّ والظّفر وسأحدِّثك أمَّا السِّنِّ فعظم وأما الظّفر فَمُدَى الحَبَشَةِ.

قال: وأصبنا نهب إبِل وَغَنَم فَنَدَّ منها بَعِير فَرَمَاه رجل بِسَهم فَحَبَسَه. فقال له النبيء ﷺ: إن لهذه الإبل أوَابِدَ كَأُوَابِدِ الوحش فإذا غَلَبَكم منها شيء فأصنعوا به هكذا.

وفي بعض الطرق: «وإنا لاقـو العَدق غَدًا وليس معنـا مـدى فنـذكّي بـاللَّيطِ فَذَكَر الحديث وقــال: «فنَدَّ علينــا بعير منهــا فــرميناه بــالنَّبُل فَوَهَصناه». وفي بعض طرقه «أفنذبح بالقَصَبِ» (ص 1558 و 1559).

قال الشّيخ : كلّ ما تمكن التّذكية به وينهر الدّم وليس فيه معنى يمنع من حصول التّذكية فالتّذكية به تصحّ.

وأما مَا استثناه رسول الله ﷺ من السنّ والظُّفُر فقــد اضطـرب العلماء

<sup>(14)</sup> في (أ) وقع ضبط (أرِنْ) بكسر الرّاء وسكون النّون، ولم يذكر ياء الإشباع بعـ د النون وجاء في الأصل أرْني

في ذلك والـذي وَقَع في مـذهبنا منصـوصـا التّفرقـة بين المتّصل في ذلك والمنفصل فيمنع حصول التّذكية بالسنّ والظفـر المتّصلين بـالإنسـان (15)، وتحصل التّذكية بالمنفصلين عنه إذا تأتّت بهما التّذكية وقد وقع في بعض ما نقل عن مالك المنع مطلقا.

ووقع لبعض أصحابنا ما يشير إلى صحة التذكية مطلقا إذا أمكنت بها فمن منع على الإطلاق أخذ الحديث على عمومه لا سيا والإشارة للتعليل فيه بالعظم تمدل على المساواة بين المتصل والمنفصل لكون السنّ عظا في الحالين، وأمّا الإجازة على الإطلاق فيحمل الحديث على أنّ المراد به سنّ يصغر عن التّذكية به ولا يسلَّم القول بالعموم فيه وكذلك ندعي (16) التّخصيص في التعليل فيقول لما علم أن العظم لا تتأتّى به الدّكاة وأن ذلك مما يعلمونه أحال التّعليل عليه.

وأمّا المنصوص من المذهب فهو التّفرقة فكأنّه يرجع إلى هذا القول الآخر الذي هو الإجازة على الإطلاق لأنّ المجيز على الإطلاق يشترط كون التّذكية متأتية بها ولكنه لم يعينّ وجه التّأتيّ وَ عَيّنه في المنصوص فرأى أنّ كونه متصلا يمنع من التأتي وكونه منفصلا لا يمنع منه فلهذا فرّق بينها.

وأمّا العظم فإنّه تجوز التّذكيـة بــه إذا أمكـن ذلـك ولم أر فيــه نـصَّ خلاف، وتعليل النّهي في الحديث به يقتضي أن يقال فيه مــا قيل في السنّ

<sup>(15)</sup> في ب و ج بالأسنان

<sup>(16)</sup> في ب و ج يدعى بالياء وكذلك فيقول

وقِد كان بعض شيوخنا يشير إلى هذا ويجريه مجرى السنّ ويعتلّ بها ذكرناه من التّعليل به في الحديث.

فإن قيل ما وجه أمره على الذّابح هاهنا بالعجلة قيل: يحتمل أن يكون ذلك لأنّ الحديد يجهز القتل لحدّت وغيره لا يفعل ذلك فإذا لم يسرع الذبح به نُحشي أن تقتل (17) الذّبيحة بالضغط والخنق فكان الأحوط الإسراع في الفعل وهذا يظهر صوابه للحِسِّ. وأمّا قوله: «فنَدَّ علَينا بَعِير منهَا فرماه رَجل بسهم فحبسه».

فقد اختلف النّاس في الإنس إذا توحّش حتى صار غير مقدور عليه فمذهب مالك أن لا يذكّى إلّا بها تذكّى به الإنسية والحجّة له استصحاب الأصل الذي كان عليه قبل استحاشه ولأنّ الأحكام باقية عليه كبقاء الملك إلى غير ذلك فكذلك يجب أن يبقى عليه حكم المنع من التّذكية الملك إلى غير ذلك فكذلك يجب أن يبقى عليه حكم المنع من التّذكيته بالعقر، وأمّا أبو حنيفة والشّافعي فإنهما أخرجاه عن الأصل ورأيا تذكيته بها يذكّى به اعتباراً بالحالة التي هو عليها ووجود العلّة التي من أجلها أبيح العقر في الوحش وهو عدم القدرة عليه. وكذلك هذا المستوحش قد صار غير مقدور عليه، واعتمد على هذا الحديث وقد قال فيه على الله أوابد كأوابد الوحش فإذا غلبكم منها شيء فاصنعوا به هكذا فقد أباح على المناه المناه وقد قال بعض أصحابنا في الانفصال عن هذا إنّ الحديث خبر عن فعلة واحدة لا بعض أصحابنا في الانفصال عن هذا إنّ الحديث خبر عن فعلة واحدة لا يُدْرَى كيف وقعت وجوابه على عليها فيقع في جوابه من الاحتمال ما وقع فيها. ويحتمل أن يكون هذا البعير حبسه السّهم ولم يقتله فكأنّه على

<sup>(17)</sup> في ب و ج ان يقتل الذّبيحة

أخبرهم أنّ حبسه بالرّمي وغيره ميا فيه ألم له وتعريض لتلفه يجوز لاعلى أنّه تحصل التذكية به وإذا احتمل الحديث سقط التعلّق به، وقد يتعلّق المخالف بها خرّجه الترّمذي عن رجل ذكره «قلت: يارسول الله أمنا تكون الذّكاة إلاّ في الحلق واللّبّة ؟ قال: لو طعنت في فخذها لأجزأ عنك. قال يزيد بن هارون هذا في الضرورة وهذا الحديث لم يسلّم بعض أصحابنا ثبوته وقال بعضهم يمكن أن يراد به الصّيد الذي لا يقدر عليه وكأنّه على فهم عن السّائل بقرينة حال أنّه سأله عن صيد أراد أن يتصيّده هل لا يذكّى إلا في الحلق واللبّة ؟ فأجابه على عاقال.

وأمّا ابن حبيب المجيز لقتل ما سقط في مهواة بالطّعن في الجنب ونحوه فإنّه قد يحمل هذا الحديث على مثل هذا الذي انفرد بإجازت دون أصحاب مالك، وقد أُلزم على هذا الذي انفرد به جواز صيد البعير إذا ندّ بالعقر كما حكيناه عن المخالف وقد لا يلزمه ذلك لأنّه إذا سقط في مهواة تَيقّنًا تلفه فقد تبيح (18) صيانة المال عن التلف هذا النوع من التذكية والبعير إذا نَدَّ قد يعود إلى التأنس وإلى الملك كما كان أول مرّة فيذكّى والبعير إذا نَدَّ قد يتحيّل عليه قبل أن يعود بنفسه حتى يحصل سليما أو جريحا جرحا يؤمّن عليه معه فَيذَكّى حينئذ ذكاة الإنسية فلا يلزمه عندي أن يقول فيها نَدَّ ما قاله المخالف.

وأما قوله : «عجّل أو أَرِنْ» (19).

<sup>(18)</sup> في أيبيح

<sup>(19)</sup> في أصل مسلم أَرْني بياء الاشباع كما تقدَّم، وجاءت هنا في (أ) مشكولة بفتح الهمزة، وسكون الرّاء، وكسر النّون، هذه اللفظة مشكلة كما ذكر ذلك ابن الأثير في النهاية

فإنّ هـذه اللّفظـة تفيـد قـريبـا من معنى الأول وهي بمعنى النّشــاط والسرّعة من قولهم أرِن المُهْر يَارَنُ وقال بعض أهل اللّغة صوابه أن يكون مهموزا.

وقوله : «أوابد كأوابد الوحش».

فإنّ الأوابد التي تأبّدت أي تـوحّشت ونفـرت من الإنس وقـد أبِدَت تَأبِد وتأبّد وتأبّد وتأبّدت الدّيار توحّشت وخلت من قطـانها ومنه قـولهم جـاء بآبدة أي بكلمة أو بخصلة يُنفر منها ويستوحش قال ابن الأنباري : وقـد أبدَ الشّاعر إذا أتى بالعويص في شعـره ومـالا يكـاد يعـرف معنـاه، وهي أمثال موبدة إذا كانت وحشيّة معتاصة على المخرج بها والباعث عنها.

**929 ـ وأمّا قوله : «تُذكّى باللّيط» (ص 1559).** 

930 ـ وأمّا قوله : «وهَصنَاه» (ص 1559).

فإنّ في الحديث «إلاَّ وَهَصه الله إلى الارض» قال بعض أهل اللّغة : أي حطَّه ودقَّه يقال : وهصت الشيء ووقصته ووطسته ومنه الحديث «أنّ آدم عليه السّلام حين أُهبط من الجنّة وهصه الله إلى الأرض» قال أبو حمزة رُمي رَميًا عَنِيفًا وكلّ من وضع قدمه على شيء فشدخه فقد وهصه.

931 ـ قـولـه: «كنَّا لا نمسِك لحومَ الأضَاحِي فَوق ثـلاث فأمـرنـا رسول الله ﷺ أن نتزوّد منها ونأكل منهَا» (ص 1562).

قال الشّيخ وفّقه الله : جمهور الفقهاء على أنّ الأكل من الأُضحية غير واجب وشدّ بعضهم فأوجَبَ الأكل منها لظاهر هذه الأوامر، والجمهور لما كانت عندهم جاءت بعد الحظر حمُلت على الإباحة كقوله تعالى ﴿وَإِذَا حَلَتُم فَاصَطَادُوا﴾ (20) ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَة فانتَشِرُوا﴾ (21).

932 - قال الشّيخ: خرَّج مسلم في حديث لحوم الأضاحي: «حدّثنا محمّد بن مثنى نا عبد الأعلى نا سعيد عن ابي نضرة عن أبي سعيد الخُدْري هكذا عند أبي العلاء وأما عند الجُلودي والكسائي فهو: «حَدَّثنَا ابن مثنى نا عبد الأعلى ناسعيد عن قتادة عن أبي نضرة عن أبي سعيد» فزاد في الإسناد قتادة (ص 1562).

قال بعضهم: الصّواب عندي ما عند أبي العلاء وكذلك خَرَّجه الدّمشقي في كتاب الأطراف عن مسلم عن محمد بن مثنى عن عبد الأعلى عن سعيد عن أبي نضرة ليس فيه عن قتادة.

933 ـ قوله : «لاَ فَرَعَ وَلاَ عَتِيَرَةَ» (ص 1564).

أمَّا الفرع فقد فسرَّه مسلم بأنَّه أول النَّتاج في سياق الحديث كان يُنتج

<sup>(20) 2</sup> \_ المائدة

<sup>(21) 10</sup> \_ الجمعة

لهم فيذبحونه قال غيره يذبحونه لآلهتهم، قال أبو عُبيد عن أبي عمرو: الفَرع والفَرَعة بنصب الرَّاء هو أوّل ما تلده النّاقة وكانوا يذبحون ذلك لآلهتهم فَنُهي المسلمون عن ذلك وقد أفرع القوم إذا فعلت إبلهم ذلك وقال شَمِر: قال أبو مالك: كان الرَّجل في الجاهليّة إذا تمّت إبله مائة قدّم بكرا فنحره لصنمه فذلك الفَرَع.

وذكر أبو عبيـد : تفسير العتيرة التي ذكـر أنهًا الـرّجبيّة ذبيحـة كـانت تذبح في رجب يتقرّب بها أهل الجاهلية ثم جاء الإسلام فكان ذلك ثم نسخَ بَعْدُ وذكر أنّ هـذا الحديث فيها يُرى هـو النّاسخ لقـوكـه: «على كلّ مسلم في كلّ عام أضحَاة وعتيرة وذكر في موضع آخر من كتابه في حديث النَّبيء ﷺ أنَّه سئل عن الفَرَع فقـال : حقَّ وإن تتركــه حتى يكــون ابن محاض وابن لبون زُخْزُبًا خير من أن تكفأ إناءك وتـولّه نـاقتكَ وتـذبحـه يلصق لحمه بوبره، فقال : الفَرَع أول شيء تنتجه الناقة وكانوا يجعلونه لله فقال النَّبيء ﷺ : «هو حق» ولكنهم كانوا يذبحونه حين يولـد وفيـه من الكراهية أنَّه لا ينتفع به ألا ترى قوله «وتذبحه يلصق لحمه بـوبـره» وفيــه أيضا أنَّ ذهاب ولدهـا يـرفع لبنهـا ألا تـرى قـولـه : «خير من أن تكفـا إناءك الله يعني إذا فعلت ذلك فكأنَّك كفأت إناءك وهَرَقته وإشارته إلى ذهاب اللّبن قال وفيه أيضا أن يكون فجَعَهَا به فيكون إثما ألا تراه يقول: «وتولَّه ناقتك» ومنه الحديث في السّبي «أنه نهى أن تُوَلَّهُ والِدَة عَلَى وَلَدِها» فأشار ﷺ بتركه حتى يكون ابن مخاض وهو ابن سنة ثم يذبح وقد طــاب لحمه واستمتع بلبن أمه سنةً ولا يشقّ عليها مفارقته لأنّه استغنى عنها والزُخزبّ هو الذي غلظ جسمه واشتد لحمه.

934 \_ قوله : «من كان له ذِبح يذبحه فإذا أهلُّ هلال ذي الحجة فـ الا

يأخذ من شعره ولا من أظفاره شيئا حتى يضحي وذكر بعد هذا قال: «كناً في الحمام فاطلَّى بعضهم فقال بعضهم: إنّ ابن المسيَّب يكره هذا أو ينهى عنه يعني في الأضحى فلقيتُ ابن المسيِّب فذكرت ذلك له فقال: يابن أخي هذا حديث نُسي وترك حدّثتني أم سلمة رضي الله عنها قالت: قال النبي علي وذكر الحديث (ص 1566).

قال الشيخ: مذهبنا أنّ الحديث لا يلزم العمل به واحتجّ أصحابنا بقول عائشة رضي الله عنها كان النبّي على يهدي من المدينة فأفتل قلائد هديه ثم لا يجتنب شيئامما يجتنب المُحْرِم وظاهر هذا الإطلاق أنّه لا يحرم تقليم الأظفار ولا قصّ الشعر، ومذهب ربيعة وأحمد وإسحاق وابن المسيّب المنع أخذا بالحديث المتقدّم ويرون أنَّ النَّصَّ على ما ذكر فيه أولى من التمسّك بالإطلاق الذي وقع من لفظ عائشة رضي الله عنها ومذهب الشّافعي حمله على النّدب وحُكي عن مالك، ورَخَص فيه أصحاب الرّأى.

935 ـ ذكر حديث «حَزَة وإنشادَ القَينَة له [الشِّعر]»

[الوافر]

ألاً يا حمــزُ للشُّـــرُفِ النِّـــوَاء

وهـــنَّ معَقَّــلاَت بالفِنَــــاءِ (ص 1568) (22)

<sup>(22)</sup> جاء حديث حمزة وإنشاد القينة له قبل كتاب الأشربة في أ و ب إلا نسخة ج ففيها بعد كتاب الأشربة وهذا ما في الأصل، ثم إنّ قوله الشعر ساقط من (أ)

قــال الشّيخ رحمه الله الشّارف المسنّ من الإبل وكــذلـك النّاب وجمع الشارف شرف والنّواء السّمان يقال: نوت الناقة تنوي اذا سَمِنَت.

## كتاب الأشربة

936 - ذَكَرَ حَديث أنس وكوْنَهُ يسقي الخمر في بيت أبي طَلَحَة يـوم حُرِّمت وما شرابهم إلا الفَضِيخُ البُسْرُ والتَّمر فإذا منادٍ ينادي (1) أن الخمر قد حرِّمت فقال لي أبو طَلحَة أهرِقها وفي بعض طرقه جاء رجل فقال هَل بَلَغَكم الخبرُ ؟ قلنا: لا قال إنَّ الخمر قد حُرِمِّت فَقال يا أنس أرق هذه القِلال وفي بعض طرقه قم إلى هَذِه الجرَّة فاكسرها فَفَعَلْتُ» (ص 1570 إلى 1572).

قال الشّيخ وفّقه الله: قـد حصل الاتفاق على تحريم عصير العنب إذا اشتّد فأسكر. واختلف النّاس فيها سواه فمذهب مالك والشّافعي وجماعة من الصّحابة والتّابعين لا يحصّون كثرَةَ تحريم كلّ مسكر من أيّ نوع كـان مطبوخًا كَانَ أونيّا، وذهب قوم من البَصريّين إلى قصر التّحريم على عصير

<sup>(1)</sup> ينادي محذوفة من (ج)

العِنب ونقيع الزَّبيب النَّي فأما المطبوخ منهما والنِّي والمطبوخ مما سواهما فحلال ما لم يقع الإسكَار.

وذهب أبو حنيفة إلى قصر التّحريم على المعتصر من ثمرات النّخيل والأعناب وتحليل ما سواهما ما لم يقع الإسكار وله في ثمرات النّخيل والأعناب تفصيل فيرى أنّ سُلافة العِنب يحرم قليلها وكثيرها إلاّ أن تطبخ حتى ينقص ثلثاها وأما نَقِيع الزَّبيب والتّمر فيحل مطبوخها وإن مسّته النَّار مسًا قليلا من غير اعتبار بحدٍ كما اعتبر في سُلافة العنب، وأمّا النيّ منهما فحرام ولكنّه مع تحريمه إياه لا يوجب الحدَّ فيه، وهذا كلّه ما لم يقع الإسكار فإن وقع الإسكار استوى الجميع عند الجميع.

فالحجة لجمهور العلماء الاستنباط من الكتاب وظواهر الآثار، فأمّا المستنبط من الكتاب فإنّ الله سبحانه نبّه على أنّ علّة تحريم الخمر كونها تصدّ عن ذكر الله عز وجل وعن الصّلاة وتوقع العداوة والبغضاء على حسب ما قال الله عز وجل ﴿إنّها يريد الشّيطان أن يوقع بينكم العَدَاوة والبغضاء في الخمر وَالميسر وْيَصُدَّكُم عن ذِكرِ الله وَعَن الصّلاة ﴾ (2) وهذا العنى بعينه موجود في كل مسكر على حدّ سواء لا تفاضل بين الأشربة فيه فيجب أن يكون حكم جميعها واحدًا فإن قيل إنّها يتوقع هذا في الإسكار المغير للعقل وتلك حالة اتّفق الجميع على منعها قلنا قد اتّفق الجميع على منع عصير العنب وإن لم يسكر وقد علّل الباري سبحانه الجميع على منع المجنس وعلى المجنس وعلل بها يحصل من الجنس على الجملة وهذا عجراه وصار التّحريم للجنس وعلّل بها يحصل من الجنس على الجملة وهذا

<sup>(2) 91</sup> \_ المائدة

وجه صحيح هذا مأخذ التّعليل من تنبيه الشرع وتلقّى التّعليل من سياق التنزيل أولى وآكد من سائر ما يُتعلّق به في هذا النوع، وللتّعليل مأخذ ثان وهو أنَّا نقول : إذا شُـربت سلافة العنب عند اعتصارهـا ولم تشتـدّ وهي حِلوةٌ (3) فهي حلال إجماعا فإن اشتدت وغلت وأسكرت حرِّمَت إجماعًا فإن تخلَّلت من قبل الله سبحانه حلَّت أيضا فنظرنا إلى تبدّل هذه الأحكام وتجدّدها عند تجدّد صفات وتبـدّلها فأشعـر ذلك بـارتبـاط الأحكـام بهذه الصفات وقام هـذا مقـام النّطق بـذلك، فـوجب جعل ذلك علَّةً وَجُكم بكون الشدّة والإسكار علّة للتّحريم لمّاً رأينا التّحريم يوجد بوجـودهـا. ويفقد بفقدها وإذا وَضَح ذلك ثبت ما قلناه هـذه إحـدى الطريقتين من تصحيح ما عليه الجمهور، والطّريق الأخرى الأحاديث الكثيرة منها ما ذكره مسلم كقوله ﷺ: «نَهَى عن كلّ مسكر أسكر عن الصّلاة وقوله إن الله عَهد لمن شرب المسكر أن يَسقِيَه من طينة الخبَال قالوا: يا رسول الله وما طينة الخَبَال ؟ قـال : عَرَق أهل النَّار أو عصـارة أهل النَّار»، وقـولِه عَلَيْ «كل مسكر حرام، ومن شرب الخمر في الدّنيا فهات وهـو يـدمنهـا لم يتب منها لم يشربها في الآخرة، وقولـه ﷺ : «كل مسكـر خمر، وكل خمر حرام» (ص 1587) (4).

والحديث الذي بدأنا بذكره أنها حرمت وما شرابهم إلا الفضيخ وبادر الصحابة رضي الله عنهم لإراقته عند نزول التحريم وهم أفهم عن الله بها يقول وقد شاهدوا التنزيل وحاضروا الرسول، واللّغة لغتهم واللسان لسانهم والتّحريم نزل وهذا شرابهم وهذا كله واضح جليّ. وهذه

<sup>(3)</sup> في (ج) وهي حارَّة

<sup>(4)</sup> هناك اختلاف في الاحاديث المسرودة هنا بين (أ) و (ج) والأصل

الأحاديث كلها التي خرَّجها مسلم ترد على المخالف من كل وجه لأنهم إن منعوا التسمية حتى لا يتعلّق بظاهر القرآن فقد قال على «كلّ مسكر خر وكلّ خر حرام» فهذا إنبات التسمية ومبادرة الصحابة لإراقة الفضيخ عند نزول الآية يدلّ أيضا على إطلاق التسمية عندهم على ما أراقوه، وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه على المنبر: أمّا بعد فقد نزل تحريم الحمر وهي من خمسة: العنب والتمر والعسل والحنطة والشعير. والحمر ما خامر العقل. والحديث مشهور ولأنّ الاشتقاق يوجبه لأنّ الخمر مشتق من التغطية ومنه سمّي خمار المرأة ومنه خمروا الإناء أي غطّوه ودخلت في خمار الناس أي في كثرتهم حتى غطوه فقد ثبت أنطلاق التسمية من جهة الاشتقاق ومن جهة فهم الصحابة ومن جهة نصّ الحديث الذي ذكرناه، وفي الترمذي وأبي داود عن النّبيء عليه أنّ من الحنطة خمرا ومن الشّعير خمرا ومن التمر خمرًا ومن الأرز خمرًا ومن العسل خمرا، زاد أبو داود ومن الذّرة وقال ولكن أنهاكم عن كل مسكر وهذا يؤكد ما نحن فيه.

937 ـ وخرّج مسلم سئل عن البِتْع من العسل والمِزر من الشّعير فقال «كلّ مسكر حرام» (ص 1585 و 1586).

ولا وجه لتعسفهم مع هذا كلّه وحملهم بعض هذه الظواهر على أنّ المراد القدر الذي يقع به الإسكار وأن قوله: «كلّ ما أسكر كثيره فقليله حرام» يعني قليل ما يقع به الإسكار لأنّ هذا خروج عن الظّاهر وقد قال: «كلّ مسكر» وهذا إشارة لجنس الشراب ولم يقل كلّ إسكار.

وقد خرّج أبو داود «كلّ مسكر حرام وما أسكر منه الفَرَق فملء

الكفّ منه حرام» وتحديده بملء الكفّ يمنع من تأويلهم ويبعده ويستدلّ أيضا بنهيه عن الخليطين وعن الانتباذ في الأوعية وما ذاك إلاَّ مخافة أن يبلغَ الإسكار وإن لم يُتحقّق فيهما فلو كان التّحريم معلّقا بالسكر خاصّة، والقليل الذي لا يسكر حلال لم يكن في النهي عن الخليطين والأوعية معنى يعلَّل به ويصير كالشرع الذي لا يعلَّل.

وان تعلقوا بها خرَّجه مسلم الخمر من هاتين الشَّجَرتين النَّخلَةِ والعِنبَة (ص 1573). قلنا قد قدّمنا ما يدلّ على أنهّا تكون من سواهما فلا بد من حمل هذا الحديث على أنّ المراد به الخمر المستعمل عندكم أو ما يقرب من هذا المعنى لئلا تتعارض الأحاديث، وإن تعلقوا بقوله سبحانه وتعالى فيناً من من من منكرًا ورزقًا حَسَنًا (٥) ففيه ثلاثة أجوبة : أحدها أن يكون ذلك زَمَن إباحتها، والثّاني أن يكون السكر الخل أو غيره ما أبيح(٥)، والشالث أن يكون نبّه على المنفعة وإن لم تكن محلّلة بدليل تخصيصه الرزق بوصفه حسنًا.

وأما قوله في كتاب مسلم «كلّ مسكر خمر وكل خمر حرام» فإن نتيجة هاتين المقدمتين أن كلّ مسكر حرام وقد أراد بعض أهل الأصول أن يمزج هذا بشيء من علم أصحاب المنطق فيقول: إن أهل المنطق يقولون لا يكون القياس ولا تصحّ النتيجة إلا بمقدّمتين فقوله «كل مسكر خمر» مقدمة لا تنتج بانفرادها شيئا وهم يسمّون اللفظة الأولى من المقدمة موضوعا. واللفظة الثانية محمولا بمعنى أنّ اللفظة الأولى وضعت لأن

<sup>(5) 67</sup> \_ النحل

<sup>(6)</sup> في (أ) أن يكون السكر أوغيره مـــ أيباح

تحمل الثانية عليها فيكون المحمول في المقدمة الأولى هو الموضوع في المقدمة الثانية وتكون النتيجة موضوع المقدمة الأولى ومحمول الثانية فيصير كل مسكر حرام. ويجعل أصحاب المنطق هذا أصلا يسهّلون به معرفة النتائج والقياس، وهذا وإن اتفق لهذا الأصولي هاهنا وفي موضع أو موضعين في الشريعة فإنّه لا يستمرّ في سائر أقيستها، ومعظم طرق الأقيسـة الفقهيـة لا يسلك فيها هذا المسلك ولا يعرف من هذه الجهة وذلك أنّا مثلا لو علَّلنا تحريمه ﷺ التفاضل في البُرّ بأنه مطعوم كما قال الشّافعي لم يقدر أن يعرف هذه العلَّة إلا ببحث وتقسيم فإذا عرفناها فللشَّافعي أن يقول حينتُذ كل سفرجل مطعوم وكل مطعوم ربوي فتكون النتيجة السفرجل ربوي على حسب ما قلناه من كون النّتيجة موضوع الأولى ومحمول الثّانية ولكن هـذا ما يفيد الشَّافعي فائدة لأنَّه إنَّما عرَّف هـذا وصحة هـذه النَّيجة بطريقة أخرى فلماً عرّفها من تلك الطريقة أراد أن يضع عبارة يعبر بها عن مذهبه فجاء بها على هذه الصّيغة ولو جاء بها على أيّ صيغة أراد ممّ تـؤدي عنـه مراده لم يكن لهذه الصيغة مزيّة عليها وإنها نبّهنا على ذلك لـماًّ ألفينـا بعض المتأخرين صنّف كتابا أراد أن يردَّ فيه أصول الفقه لأصول علم المنطق وقد وقع في بعض طرق مسلم «كلّ مسكر حرام» وهذا نتيجـة تينك المقـدّمتين من غير أن تذكرا وتانِك المقدمتان ذكرتا في طريقة أخرى من غير نتيجة وفي طريق ثالثة «كلّ مسكر خمر وكلّ مسكر حرام» وهذا ذكر فيـه إحــدى المقدّمتين مع نتيجتهما لـو اجتمعتـا وهـذا يشعـرك بأنّ الشرع لا يلتفت إلى النَّاحية التي نحا إليها هذا المتأخّر.

938 ـ وذَكَرَ مسلم بعد هذا أنّه ﷺ نَهَى أن ينبذ الزّبيب والتّمر جميعاً ونَهَى أن يُنبَذ البُسر والتّمر جميعاً وفي بعض طرقه من شربَ النّبيـذ منكم فليشربه زَبيبا فردا أوتمرا فردا أوبسًرا فردًا وقـد اختلف العلماء في الخليطين

ومذهبنا النّهي عنها وبعض المتقدّمين من أصحابنا يشدّد في ذلك ويعاقب عليه وبعض المتأخّرين منهم يشير إلى أن لا يبلغ به ذلك، وقد يتعلّق من يرخّص في ذلك بقول عائشة رضي الله عنها أنّه على كان ينبذ له زبيب فيلقى فيه تمر أو تمر فيلقى فيه زبيب. وهذا إذا كان الخليطان كلّ واحد منها لو انفرد صار منه نبيذا فأما إذا كان أحدهما لو انفرد لم يصر منه نبيذ فاضطرب المذهب في ذلك في مسائل ذكروها.

939 ـ وكذلك ذَكَر مسلم أنَّه عليه السّلام نهى عن الــدُّبَّاء والحَنتُمِ والمَزَفَّتِ والنَّقِير (ص 1577).

وبالنّهي عن الانتباذ (7) في الأوعية التي ورد النّهي عنها قال مالك رضي الله عنه وأجاز ذلك ابن حبيب فقال : لم يكن بين نهيه عن ذلك واباحته إلا جمعة.

940 ـ وقـد ذكـر مسلم : «نهيتكم عن الظّروف وان الظُّروف ـ أو ظرفًا لا يـحِلُّ شيئًا ولا يحرِّمه (8) وكلّ مسكر حرام (ص 1585).

فنهاهم أوَّلاً حمايةً للذَّريعة لِئَلاَّ يقع الإسكار لكون هذه الأوعية معينة عليه وأباح مرّة ووكّلهم إلى أمَانَتِهم ولهذا قال في آخره وكلّ مسكر حرام.

<sup>(7)</sup> في (ب) ونهى عن الانتباذ

<sup>(8)</sup> ولا يحرمه ساقط من (ب)

وأما ما وقع في الحديث الذي قدّمناه أوّلا أنّه لما جاء رجل بتحريم الخمر أراقوها وكَسَّروا الجِرار فإنّه إن كان التّحليل ثابتا عندهم بالشرع المقطوع به فإن هذا قبول نسخ من خبر الآحاد وقد قدَّمنا أنّ الإجماع على منع النّسخ به (9) بعد زمن النبي على وأن بعض الأيمة زعم أن النّسخ كان يجوز به في زمن النبي على هذا على أنّه يتأوّل (10) الأمر في ذلك على تأويلات يصحّ معها ما فعلوه من منع النسخ.

941 \_ وأمّا ما ذكره مسلم من أنّه عليه الصّلاة والسلام سئل عن الخمر تتّخذ خلاّ فقال : لا (ص 1573).

فقد اختلف النّاس في تحليلها فمنعه قوم والمشهور عندنا أنّه مكروه فإن فعل أكلت وقال بعض أصحابنا لاتؤكل وهذا الحديث حجّة في النّهي.

942 - وقد خرَّج مسلم في حديث الفضيخ حدَّثنا يحي بن أيـوب نـا ابن عليَّة ارنـا عبـد العـزيـز بن صهيب قـال سألـوا أنس بن مـالك عن الفضِيخ (ص 1571).

ووقع في بعض النسخ حدَّثنا يحي بن يحي بدل يحي بن ايوب وهو وهم وهم ووقع في أصل ابن ماهان حدثنا ابن عيينة بدل ابن علية وهو وهم والصّواب ابن علية نبّه عليه عبد الغنيّ وقال: (11) ليس عند ابن عيينة عن عبد العزيز بن صهيب شيء.

<sup>(9)</sup> في ج (فيه)

<sup>(10)</sup> في (أ) يتناول

<sup>(11)</sup> جاء في (ج) زيادة نصها : وقال : وكان في أصل العلاء ابي عيينة

943 - وخرّج مسلم في الأشربة أيضا: «نا ابن أبي شيبة وابن أبي عمر قال نا سفيان عن سليان الأحول عن مجاهد عن أبي عياض عن عبد الله بن عمر قال: له آنهي رسول الله على عن النبيذ في الأوعية» الحديث هكذا عند ابن ماهان ووقع في النسخة عند أبي العباس الرازي عن عبد الله بن عمر يعني ابن الخطاب رضي الله عنه قال بعضهم هكذا عند السجزي والكسائي كلهم قال فيه: عن عبد الله بن عمر بن الخطاب والمحفوظ لعبد الله بن عمرو بن العاص وكذلك جعله الحميدي وابن أبي شيبة عن سفيان بن عيينة في مسند عبد الله بن عمرو بن العاص» (ص شيبة عن سفيان بن عيينة في مسند عبد الله بن عمرو بن العاص» (ص

944 - وخرّج مسلم في حديث تغطية الإناء: «حدّثنا عمرو الناقد نا هاشم بن القاسم نا اللّيث بن خالد نا يزيد بن عبد الله عن يحي بن سعيد عن جعفر هكذا إسناده عن الرّازي والكسائي وفي النسخة المقروءة على الجلودي حدّثني يزيد بن عبد الله ويحي بن سعيد بواو العطف (12)(ص 1596) وكذلك عند ابن ماهان والمحفوظ في هذا الإسناد اللّيث عن يزيد عن يحي وهكذا خرّجه أبو مسعود عن مسلم.

945 ـ وخرّج مسلم أيضا في حديث التنفس في الإناء: «حـدّثنا ابن أبي عمـر نــا الثّقفي عن أيّوب عن يحي بن أبي كثير عن عبــد الله بن أبي قتادة عن أبيه (ص 1602).

قال بعضهم هكذا روي إسناده مجوَّدا ووقع في النَّسخة عن الجلودي

<sup>(12)</sup> الموجود في الأصل عن يحي بن سعيد لا بواو العطف

فيه وهُم قال عن يحي عن ابي كثير عن عبـد الله عن أبي قتـادة (13) وليس هذا بشيء وإنّما هو عبد الله بن ابي قتادة عن أبيه.

واتَّفق الرّازي مع الكسائي وابن ماهان على الصواب.

946 ـ قوله: «فلم فرغ من الطعام أماتته فسقته» وقع في بعض النسخ أماتته بتاءين كل واحدة منهما معجمة باثنتين فوقها (14)، وفي بعض النسخ أماثَتُهُ بالثّاء المعجمة ثلاثا وتاء بعدها معجمة باثنتين (ص 1591).

ومعناه أذابته قال ابن السّكيّت : يقال ماث الشيء يميثه ويموثه موثا(15) وموثانا أذابه ولكن ابن السّكيّت حكاه ثلاثيا والـذي وقع في الحديث هاهنا رباعيا.

947 ـ وقوله : (وفَحمة العشاء) أي سواده.

(والفواشي): البهائم ثم هكذا فسره بعض النَّاس (ص 1595).

948 ـ «ذكر أنّه عليه الصّلاة والسلام نهَى عن اختناث الأسقيـة وفسره بأن يقلب رأسها ثم يشرب منها.

<sup>(13)</sup> في الاصل عن عبد الله بن ابي قتادة وليس كما اثبت هنا

<sup>(14)</sup> في ب و د فوقها

<sup>(15)</sup> موثا ساقط من أو د

قال الشيخ وققه الله: أصل هذه الكلمة من التكسر والتثني واللّين ومنه سمّي الرجل المشبّه بالنساء في طبعه وكلامه مخنثًا لتكسرّه ولين معاطفه. ويحتمل أن يكون نهى عنها لئلا ينال الشارب أذى لما يكون في الماء ولا يشعر به لأنّه يشرب ما لا يبصر أو يكون ذلك لأنه يغير رائحة السقاء عمّا (16) يكتسبه من نكهة الشارب.

949 - قال الشّيخ وفقه الله: خرَّج مسلم في كتاب الأطعمة: «حدّثنا أبو بكر ابن أبي شيبة نا خَلَف بن خَلِيفة عن يزيد بن كَيسَان عن أبي حَازم عن أبي هريرة قال خَرج علينا (17) رسول الله على ذات يَوم أو ليلة فإذا هو بأبي بكر وعمر الحديث ثم عقب بعده: «حدّثنا إسحاق بن منصور نا أبو هشام (18) يعني المغيرة بن سلمة نا عبد الواحد بن زياد نا يزيد بن كيسان نا أبو حازم قال: سمعت أبا هريرة الحديث (ص 1609).

هكذا روي هذا الإسناد الثاني مجوّدا عن أبي أحمد الجلودي (19) من طريق السّجزيّ وسقط عنه في رواية ابن ماهان والرّازي رجل وهو عبد الواحد بن زياد ولا يتّصل السند إلاّ به، وكذلك خرَّجه أبو مسعود عن مسلم عن إسحاق عن مغيرة عن عبد الواحد عن يزيد عن أبي حازم عن أبي هريرة.

<sup>(16)</sup> في (ب) و (ج) بها يكتسبه

<sup>(17)</sup> في ج خرج علينا كما اثبت وفي (أ) بالهامش

<sup>(18)</sup> في ب و ج أبو هاشم

<sup>(19)</sup> في (أ) ضبط الجلودي بفتح الجيم

قال الشّيخ وفّقه الله: قال بعضهم (20) والذي عند ابن ماهان خطأ بين قال البخاري: مغيرة بن سلمة أبو هشام سمع عبد الواحد بن زياد ووهيبا، ومروان الفزاري مات سنة مائتين.

<sup>(20)</sup> قال بعضهم ساقط من ج

## كتاب الأطعمة

950 ـ ذَكَر نهيه ﷺ عن الشرب قائما وفي بعض طرقه : «لاَ يَشَربَنَّ أَحد منكم قَائِماً فَمَن نسي فَليَتَقَيَّاً». وفي بعض طرقه «سَقَيت النَّبيَّ ﷺ من زَمزَمَ فَشَـرِب وهو قائم» (ص 1601).

قال الشّيخ: اختلف الناس في الشرب قائما فأجَازه عمر وعثمان وَعَلَى وجمهور الفقهاء رضي الله عنهم ومالك بن أنس وكرهه قـوم لهذا الحديث المذكور في كتاب مسلم وحجة الجمهور قوله هاهنا شرب من (١) زَمزَمَ وهو قائم وما خرّجه البخاري والترّمذي وأبو داود عن علي رضي الله عنه أنه شرب قائماً وقال إنّ ناسا يكره أحدهم أن يشرب وهو قائم واني رأيت رسول الله على فعل كما رأيتموني فعلت، وقد قال بعض شيـوخنا: لعل

<sup>(1)</sup> في ج من ماء زمزم

النّهي منصرف لمن أتى أصحابَه بهاء وبادر ليشربه قائها قبلهم استبدادًا به وخروجًا عن الأحسَن من كون (2) ساقي القوم آخرهم شربا، وأيضا فإنّ في حديث أبي هريرة فمن نسي فليستقىء ولا خلاف بين أهل العلم أنّ من شرب قائها ناسيا فليس عليه أن يستقيء قال بعض الشّيوخ: والأظهر أن هذا موقوف على أبي هريرة، ولا خلاف في جواز الأكل قائها وإن كان قتادة قال: فقلنا والأكل قال ذلك شر أو أخبَث ولكن هكذا(3) عن معض شيوخنا أن لا خلاف في جواز الأكل قائها (4) والذي يظهر لي حكى بعض شيوخنا أن لا خلاف في جواز الأكل قائها (4) والذي يظهر لي بتعدّي أفعاله، ويحمل حديث النّهي على جهة الاستحسان والحثّ على ما بتعدّي أفعاله، ويحمل حديث النّهي على جهة الاستحسان والحثّ على ما وفعله عليه السلام لأمنه منه وعلى هذا التّأويل يكون قوله: ومن نسي وفعله عليه السلام لأمنه منه وعلى هذا التّأويل يكون الشفاء منه في قيئه فليستقي محمله على أنّ ذلك حرّك منه خلطا يكون الشفاء منه في قيئه وقال النّخعي في النّهي عن ذلك إنّها ذلك لِداء في البطن وهذا نحو ما قلناه هذا الأظهر عندي إن كان لا بد من بناء الحديثين.

951 ـ ذَكَر أَنّه ﷺ : «كان يتنفّس في الشّـراب ثلاثا ويقول إنـه أروى وأبرأ وأمرأ» (ص 1602).

قال الشّيخ وفّقه الله : مذهبنا جواز الشرب في نفَسٍ واحد (لقوله ﷺ

<sup>(2)</sup> من كون ساقط من ج

<sup>(3)</sup> في ج ولكن هذا

<sup>(4)</sup> في (أ) و (ب) قائما ساقط

للذي شكى إليه أنّه لا يروَى من نفس واحد) (5): أَبِنِ القَدَح عن فيك ثم تنفّس).

فظاهره أنّه أباح له الشّرب في نفس واحد إذا كان يـروى منه وقـد استحبّ بعض العلماء الحديث الوارد في كتاب مسلم في (6) التّنَفّسِ ثَلاَثًا.

952 ـ قوله: «أُتِيَ بِلَبَنِ قَد شِيبَ بِهَاءٍ وعن يَمِينِهِ أَعرَابِي وَعن يساره أبو بكر، فَشِرَبَ (7) ثمّ أعطى الأعسرابي وقال الأيمَنَ فَالأيمنَ (ص 1603).

قال الشّيخ وفّقه الله: هذا مطابق لأصول الشرع من استحباب التيامن فَإِن عورض هذا بها وقع في الحديث الآخر من تقدمة الأكبر، قلنا هذا مع تساوي الأحوال فيرجح بالسن وهكذا الرواية عندنا استحباب التيامن في الشّهادات المثبتة في الكتاب وفي الوضوء وغيره يقدم الأيمن، وشوب اللّبن بالماء لشربه (8) يجوز وشوبه لبيعه لا يجوز لأنه تدليس ومعنى شيب بهاء أي خلط بهاء.

953 ـ وقوله : فَتَلَّه في يَدِهِ (ص 1604).

قال ابن الأنباري في قوله ﷺ : «بينا أنا نائم أُتِيتُ بمفاتح خزائن

<sup>(5)</sup> ما بين القوسين ساقط من(ب)

<sup>(6)</sup> في (ب) من التنفيس

<sup>(7)</sup> في (ب) فشرب الصديق

<sup>(8)</sup> في (ج) لتشربه وكذا لتبيعه

الأرض فَتُلَّت في يدي معناه ألقيت في يدي يقال تللتَ الـرجل إذا ألقيته. وقال ابن الأعرابي معناه فصبت في يدي والتلّ الصبّ يقال: تلّ يتُل إذا صبّ وتَلَّ يَتِلّ بكسر التاء إذا سقط وقوله تعالى: ﴿وَتلّه للجَبين﴾ (9) أي صرعه والتلّ الدّفع والصرع قاله غير ابن الاعرابي.

954 ـ ذكر حديث أبي شعيب وأنه دعا النبي ﷺ خامس خمسة واتَّبَعَهم رَجل فقال النبي ﷺ : «إن شِئتَ أن تَأذَنَ لَه وإن شئتَ رجع فقال : بل آذن لَه يا رسول الله (ص 1608).

قال الشّيخ وفّقه الله : ذكرها هنا أنه ﷺ استأذن صاحب المحلّ وَذَكَر في حديث أبي طلحة أنه ﷺ قال لمن معه قوموا وهم سبعون أو ثمانون ولم يستأذن (ص 1612).

وعن هذا ثلاثة أجوبة: أحدها أن يقال: علم من أبي طلحة رضاه بذلك فلم يستأذِن ولم يعلم رضا أبي شعيب فاستأذنه. والجواب الثاني: أن أكل القوم عند أبي طلحة مما خَرقَ الله عنز وجل به العادة لنبيه ويركةٍ أحدثها سبحانه وتعالى لا ملك لأبي طلحة عليها وإنها أطعمهم ممالم يملكه فلم يفتقر لاستئذانه،

والجواب الثّالث أن يقال فإنّ الأقراص جاء بها إلى (10) النبيء ﷺ لمسجده ليأخذَها منه فَكَأنَّه قَبِلَها وصارت مِلكًا لـه فإنها استدعى لطعام ملكه فلا يلزمه أن يستاذن في ملكه.

<sup>(9) 103)</sup> الصافات

<sup>(10)</sup> الى ساقطة من (أ) و (د)

**955 ـ وقوله : «بُهيمة دَاجِن» (ص 1610)** 

لعله أراد تصغير بَـهْمَة والبَهم صغار الغنم والداجن ما ألف البَيت.

956 ـ وقوله ﷺ : «إن جَابِرا قَد صَنَع لَكم سورًا (11) فحيّ هلا بكم (ص 1610) .

السّور هو الطُّعَام بالفارسية.

وقوله ﷺ : «حيّ هَلاَ بكم» .

ذكر الهَرَوي في الحديث الذي فيه إذا ذُكر الصالحون فَحَيَّ هلاً بِعمَر أنّ معناه هَلمَّ وَهَلاَ حتْ فجُعلا كلمة واحدة يريد إذا ذكروا فَهَاتِ وَعَجّل بعمر وذَكر في موضع آخر من كتابه معنى حيّ أي أسرع بـذكـره ومعنى هَلاَ أي اُسكن عند ذكره حتى تنقضي فضائله ومنه قول ليلى :

[الطويل]

وأيّ حَصان لا يقال لها هلا

<sup>(11)</sup> جاء في (أ) سؤرا بـالهمـز وفي الشرح لم يهمـزه، والسّور غير مهمـوز وفي كتب اللغة السّور بدون همز الضيافة فارسيّة

أي اسكني للزّوج فإن شَددت الله من هلا صارت للّوم والتّحضيض.

957 ـ قوله ﷺ : «كل مما يليك» (ص 1599).

قال الشّيخ : قال بعض أصحابنا : هذا إذا كان الطّعام جنسا واحدا فإنّ العدول عما يليه شَرَه لا فائدة فيه وإذا كان مختلفا استخف ذلك فيه.

958 ـ وحديث تَتبّعِهِ ﷺ الدُّبّاءَ (ص 1615).

يحتمل أن يكون أنّه من باب الطعام المختلف أولأنّه كـان يأكل مع من يعلم سروره بذلك وأنّه لا يستثقله.

959 ـ قوله: «فأدَمَته» (ص 1612).

معناه جعلت فيه إدَامًا يقال منه أدَمَ الطعام. وآدمه.

960 ـ قوله ﷺ : «الكَمأة مِنَ المَنِّ ومَاؤها شِفَاء لِلعَين (ص 1619).

قال أبو عبيد: يقال إنّا شبّهها بالمنّ الّذي كان يسقط على بني إسرائيل لأنّ ذلك كان ينزل عليهم عفوا بلا علاج منهم إنّا كانوا يصبحون وهو بأفنيتهم فيتناولونه، وكذلك الكماة ليس على أحد منها مؤونة في بَدْرٍ وَلا سَقي ولا غَيْرِهِ وإنّا هو شيء ينشئهُ الله عزّ وجل في الأرض حتى يصير إلى من يجتنيه.

وقوله: «وماؤها شفاء للعين» يقال: إنّه ليس معناه أن يؤخذ ماؤها بحتًا أي صرفا فيقطر في العين ولكنّه يخلط ماؤها في الأدوية التي تعالج بها العين فعلى هذا يوَجّه الحديث.

961 ـ قوله : «كنَّا نَجنِي الكَبَاثَ» (ص 1621).

هو النَّضِيجُ من ثمر الأرَاكِ.

962 ـ وقوله : «فَشَرِبْتُها فَلَمَا وَغَلَتْ في بَطني» (ص 1625).

الوغول الدّخول في الشَّيء وإن لم تبعد فيه، وكل داخل فهو واغل يقال منه وَغَلت أغِل وغولاً وَوَغْلاً ولهذا قيل للداخل على الشَّرْب مِن غَير أن يدعَى وَاغِل وَوَغْل والّذي جاء في الحديث أنّ هذا الدّين مَتِين فأوغل فيه بِرِفتي قال الأصمعي وغيره الإيغال السَّير الشَّديد والإمعان فيه يقال أوغَلت إيغالاً.

963 ـ وقوله : ثم جاء رجل مشرك مشعانٌ (ص 1626).

قال الأصمعي : رجل مشعَانٌ وَشَعر مشعَانٌ وَهو الثَّائِر المتفرِّق.

**964 ـ** وقوله : «يَا غُنثُرُ» (ص 1627).

قال الهروي : أحسبه الثَّقِيل الـوَخِم وقيل هـو الجاهل والغَثَارة الجهل يقال رَجل غُثَر والنُّون زَائِدَة .

965 ـ قوله: "إنّ النّبيء ﷺ ضَافَه ضَيف وهو كافر فأمر النّبي ﷺ بَشَاةٍ فَحلِبَت فشربَ حتى شُرِبَ حلابَ سَبع شِيَاهٍ ثم أصبحَ فأسلمَ فأمر له رسول الله ﷺ بشاةٍ فَحلِبَت فَشربَ حِلابَهَا ثم أمر بأخرى فَلَم يستتِمّها فقال النبيء ﷺ المؤمِن يَشْرب في معى واحدٍ والكَافِر في سَبعَةِ أمعاءً» (ص 1632).

قال الشّيخ: قيل إنّ هذا في رجل بعينه وقيل: إنه على جهة التَّمثِيل. وقيل المراد به أنّ المؤمن يقتصد قال الله سبحانه وتعالى: ﴿والَّذِينَ كَفَروا يَتَمتَّعُونَ ويأكلونَ كَها تأكل الأنعَام وَالنّار مَثوَّى للَّم ﴾ (12) ويمكن أن يراد به أنّ المؤمن يسمي الله عزّ وجلّ عند طعامه فلا يَشْركه الشّيطان فيه والكافر لا يسمّي الله عزّ وجل عند طعامه، وقد روى مسلم أنه على قال: "إنَّ الشّيطانَ يَستَجِل الطّعَام أن لا يـذكرَ اسم الله عليه السّه عليه (ص

فإذا شاركته الشّياطين فيه تضاعف الأكل وأربى على أكل المؤمن، وقوله «ضافه ضيف» أي صار ضيفه وأضفتَه أنزلته على نفسك، وفيه ضيافة الكافر ولعلّه استيلاف له ليسلم أو لأنّ له عهدًا فخاف أن يضيع. وقيل: إنّه ثهامة بن أُثالٍ وقيل جَهجَاه الغفاري وكره مالك أن يأكل مع النّصراني في إناء واحد.

966 ـ قوله : «كان ابن الزّبير يرزقنا التّمر وكان أصاب النّاسَ يومئـذ

<sup>(12) 21)</sup> محمد ﷺ

جهد فكنّا نأكل فيمر علينا ابن عمر ونحن نأكل فيقول: لاَ تُقَارِنـوا فـإنَّ رسـول الله ﷺ نهى عـن القِران (13) إلاّ أن يستأذن الـرّجل أخـاه» (ص 1617).

قال الشّيخ وفّقه الله: يحتمل أن يكون إذا علم من أصحابه أنّ ذلك مما يرضونه ويخفّ عليهم ألّا يمنع منه وقد قال: إلّا أن يستأذن أخاه ولا فرق بين أن ينطق بإذن أويفهم عنه. ويقال: قرنتُ بين التّمرتين أكلتهما بمرةٍ وقرنت بين الحجّ والعمرة جمعتهما والشيء بالشيءِ شَدَدته إليه.

967 ـ قوله: «من أكل سَبع تمرات عَجوةً مها بين لاَبَتَيهَا حين يصبح لم يضرّه سمّ حتى يُمسي، وفي بعض طرقه من تصبّح بسبع تمرات عجوةً لم يضرّه ذلك اليوم سم ولا سحر» (ص 1618).

قال الشّيخ وفّقه الله: هذا مما لا يعقل معناه في طريقه علم الطّبّ وَلَو صحّ أن يخرج لمنفعة التّمر في السمّ وجه من جهة الطبّ لم يقدر على إظهار وجه الاقتصار (14) على هذا العدد الّذي هو سبعٌ ولا على الاقتصار على هذا الجنس الذي هو العجوة ولعلّ ذلك كان لأهل زَمَانِه ﷺ خاصّةً أولاكثرهم إذ لم يثبت عندي استمرار وقوع الشّفاء بـذلك في زمننا (15) غالبا وإن وجد ذلك في زماننا في أكثر النّاس حمل على أنّه أراد وصف غالب الحال.

<sup>(13)</sup> جماء في الاصل الإقران، وكتب فوقه القِرآن، والاقران هـو الـذي جماء في الاصول، والمعروف في اللغة القِران

<sup>(14)</sup> في ج على هذا الاقتصار

<sup>(15)</sup> في أ في زماننا وكذلك فيها بعد



## كتاب اللباس والزينة (١)

968 ـ قوله ﷺ : «الَّذِي يَشرب في آنِيَةِ الفِضَّةِ إِنَّماَ يُحَرُّجِرُ في بَطنِ ِهِ نَارَ جَهَنَّمَ وفي بَعض طــرقِهِ إِنَّ الـــذي يـأكــل وَيَشرب في آنيَةِ الفِضَّةِ والنَّهَب» (ص 1634).

قال الشّيخ وفقه الله : النَّهي عن ذلك لأنه من السرف والتشبّه بفعل الأعاجم، والمذهب عندنا كراهية الشرب في إناء مضبّب بالفضة كما كره أن ينظر في المِراة فيها حلقة فضة. قال عبد الوهاب : يجوز استعمال المضبّب إذا كان شيئا يسيرا.

وأما قوله: «يجرجر» فقد يريد به يصوّت والجرجرة صوت البعير عند الهدير فعلى هذا تكون الرواية أر جهنم بالرّفع وقد يكون «يجرجر» بمعنى يتجرّع فتكون الرواية على هذا نارَ جهنم بنصب الراء.

<sup>(1)</sup> جاء هذا العنوان وهو كتاب اللّباس والزّينة في ج خاصة، وفي (أ) بــالهامش بخط حديث

وقال الزجاج : يجرجر في جوفه أي يردّه (2) في جوفه.

969 ـ قوله في النّهي عن الميَاثِر والقَسِّـيّ وعن لبس الحرير والإستَبرق والدِّيباج (ص 1635).

المياثر سمِّيت بذلك لِلبِنِهَا وإذا حمل النَّهي فيها على كونها حريرًا كان فيه دلالة على النّهي عن الجلوس عَلى الحرير لأنهًا إنها تكون في السروج والسروج مما يجلس عليها والمشهور عندنا منع الجلوس عَلى الحرير وقال عبد الملك بإجازته وعلّق المنع باللّبس المذكور في الحديث، وفي الحديث النّهي أن يجلس عليه خرّجه البخاري وهذا يردّ ما قاله عبد الملك، وكذا المذهب عندنا النّهي عن الجلوس عليه وإن كان بطانة لما يجلس عليه أو عشى الصّوف.

والقَسّيّ قيل إنه القَزِّي أبدلت الـزّاي سينـا وقيل منسـوب إلى مـوضع يقال له القَسُّ ؛ قال بعض أصحابنا : وهي ثياب يخالِطها حَرِير .

970 - قال الشّيخ وفقه الله : خرّج مسلم في الأطعمة نا حسن الجُلواني قال : نا وَهب بن جرير نا أبي قال سمعت جرير بن يزيد يحدّث عن عمرو بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس قال رأى أبو طلحة رسول الله عن مضطجعا في المسجد الحديث (ص 1614).

هكذا وقع في نسخة أبي العلاء جرير بن يزيـد (3) بزيادة ياء على مثال

<sup>(2)</sup> في (ج) يردده

<sup>(3)</sup> في (ب) و (ج) جرير بن زيد

يعيش وهو وهم وإنّما هو جرير بن زيد وهو عمّ جريـر بن حـازم ذكـره البخاري وابن أبي حاتم الرّازي.

971 ـ وقوله : «أُمرنا بسبع فذكر تشميتَ العاطس»(ص 1635).

وتشميت العاطس هو الدّعاء له يقال: شَمَّتُ العاطسَ وسَمَّتُه والشّين أعلى اللّغتين. قال ابن الانباري: يقال: شمّت فلانا وسمَّتُ عليه وكل داع بالخير فهو مسمّت ومشمّت. قال ثعلب: الأصل السّين من السّمت وهو القصد والهدي ومنه الحديث فدعا لفاطمة وسمَّت عليها.

972 - ذَكَر قَولَ عُمر رضي الله عنه في الحلة السِّيرَاء : يا رَسولَ الله لَو اشتريتَها فَلَبِستَها يوم الجمعة وللوفود (4) فقال على البس هذه من لا خلاق له في الآخِرة، وفي بعض طرقه فقال له : إنَّما يلبس الحرير في الدنيا من لا خلاق له في الآخرة.

وفي بعض طرقه : «وَجَدَ عمر حلَّةً من إستبَرق تباع».

وفي بعض طرقه: «فلبث عمر ما شاء الله ثم أرسل إليه النّبيء ﷺ بجبة دِيبَاج فأتَى عمر النّبيء ﷺ فقال يا رَسولَ الله: قلت هذه لباس من لا خلاق له (5).

<sup>(4)</sup> في (ب) اذا قدموا عليك

<sup>(5)</sup> في (ج) من لا خلاق له في الآخرة

(وفي بعض طرقه: «أنّ عمر رضي الله عنه رأى عَلى رَجلٍ من آلِ عطارد قباءً مِن ديباج أو حرير) (6) وفي بعض طرقه «رأى على رجل حلّة من استبرق» (ص 1638 الى 1640).

قال الشّيخ وفّقه الله: اختلف النّاس في لباس الحرير فذهب قوم إلى منعه على الإطلاق وآخرون إلى جوازه على الاطلاق وجمهور العلماء على إباحته للنساء ومنعه للرّجال، والدّليل على صحّة ما ذهب إليه الجمهور قوله ﷺ: «إنّما يلبس الحرير في الدّنيا من لا خلاق له في الآخرة».

973 و و حَرَّج مسلم في حديث الحلَّة قال : فلما كان بعد ذلك أُتِي النبي، عَلَيْهِ بحللٍ سيراء فبعث إلى عمر بحلَّةٍ وبعث إلى أسامة بحلَّةٍ النبيء عَلَيْهِ بحللٍ سيراء فبعث إلى عمر بحلَّةٍ وبعث إلى أسامة بحرَّن الله النبيء عَلَيْهِ نظرًا عَرَفَ أَنَّ النبيء عَلَيْهُ أَنكُرَ ما صَنعَ فقال يا رسول الله، ما تنظر إلي أنت بعثت بها إلي فقال عَلَيْهُ إني لم أبعث إليك بها لتلبسها ولكن بعثت بها إليك تشققها (7) خمرا بين نسائك ففر ق في هذا بين الرجال والنساء وفي بعض طرقه أهدي إليه على ثوب حرير فأعطاه عَليّا رضي الله عنه فقال : شَقّه خمرًا بين الفَوَاطِم وفي بعض طرقه فأمرني فأطرتُها بين نسائي وأظهر النكير على أسَامَةً فلما اعتذر إليه بأنّه بعثها أخبره على أسَامَةً فلما اعتذر إليه بأنّه بعثها أخبره على أسَامَةً فلما اعتذر إليه بأنّه بعثها أخبره على أسَامَة (ص 1639 ـ 1644).

هذا حكم الحرير المحض وأمَّا المختلط كالذي سَداه حرير ولحُمته قطن

<sup>(6)</sup> ما بين القوسين ساقط من (أ)

<sup>(7)</sup> في (ب) و (ج) لتشققها

أو كِتَّان فروي عن مالك أنّه يكره من الثياب ما كان سداه حريرا أن يلبسه الرِّجال وهو مذهب ابن عمر وأجازه ابن عباس قال بعض أصحابنا اختلف فيه فأجيز وكُره وإجازته أكثر.

وأمّا الخزُّ فذكر ابن حبيب عن خمسة عَشَرَ من الصحابة إجازته ويذكر عن مالك جَوَازه قال عبد الـوهـاب: يجوز لبسـه وكـرهـه مـالك لأجل السّـرف.

وأما العَلَم يكون في الثوب فذكر ابن حبيب أنّه يرخّص في لبسه والصّلاة فيه وإن عظم وقد روي عن مالك في غير كتاب ابن حبيب اختلاف في قدر إصبع من الحرير يكون علما في الملاحف أو الثياب فنهى عنه مرّة وأجازه أخرى. ودليل إجازة اليسير منه ما خرّجه مسلم: «أنّ عمر رضي الله عنه خَطَب فقال نهى رسول الله عنى عن لبس الحرير إلا موضع إصبعين أو ثلاث أو أربع، وفي بعض طرقه فَجَاءَنا كِتَاب عمر أن النبيء على قال: «لا يكبس الحرير إلا من ليس له منه شيء في الآخرة إلا هكذا قال أبو عثمان باصبعين اللّتين تَلِيان الإبْهَامَ فرتبها إلا أزرار الطّيَالِسَةَ (ص 1642 \_ 1643).

فَدَلَّ هَذا على جَواز العَلَم اليسير يكون في الثوب.

وأما لو كان حريرًا محضا فَإنَّه يحرم منه القليل والكثير، وفي كتاب ابن حبيب بها حبيب النّهي عن اتخّاذ الجحيْبِ منه وقد عورض ما في كتاب ابن حبيب بها خرّجه مسلم عن عبد الملِك مولى أسهاء قال : أرسلتني أسهاء إلى ابن عمر فقالت : بلغني أنّك تحرّم أشياء ثلاثة العَلَم في الثَوب وذكرت ما سواه

فأجابها ابن عمر سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول سمعت النبيء على يقول إنها يلبس الحرير من لا خلاق له في الآخرة فَخِفت أن يكون العَلَم منه قال فرجعت إلى أسهاء فأخبرتها فقالت هذه جبّة النبيء على فأخرجت إلى جبّة طَيَالِسَة كسروانِيَّة لَمَا لبنة ديباج وَفَرجَاهَا مكفوفان بالدّيباج فقالت: هذه كانت عند عائشة رضي الله عنها حتى قبضَت فلها قبضت قبضتها وكان النبيء على الله يلبسها فَنَحن نغسلها للمَرضى نستشفي بها» (8) (ص 1641).

وهذا خلاف ماذكر ابن حبيب وقد أجاب بعض أصحابنا عن هذا بأن قال لعل هذا الحرير أُحْدث فيها بعد موت النبي للله ولم يكن النبي لله للبسها وفيها هذا الحرير فليكون في ذلك حجة على جوازه. واذا احتمل سَقَطَ التعلّق به.

وقد قال بعض أصحابنا: ما وقع في الحديث من استثناء العلم يـدلّ على جواز اتخاذ الطوق منه واللّبنة.

وأما السيراء فعند النسائي أنه المضلّع بالقِزّ. قال الخليل: هو المضلّع بالحرير، قال بعض شيوخنا: والأشبه أنها حرير مختلف الألوان سمّيت سيراء لاختلاف ألوانها، وقد ذكر في بعض الطرق أنهّا من إستبرق وهو كلّه حرير واختلف في علّة النّهي عن لبس الحرير، فقال الأبهري لثلا يتشبّه بالنّساء، وقال غيره لمافيه من الخيلاء. واختلف في لباسه في الغزو فمذهب مالك المنع واستخف ابن الماجشون لباسه في الغزو إذ لا يقصد به فيه الخيلاء الممنوعة وأمّا لبسه للحكّة فَرخّصَ فيه ﷺ لبعض أصحابه

<sup>(8)</sup> في ب و ج و د يستشفى بها

وقال القاضي عبد الوهاب : يجوز لبسه للضرورة والحاجةِ وظاهـر كـلام مالك النّهي عنه، والحلَّة ثوبان إزار ورِداء.

وقوله : «فكساه عمر رضي الله عنه أخًا لـه مشركــا بمكّـة» (ص 1638).

قيل: كان أخاه لأمّه وفيه جواز صلة الكافر وكان يقال في المذاكرة إنّ هذا إنّما يظهر وجهه على القول بأنّ الكافر غير مخاطب بفروع الشريعة فلهذا استجاز عمر رضي الله عنه أن يَكسوَهَا المشرك.

974 - وذكر مسلم في حـديث آخــر أنّه ﷺ أرسَل إليــه قَبَاء دِيبَاجٍ فقال: يا رسول الله كرهتَ أمرًا وأعْطيْتَنيه فقـال إنيّ لم أعطكه لتلبَسَه إنّما أعطيتكه تَبيعه فباعه بألفى درهم (ص 1644).

وإنَّما أَجَاز لَه بَيعَه وإن كان محرَّما لباسه على الـرَّجـال لأنَّه يحل لبسه للنِّسَاء وهي منفعَة مقصودة تصح المعاوضة عليها.

975 ـ وأما قوله : «إنّما يلبس ألحرير في الـدّنيـا من لا خـلاق لـه في الآخرة» (ص 1638).

الخلاَق النّصيب الوافر من الخير ومنه قوله عزّ وجل ﴿فاستَمتعوا بخُلاَقِهم﴾ (9) أي انتفعوا به وقال تعالى ﴿أُولَئِكُ لاَخَلاق لهم في الآخِرَة﴾ (10).

<sup>(9) 69</sup> التوبة

<sup>(10) 77</sup> آل عمران

976 ـ وأمَّا قوله «فأطَرتُهَا بين نِسائي» (ص 1644).

فَمَعنَاه قسّمتها يقال: طار لي في القسمة كذا أي صار لي. قال الشّاعر: [الطويل]

## فَهَا طَارَ لِي فِي القَسْمِ إلاَّ ثَمِينُهَا

977 ـ وأمَّا قوله : «شَقِّقه خمرا بَين الفَوَاطِم» (ص 1645).

قال ابن قتيبة الفَوَاطِم ثَلاَث إحداهن فاطمة بنت رسول الله ﷺ ورضي الله عنها وأرضاها والثانية فاطمة بنت أسد بن هاشم (11) أمّ على رضي الله عنهما وهي أوّل هاشميّة وَلَدَت لهاشِمِيّ.

قال : ولا أعرف الثالثة قال الأزهريّ هي فاطمة بنت حمزة الشّهيـد رضي الله عنهم.

978 \_ قول عبد الله بن عمرو بن العاص : رأى رسول الله ﷺ عليَّ مَعَصفَرَينِ فَقَال : إنَّ هذا من ثياب الكفّار فلا تَلبَسهَا"، وفي طريق آخر «قال أمّك (12) أمَرَتكَ بهذا قلت أغسِلها قال بَل أحرِقها". وفي بعض طرقه «نهَى عن لبس الذَّهب والمعصفر» (ص 1647 \_ 1648).

<sup>(11)</sup> في (ب) و (ج) بنت أسد بن هشام

<sup>(12)</sup> في الاصل أأمّك بهمزتين

قال الشّيخ وفقه الله: وروي عن مالك أنّه أجاز لبسَ المَلاَحِفِ المعصفرة للرّجال في البيوت وفي أفنية الدّور وكره لباسها في المحافل وعند الخروج إلى الأسواق، فكأنّه رأى أنّ التصرف بها (13) بين الملا من النّاس اشتهار فَلِهَذا نهى عنه وفي الدّيار ليس فيها اشتهار فأجازه، وأمّا المصبوغ بالمشقي وهو المغرة فيجوز لباسه. وأمّا المغيّر بالزّعفران فاختلف النّاس فيه وبالجواز قال مالك لما وقع في حديث ابن عمر رأيتك تصنع أربعا وفيه الصّبغ بالصّفرة وقد تقدّم الحديث، وحجة من نهى عنه ما ورد من النّهي أنّ يَتَزَعفرَ الرّجل ومحمل هذا عندنا على أنّه غيّر بدنه بالزعفران تَشَبّهًا بالنّسوان وهو الأظهر من مثل هذا اللّفظ هكذا قال بعض أصحابنا.

وأما قوله ﷺ «بل إحرقهما» فلعلّه على جهـة التّغليظ أو العقـوبـة في المال.

979 ـ قال الشّيخ وفّقه الله : خرج مسلم في كتاب اللّباس حدَّثَنا يحي ابن يحي نا خالد بن عبد الله عن عبد الملك عن عبد الله مولى أسهاء بنت أبي بكر رضي الله عنه (14) وكان خَالَ ولَدِ عَطَاءٍ هكذا رواية ابن ماهان والكسائي ووقع في أصل الجلودي كان خالَ ولد عطارد بـزيـادة راء ودال بدل عطاء (ص 1641).

قال بعضهم : والصّحيح مارواه أبو العلاء ابن ماهان.

<sup>(13)</sup> في (ب) و (ج) فيها

<sup>(14)</sup> في ب و د رضي الله عنهما

980 ـ قـول عـايشـة رضي الله عنها وَعَليهِ مِرْط مـرحَّل (15) (ص 1649).

المرحّل بالرّاء والحاء المهملة الموشَّى سمّي مرحّلا لأنّ عليه تصاوير الرّحال وجمعها المراحل ومنه الحديث حَتَّى يبني النّاس بيوتا يوَشُّونها وشَيْ المراحل ويقال له المراجل بالجيم أيضا ويقال لذلك العمل الرَّجيل والمِرط الكساء وجمعه مرط.

981 ـ وقوله: «يَتَجَلجَل فيها» (1653) أي يتحبرّك فيها يعني في الأرض والجلجلة الحركة مع صوت أي يسوخ فِيهَا حين نخسف به.

982 ـ وقوله : إلَّا المخِيلَة (ص 1652).

يعني الكبرياء يقال: خَالَ الرَّجل خالا واختال اختيالا إذا تَكَبرَّ وهـو رجل خالاً أي متكبر وذو خَالٍ أي ذو تكبر ومنـه قـول ابن عبّاس كل ماشئت والبس مـا شئت إذا أخطاتك خَلَّتَان سرف وَمَخِيلَة ومنه قـول طلحة لعمر رضي الله عنها ولا يتخوّل عليك أي لا يتكبر عليك.

983 ـ قال الشّيخ : خرّج مسلم في الانتعال عن علي بن مسهر عن الأعمش عن أبي رَزِين وأبي صالح (عن أبي هريرة / (ص 1661) قال بعضهم : هكذا وقع في جميع النّسخ عندنا عن أبي رزين وأبي صالح)(16)

<sup>(15)</sup> في ج الـمُـرَجَّل وكذا فيها بعد وهو تحريف

<sup>(16)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

مقرونين قال أبو مسعود الدّمشقي إنّما يرويه أبو رزين عن أبي صالح عن أبي هريرة وكذلك خرّجه في كتابه عن مسلم وذكر أنّ علي بن مسهِر انفرد بهذا.

984 ـ قوله : نهى ﷺ عن اشتهال الصَّمَّاء (ص 1661).

قال الأصمعي : هو أن يشتمل الرّجل بالثّوب حتّى يجلّل به جسده لا يرفع منه جانبا فتكونَ فيه فرجة يخرج منها يـده قـال القُتَبِي : إنّا قيل لَمَا الصّماء لأنّه إذا اشتمل به انسدّت على يديه ورجليه المنافذ كلّها كالصّخرة الصّماء التّي ليس فيها خرق ولا صدع.

قال أبو عبيد: أمّا تفسير الفقهاء فهو أن يشتمل بثوب واحد ليس عليه غيره ثمّ يرفعه من أحد جانبيه فيضعه على أحد منكبيه، قال غيره من فسّره هذا التّفسير ذهب به إلى كراهة التكشّف وإبداء العورة ومن فسّره تفسير أهل اللّغة فإنّه كَرِهَ أن يَتَزَمّل به شاملا جَسَدَه مخافة أن يدفع منها إلى حالةٍ يداخله بعض الهوام المهلكة فلا يمكنه نفضها عنه.

985 - قوله ﷺ: «ولا تَضَع إحدى رجليك على الأخرى إذا استكفيت» وفي بعض طرقه «لا يستلقين أحدكم ثم يضع إحدى رجليه على الأخرى. وفي بعض طرقه أنّه رأى النّبيء ﷺ مستلقيا في المسجد واضعا إحدى رجليه على الأخرى (ص 1661 ـ 1662).

قال بعض أهل العلم : يجب أن تبنى هذه الأحاديث فيحمل النّهي على حالة تبدو فيها العَورة وفعله ﷺ على حالة كان مستترا فيها وقد

أدخل مالك في موطّئه حديث استلقائه على المسجد واضعًا إحدى رجليه عَلَى الأخرى قال بعض أصحابنا : وإنّما قصد بإدخاله الردّ على من كرهه من فقهاء الأمْصار.

وخرج مسلم في بـاب الاستلقـاء في المسجـد : «حـدِّثنـا إسحـاق بن إبراهيم وعبد بن حميد عن عبد الرزّاق عن معمر» (ص 1662).

هكذا في رواية الجلودي والكِسَائي وكذلك خرّجه الدّمشقي عن مسلم، ووقع عند ابن ماهان حدّثنا إسحاق بن منصور وعبد بن حميد فجعل إسحاق بن منصور بدل إسحاق بن إبراهيم، قال بعضهم والذي أعتقد صوابه رواية من قال: إسحاق بن ابراهيم لأنها كثيرا ما يجيئان مقرونين في رواية مسلم في هذه النسخة عنها عن عبد الرزاق وإن كان إسحاق بن منصور أيضًا يروي عن عبد الرزاق.

**986 ـ** وقوله : «نهى عن التَّزعفر» (ص 1662).

تقدّم الكلام فيه، وفي بعض طرقه نهي عن أن يتزعفر الـرّجل ومحملـه عندنا على تغيير بدنه بالزعفران تشبّها (17) بالنسوان.

987 ـ قوله: «ورَأْسُه ولحيَته مِثل الثَّغَامِ وقال ﷺ غَيِّروا هـذا بِشيء واجتَنِبـوا السَّوَادَ وفي طريق آخـر أنّ اليهـود والنَّصـارى لاَ يَصبَغـونَ فخالفوهم» (1663).

<sup>(17)</sup> في (ج) تشبيها والكلمة ممحوة من (أ)

قال أبو عبيد : هَو نَبت أبيَض الزّهر والثمـر شبّه بيـاض الشّيب بـه، وقال ابن الأعرابي : هي شجرة تبيضُّ كأنهّا الثَّلجة. ﴿

قال الشّيخ: لم يحرّم مالك رضي الله عنه التّغيير بالسّواد ولا أوجب الصِّباغ، ولعلّه يحمِل النّهي عن التّغيير بالسّواد على الاستحباب والأمر بالتّغيير على حالةٍ هجَّن المشيبُ صاحبها، قال عبد الوهّاب يُكره السّواد لأنّ فيه تدليسًا عَلَى النّساء فيوهم الشّباب فتدخل المرأة عليه.

**988 ـ** قوله : «أصبح واجُّما» (1664).

الواجم : المهتمّ (18) يقال وجم يجم وجوما ووجَم أيضا حـزن وأجم الطّعام إجما إذا كَرِهه.

989 ـ قوله في الصُّور ألم تسمعه حين قـال ﷺ إلاَّ رَقْمٌ (19) في ثَوبٍ (1665).

قال الشّيخ: قال بعض أصحابنا: إنّها وقع في حديث عائشة رضي الله عنها من كراهة الصّور المرقومة يحتمل أن يكون كان ذلك أوّلا عند كونهم حديثي عهد بالجاهليّة وعبادة الصُّور فلما طال الأمر وأمِن عليهم أباح الرّقم في الثّوب ويكون ذلك كالنّاسخ لما وقع في حديث عائشة رضي الله عنها، ولم يحرّم مالك من الصّور المرقومة ما كان يمتهن لأنّ امتهانه ينافي تعظيمه على حسب ما كانت الجاهلية تعظّم بعض الصور.

<sup>(18)</sup> في (أ) و (ب) المتهم

<sup>(19)</sup> في الأصل إلاّ رقماً بالنّصب وهو الصواب

990 ـ وقول عايشة رضي الله عنها : "وقد سترتُ سَهْوةً لي بِقِرام فيه عاثيلُ " (1668) قال الأصمعي : "السَّهوة كالصُّفَّة تكون بَيَن البَيت، وقال غيره : السّهوة شبيه بالرُّف أو بالطّاق يوضع فيه الشيء، قال أبو عبيد : وسمعت غير واحدٍ من أهل اليَمَنِ يقولون. السّهوة عندنا بيت صغير منحدر في الأرض، وسَمكه مرتفع من الأرض شبيه بالخزانة الصّغيرة يكون فيها المتاع، قال وهَذَا عندي أشبه ما قيل في السّهوة والقرام السّتر الرّقيق فإذا خيط فصار كالبيت فهو كِلّة وقال لبيد يصف المودّج:

[الكامل] من كلِّ محَفوفٍ يظِلُّ عَصِيَّه زوج عَلَيهِ كِلَّة وَقِرَامهها العَصي عِيدان الهَودَج والزِّوج النّمط.

991 على الشيخ أيّده الله: خرّج مسلم في باب كراهية الصّور: «حَدَّثَنَا ابن أبي شَيبة نا علي بن مسهر عن سعيد بن أبي عروبة عن النّضر بن أنس قال كنت جالسًا عند ابن عباس هكذا إسناد هذا الحديث رواه سعيد بن أبي عروبة عن النّضر بن أنس وَوَهِمَ بعضهم فأدخل بينها قتادة وليس بشيء فإنّه قد سمع سَعِيدٌ مِنَ النّضر هذا الحديث وحدَه ذكره البخاري (20) في الجامع: «حدّثنا عياش نا عبد الأعلى نا سعيد بن أبي عروبة قال سمعت النّضر بن أنس يحدّث قتادة قال كنت عند ابن عباس فذكر الحديث \_ قال البخاري سَمع سعيد بن أبي عَروبة من النّضر هذا الحديث الواحد.

<sup>(20)</sup> في (ج) وذكر البخاري في الجامع

992 ـ قــوكــه ﷺ «لاَ يَبْقَيَّنَ فِي رَقَبَةِ بَعِيرِ قِلاَدَة من وَتَرٍ أَو قـــلادة إلاّ قطعت».

قال مالك : أرَى ذَلِكَ مِن العَين (1672).

قال الشّيخ وفقه الله: الظاهر من مذهب مالك، قصر النّهي على الوَتر خاصة وأجازه ابن القاسم بغير الوَتَر وقال بعض أصحابنا فيمن قلّد بعيره شيئًا ملوّنًا فِيه خَرَز قال: إن كان للجمل (21) فلا بأس به، وقد اختلف النّاس في تقليد البعير وغيره من الحيوان والإنسان أيضا ماليس بتعاويذ قرآنية مخافة العين فمنهم من نهى عنه ومنعه قبل الحاجة إليه (وأجازه عند الحاجة إليه) (22) لنفي ما أصابه من ضرر العين وشبهه ومنهم من أجازه قبل الحاجة وبعدها كما يجوز الاستظهار بالتّداوي قبل حلول المرض، قال عبد الوهّاب تكره للمسافرين الأجراس والأوتار، واحتجّ بقوله لا تصحب الملائكة رفقة فيها جَرس قال وأمّا الأوتار فقد تؤدّي إلى جناية تكره يعني الاختناق بها وشبه ذلك وقد خرّج مسلم لا تصحب الملائكة رُفْقةً فِيها كَلب وَلا جَرَس (ص 1672).

وقد قال بعض النّاس: إنّ النّهي عن تقليد الأوتار محمول على الدخول وما اعتادوا من طلب الدّماء عليها.

993 ـ وقول الرّاوي : قلادة من وتر أو قـ لادة يحتمل أن يكـون على

<sup>(21)</sup> في (ب) و (ج) و (د) وان كان للجهال (22) ما بين القوسين ساقط من (ب)

الشكّ بين التّخصيص للوتر أو التّعميم لسائر القلائد فيكون الوتر ثابتا في الحالين مع القول بالعموم ولهذا قصر مالك النّهي عن الوتر كها قدّمنا.

994 ـ قوله : «نهى رسول الله ﷺ عن القَزَع» (ص 1675).

قلت لِنافع : وما القزع ؟ قال : يحلَق بَعض رَأْس الصّبي ويترك بَعضه.

قال الشّيخ وفّقه الله : إذا كان ذلك في مواضع كثيرة فمنهيٌّ عنـه بـلا خلاف وإن لم يكن كذلك كالنّاصية وشبهها فاختلف في جوازه.

995 ـ وقوله : «عَلَيه خِمَيصَة» (ص 1674).

قال الأصمعي: الخمائص ثياب خَزٍّ أو صوفٍ مُعْلَمَةٌ كانت من لباس النّاس.

996 \_ وقوله : «نَهَى رسول الله ﷺ عن الضّرب في الـوَجهِ وعن الوَسْمِ في الوجهِ (ص 1673).

(قال عَبد الوهاب تكره السّمة في الوجه) (23) ولا تكره في غيره لأنه عليه الصلاة والسّلام نهى عن السّمة في الوجه وأرخص فيها في الأذن قال: ويجوز في غيره لأنّ بالنّاس حاجة إلى علامات يعرفون بها بهائمهم.

<sup>(23)</sup> ما بين القوسين ساقط من (أ)

997 ـ قوله ﷺ: «لَعَنَ الله الوَاصِلَةَ والمستَوصِلَةَ» (ص 1676). قال الشّيخ: وَصْل الشَّعَر عِنـدَنَا ممنَـوع للحـديث قـال القـاضي عبـد الوهاب: والمعنى فيه أنّ فيه غرورًا وتدليسًا.

وأمّا الواشمة والمستوشمة (1677) فقد قال أبو عبيد: الوَشم في اليَد وذلك أنّ المرأة كانت تغرز ظهر كفها أو مِعصَمِهَا بإبرة أو مِسَلَّةٍ حتى تؤثّر فيه ثم تحشوه بالكحل أو بالنَّوُورِ (24) فيخضر بفعل ذلك بدارات ونقوش يقال منه قَد وَشَمَت تَشِم وشماً فهي وَاشمة والأخرى موشومة ومستوشمة.

**998 ـ** وقوله : «والمتنَمِصّاتِ» (ص 1678).

قال أبو عبيـد : النّامصـة التّي تنتف الشعـر من الـوجـه ومنــه قيل المِنقاش المِنهاص لأنّه ينتِف والمتنمّصة التي يفعل ذلك بها.

**999 ـ** والمَتَفَلِّجَاتِ» (ص 1678).

الفلج في الأسنان والمراد أنها تعالج أسنانها وكذلك الواشرة المذكورة في غير هذا الموضع هي التي تَشر أسنانها تُفلّجها وتحدّدها حتى يكون لها أُشرُ والأشر تَحَدّد وَرِقَّة في أطراف الأسنان ومنه قيل ثغر مؤشر وإنها يكون ذلك في أسنان الأحداث تفعل ذلك المرأة الكبيرة تشبّها بأولئك.

<sup>(24)</sup> بالنَّؤورِ هو ما جاء في (أ) و (ج) وهو كصبور وفي ب بالنَّورة

1000 ـ قوله : «المُتَشَبِّع بِمَا لَمَ يعطُ كَلاَبِسِ ثُوبَـي زورٍ (ص 1681).

المتشبّع المتكثّر بأكثر مما عنده يَتَصَلَّف به وهو الـرّجل الـذي يـرِي أنّه شَبعان وليس كَذَلِكَ وتفسير ثَوبَي زورِ هو أن يَلبس المرائي ثياب الـزهّاد يرِي أنّه زاهد وقال غيره هو أن يلبس قميصا يصل بكُمّيه كُمين آخرين يري أنّ عليه قَمِيصَين.

1001 ـ قال الشّيخ وفّقه الله : خرّج مسلم هذا الحديث : «عن محمّد ابن عبد الله بن نُمَير قال حدّثنا وَكِيع وَعبدة عن هِشَام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أنّ أمراة قَالَت : يَا رسول الله ان تشبّعت من زوجي الحديث (ص 1681).

ثم أردف عليه أبو العلاء ابن ماهان عن مسلم حدّثنا أبـو بكـر (25) نا ابو أسامة ونا إسحاق بن ابراهيم نا أبو معاوية كلاهما عن هشام.

بهذا الإسناد قال بعضهم (26) هذه المتابعة لا تصحّ أن تكون على أثر حديث حديث ابن نمير هذا وإنّا أتت في رواية الجلودي وغيره على أثر حديث ابن نمير عن عبدة عن هشام عن فاطمة عن أسهاء قالت (27) جاءت امراة إلى النّبيء على فقالَت إنّ لي ضَرَّة الحديث، قال عبد الغني وقع في نسخة ابن ماهان حديث أبي بكر وإسحاق على أثر حديث ابن نمير عن وكيع

<sup>(25)</sup> في (ب) أبو كريب

<sup>(26)</sup> قال بعضهم ساقطة من (ب) وجاءت في (أ) مزادة بالهامش

<sup>(27)</sup> في (ب) قال

عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها يزعم أنه مثل الأوّل وهذا خطأ قبيح لأنّه عند غيره يعقب حديث فاطمة عن أسهاء قال: وليس يعرف حديث هشام عن أبيه عن عائشة إلاّ من حديث مسلم عن ابن نمير من رواية معمر بن راشد، وقال الـدّارقطني في كتاب العلل في حديث هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها إنّا يروي هذا معمر ومبارك بن فضالة ويرويه غيرهما عن فاطمة عن أسهاء وهو الصّحيح، وقال في إخراج مسلم حديث هشام عن أبيه عن عائشة لا يصحّ والصّواب حديث عبدة ووكيع وغيرهما عن هشام عن فاطمة عن أسهاء وه.

<sup>(28)</sup> وقع هنا خلط كبير في كلام الدّارقطني وما أثبتنــاه هــو مــا ثبت في ثــلاث نسخ وهـى (أ) و (ب) و (هـــ)



## كتاب الأدب (1)

1002 ــ قوله ﷺ : (تَسَمَّوا بِٱسمِي وَلاَ تَتَكَنَّوا بِكُنيْتِي) (2) فإنَّما بعثت قاسما أقسم بينكم» (ص 1682 ــ 1683).

<sup>(1)</sup> لم يجيء هذا العنوان إلاّ في ج وهو ما ثبت في بعض نسخ مسلم

<sup>(2)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

1003 ـ قولـه : نَهَانَا أَن نَسَمِّيَ رَقِيقَنَا أَربَعَةَ أَسَهَاءٍ أَفَلَحَ وَرَبَاحٍ وَيَسَارٍ وَنَافِع (ص 1685).

قال الشّيخ : هذا لأنّه قد يدعى فيقال أثَمَّ أفلح أثَمَّ رباح فيقال : لا فيستثقل ذلك لأجل كراهية فقد مَعَاني هذه الأسهاء وقد ذكر مسلم هذا التّعليل في بعض الطّرق والأسهاء تكره لمعان أحدها ما ذكرناه.

والثاني كما ذكره مسلِم أنَّه غَيرَّ عاصية بِجَميلة (ص 1686) لقبح المعنى المشتق منه لفظ عاصية.

وفي بعض طرقه فحوَّل اسمها جويـريـة (ص 1687) وكان يكـره أن يقال خرج من عند برّة وهذا يعود إلى المعنى الأوّل.

1004 ـ وقد يكره لما فيه من التعظيم والكبر كالتسمية بِمَالِكِ الأمـلَاكِ وقد جاء فيه حديث ذكـره مسلم أنّ أخنَعَ اسم عنـد الله عـز وجلّ رَجلٌ تسمّى مَلِكَ الاملاك (ص 1688) ومعنى أخنع أذَلُ وأوضعٌ.

1005 ـ وقوله في بعض طرقه : أغيَظ (ص 1688).

مصروف عن ظاهره والباري سبحانه لا يوصف بالغيظ وقد يريـد بــه

هاهنا معنى الغضب وقد تَقَدَّمَتِ الإشارة إلى معنى الغضب والـرّحمة وبسطنا القول في إطلاق هذه التسميات والمراد ما يكون عنها على حسب ما تقدّم بيانه في مواضعه.

1006 ـ وقوله : يهنأ بعيرا له (ص 1689).

قال أبو عبيد : يقال : هَنَأْت البعير أهنؤهُ، وأهنئه والهِناء القَطِرَان قال الشاعر.

[الكامل]

مَتَبَــَذِّلًا (3) تبــدو مَحَاسِنُـــهُ يَضع الهِنَاءَ مَواضعَ النُّقْــبِ

ومعنى فغرفاه أي فتحه (ص 1689).

1007 ـ قال الشّيخ : خَرّج مسلم في باب تسمية المولود حديث أنس ابن مالك قال ذهبت بعبد الله بن أبي طلحة الحديث ثم قال نا أبو بكر نا يزيد ابن هَرون أرنا ابن عَون عن ابن سيرين عن أنس بن مالك هكذا في الإسناد ابن سيرين غير مسمّى (ص 1689).

وأخرجه البخاري عن مَطَرٍ عن يزيد عن ابن عون عن أنس بن سيرين عن أنس بن مالك فسهاه.

<sup>(3)</sup> في (أ) متبدّلًا وهو تحريف

1008 ـ قوله ﷺ : «أَبَا عُمَيْـر مَا فَعَل النُّغَيرِ» (ص 1692).

قال الشّيخ: فيه جواز الصَّيد في المدينة وقد تقدّم ذكره وجواز التّكنية للصّغير ولا يكون كذبا واستعمال التّسجيع في بعض الأحايين.

1009 ـ قول أبي موسى : إنّ عمر أرسل إليّ أن آتِيَه فأتَيت بَابه فسلّمت ثلاثًا فلم يردّوا علي فرجعت (4) وقد قال عليه السلام إذا استأذن أحدكم ثلاثًا فلم يؤذن له فليرجع فقال عمر اقِم عليه البَيّنةَ وإلاّ أوجَعتكَ (ص 1694).

قال الشّيخ الاستئذان مشروع وقد جاء الحديث بكونه ثلاثًا واختلف أصحَابنا إذا ظنّ أنّه لم يُسمع هل يزيد على هذا العدد فقيل لا يزيد عليه أخذا بظاهر الحديث وقيل له ان يزيد عليه لأنّ التكرير المذكور في الحديث قد يكون يراد به الاستظهار في الإعلام فإذا ظنّ أنّه لم يُعْلَمْ به فَلَه الزّيادة. ليُعلم به، وقال بعض أصحابنا هذا إذا كان الاستئذان بلفظ السّلام وأما إذا كان أن يستدعي رجلا باسمه فله أن يدعوه فوق (5) الثلاث.

والاستئذان صورته أن يقول السّلام عليكم وهو بالخيار بَين أن يسمى نفسه مع هذا أو يقتصرِ على التّسليم وقد ذكر مسلم في بعض طرقه أنّ أبا

 <sup>(4)</sup> ها هنا سقط من الحديث في النسخ كلها، وهو كها في الاصل (فقال ما منعك أن
 تأتينا فقلت إني أتيتك فسلمت على بابك فلم يَرُدّوا على، فرجعت)
 (5) في (أ) قبل الثلاث

موسى قال السّلام عليكم هذا عبد الله بن قيس السّلام عليكم، هذا أبو موسى السّلام عليكم، هذا الأشعري (ص 1696) فأضاف إلى السّلام تسميته وخالف بين ألفاظها طلبًا للتعريف لئلاً يكون جُهل الأول فعرف بالثاني وكنّى نفسه لعلّه ظن أنَّ به يعرف.

وقد تعلّق من ردَّ خَبرَ الواحد بقول عمر لأبي موسى أقم عليه البَيّنة وإلا أوجعتك وهذا لا تعلّق فيه لأنّ من يرد خبر الواحد لا يلزمه أن يضرب المخبرِّ إذا لم يتبين كذبه وعمر قد تهدّه هاهنا. فقال بعض النّاس إنّا هذا حرص على التقليل من الخبر عن النّبي على ولئلا يكون إكثار الثقات سببا لتَقَوُّل الكَذَبة على رسول الله على مأ لم يُقل، وقد روي عن عمر رضي الله عنه أنّه قال أقلوا الخبر عن رسول الله على وأنا شريككم قيل معناه شريككم في التقليل. وعما يؤيد أنّه لم يذهب المذهب الذي ذهبوا به أنّه قال له في بعض طرق مسلم يا أبا موسى أو جَدت ؟ قال : نعم أبيّ بن كعب قال عَدْل ؟ قال يا أبا الطفيل ما يقول هذا قال سمعت أبيّ بن كعب قال عدل يا ابن الخطّاب فلا تكونن عذابا على أصحاب رسول الله على قال سبحان الله إنّا سمعت شيئا فأحببت أن أتثبّت (ص

وقيل : إنَّها ذلك لأنَّه صار كالدَّافع عن نفسه والمعتذر عن فعله فَطلَبَ شهادة غيره.

وقوله : ألهْاني عنه الصَّفق بالأسواق (ص 1695).

قال الأزهري الصَفَّاق الكثير الأسفَار والتصرف في التجارة، قال غيره لعلّهم كانوا يصفِّقون أيديهم عند المبايعة فسمّيت المبايعة بـذلك، فيكـون المراد ألهاني التَّجر في الأسواق.

1010 ـ وأمَّا الحديث الآخر في المطَّلِعِ من باب النَّبي ﷺ.

وقوله ﷺ: «لَو أعلم أنك تَنظر لَطَعَنت بِهِ في عَينِك.» وفي بعض طرقه من اطَّلَع في بَيتِ قَومٍ بِغَير إذنهِم فقد حلّ لهم أن يَفقؤوا عينه، وفي بعض طرقه لو أنّ رجلاً اطّلع عليك بغير إذن فَحذفته بحصاة ففقأت عينه ما كان عليك من جناح (ص 1698 ـ 1699).

فقد تقدّم الكلام على هذه الأحاديث وذكرنا الخلاف بين العلماء وبين أصحابنا في ضهان العين لـو فقِئت على هـذه الصّفة عنـد كـلامنـا على المعضوض إصبعُه فأندَر ثَنِيَّة العاضّ فيطالَع هناك.

وقوله ﷺ هما هنا: فقد حلّ لهم أن يفقَؤوا عينه محمله على أنّه لم ينزجر ولا قَدروا على كفّه عن النّظر إلى عورتهم إلّا بفعل أدّى إلى ذهاب عينه.

1011 ـ قول على الله على الماشي والماشي على القاعدِ والماشي على القاعدِ والقليل على الكثير (ص 1703) (6).

قال الشّيخ وفّقه الله \_ ابتداء السّلام سنّة وردّه واجب هذا المشهور عند أصحابنا أوهو من عبادات الكفاية التي فِعل الواحد ينوب فيها عن الجميع ولهذا يجزىء أن يبتدىء من الجهاعة واحد وَيَردّ منها وَاحد، وقال أبو يوسف لا بدّ أن تَردّ الجهاعة كلُها، وإنّها شُرع سلام الرّاكب على

<sup>(6)</sup> جاء في الأصل قبل هذا الحديث كتاب السلام ولم يرد هذا العنوان في أية نسخة.

الماشي لفضل الرّاكب عليه من باب اللّذيبا فَعَدَّل الشرع (7) بأن جعل للماشي فضيلة أن يبَدَّأ، واحتياطا على الرّاكب من الكبر (8) والزَّهو إذا حاز الفضيلتَين وإلى هذا المعنى أشار بعض أصحابِنا وإذا تلاقى رجلان كلاهما مَارٌّ في طريق بَدَأ (9) الأدنى منها على الأفضل إجلالا للفضل وتعظيا للخير لأنَّ فضيلة الدِّين مرعية في الشّرع مقدمة.

وأمّا بدء (10) المارّ للقاعد فلم أرَ في تعليله نَصَّا ويحتمل أن يجري في تعليله على هذا الأسلوب. فيقال إنّ القاعِدَ قد يتوقّع شَرا من الوارد عليه أويوجس في نفسه خِيفةً فإذا ابتدأه بالسّلام آنس إليه، ولأن التصرف والتردد في الحاجات الدنيوية وامتهان النفس فيها ينقص من مرتبة المُتصَاونِين والآخذين بالعزلة تورعا فصار للقاعدين مزيّة في باب الدين فلهذا أمر ببِدَايتهم أو لأنّ القاعد يشقّ عليه مراعاة المارين مع كثرتهم والتشوّف إليهم فسقطت البداية عنه وأمر بها المار لعدم المشقة عليه.

وأمّا بداية القليل للجهاعة الكثيرة فيحتمل أيضا أن تكون الفضيلة للجهاعة، وَلهِذا قال الشَّرع عليكم بالسواد الأعظم، ويد الله مع الجهاعة فأمر ببدايتهم لفضلهم أو لأنّ الجهاعة إذا بدؤوا الواحد خيف عليه الكبر والزّهوّ فأحتيط له بأن لا يُبدأ وقد يحتمل غير ذلك لكن ما ذكرناه هو الذي يليق بها قدّمناه عنهم من التّعليل، ولا تحسن معارضة مثل هذه

<sup>(7)</sup> في (ب) من باب عدل الشرع

<sup>(8)</sup> في (ب) من العُجْبِ والكبر

<sup>(9)</sup> في ج بدر الأدنى منهما الأفضل

<sup>(10)</sup> في (ب) براءة

التعاليل بآحَادِ مسائل شـذّت عنهـا لأنّ التّعليل الكليّ لـوضع الشرع الايتطلّب فيه ألاّ يشذ (11) عنه بَعض الجزئيّات.

1012 ـ قوله ﷺ : إذا سَلَّم عليكم أهل الكتـاب فقـولـوا وعليكم، وَفي بعض طرقه أن اليَهود إذا سلَّموا عَليكم يقـول أحـدهم السّام عليكم فقولوا وعليك (ص 1705 ـ 1706).

قال الشّيخ وفّقه الله: اختار بعض النّاس في الردّ أن يقول عليك بغير واو ورأى أنّ إثبات الواو يفيد إثباته على نفسه حتى يصِحَ العطف عليه، وقاله ابن حبيب من أصحابنا ووقع لغيره من أصحابنا إثبات الواو في الردّ وهكذا وقع في كتاب مسلم إثباتها إلّا في بعض طرقه في ردّ النبي على فإنّه قال قلت عليكم وفي بعض طرقه قلت وعليكم، والانفصال عما قاله ابن حبيب أن تكون الواو للاستئناف لا للعطف والتشريك بين الأوّل والثاني، واستعمالها للاستئناف كثير فاستعملت له هاهنا، واختار بعضهم أن يردّ عليهم السِّلام بكسر السّين وهي الحجارة قال القاضي عبد الوهاب والأوّل أوْلى لأنّ السنة وردت بها ذكرناه، ولأن الردّ إنّها يكون بجنس المردود لا بغيره.

وقد تعلّق بعض النّاس في إباحة لفظ السلام بقول هبحانه وتعالى ﴿ وَقُلْ سَلاَم عَلَيْكُ سَأَسْتَغَفُّر لَكَ رَبِيً ﴾ (12) وبقوله عزّ وجلّ ﴿ وَقُلْ سَلاَم فَسُوف تعلمون ﴾ (13)، والجواب عن هذا أنّه لم يقصِد بهذا التّحيّة وإنّا

<sup>(11)</sup> جاء ما قبل هذه الكلمة ممحوًّا في (أ) وفي غيرها محرّفًا

<sup>(12) 47</sup> \_ مريم

<sup>(13) 89</sup> الزّخرف، قرىء تعلمون بالياء والتاء

قصد المبَاعَدَةَ والْمَتَارِكَةَ ولهذا قال بعض النّاس في قوله جلّت قدرته (وقل سلام فسوف تعلمون) إنهّا منسوخة بآية السيف لَمَا كان القصد بها المتَارَكَةَ.

وقوله ﷺ : «اجتَنِبوا مجَالِسَ الصُّعُدَاتِ» (ص 1703).

قال أبو عبيد: هي الطّرق مأخوذ من الصَّعيد وهو التّراب وجمعه صُعُد ثم صُعُدَات جمع الجمع مثل طريق وطرق ثم طرقات(14).

في الطرقات: «حدثنا سويد بن سَعِيد نا حفص بن ميسرة عن زَيد بن في الطرقات: «حدثنا سويد بن سَعِيد نا حفص بن ميسرة عن زَيد بن أسلم الحديث ثم أردف عليه حدثنا يحي بن يحي نا عبد العزيز بن محمد الحديث ونا محمد بن رافع نا ابن أبي فُديك عن هشام بن سعد كلاهما عن زيد بن أسلم هكذا روى الرّازي عن الجلودي (ص 1704) (وأمّا السّجزيّ فلم يتكرر عنده ولا عند ابن ماهان ولا غيرهما ثم تكررت عند الجلودي) (15) والكسائي في مواضع أخر من كتاب الأدب فذكرا حديث (16) سويد ثم أعقبا بعده فقالا حدّثنا يحي بن يحي حدثنا عبد الله بن يزيد قال ابن يزيد عن زيد عن زيد فجعلا مكان عبد العزيز بن محمد عبد الله بن يزيد قال بعضهم والصواب ماتقدم وكذلك خرّجه الدِّمشقي في كتاب الأطراف عن

<sup>(14) (</sup>ج) و (هـ) . وطرقات

<sup>(15)</sup> مابين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(16)</sup> في (أ) أحاديث

يحي بن يحي عن عبد العزيز وكذلك رواه ابن ماهان في الموضعين معالم يكن عنده فيه خلاف.

1014 ـ وقوله: «السام عليك» (ص 1706).

هـو الموت ومنـه الحديث الآخـر (لكل دَاءٍ دَوَاء إلا السَّامَ قيل : يــا رسول الله وما السَّام قال : الموت).

1015 ـ قوله في سَوْدَةَ : «تَفْرَع النِّسَاءَ» (ص 1709).

يعني تطولهن يقال فرعت (17) القوم أي طُلْتُهُم.

1016 ـ وقوله يعني البَرَاز (ص 1709).

بفتح الباء والعامّة تغلط فيه فتكسر الباء وكسر الباء إما يستعمل في المبارزة والبَراز بفتح الباء هو المكان الظّاهر الواسع.

1017 ـ قوله : «كنَّ يخرجن إذا تَبَرَّزْنَ إلىَ المناصِع» (ص 1709).

وهو صعيـد أفيح قيل هي المواضع التي يتخلّ فيهـا لبـول وحـاجـة، الواحد مَنْصَعٌ.

<sup>(17)</sup> في (أ) فَرعت كانها فرحت

1018 ـ قوله ﷺ : «الحَمْوُ الموت» (ص 1711).

قال أبو عبيد: يقول. فَلْتَمُتْ ولا تفعل ذلك فإذا كان رأيه هذا في أبي الزّوج وهو محرَم فكيف بالغريب وقال ابن الأعرابي: هذه كلمة تقولها العرب كما تقول الأسد الموت أي لقاؤه مثل الموت، قال الأصمعي الأحماء من قبل الزوج والاختان من قِبَل المرأة.

1019 ـ قوله في ابنَةِ غَيلان إِنهَا تقبِل بأربع وتدبر بثهان (ص 1715).

قال أبو عبيد يعني أَرْبَعَ عُكَنٍ في بطنها تقبل بهن ولهن أطراف أربعة من كلّ جانب فتصير ثهانية تدبربهن (18) وإنّها أنّث فقال بثهان ولم يقل بثهانية، وواحد الأطراف طَرَف وهو مذكّر لأنّه لم يذكرها فلو ذكر الأطراف لم يجد بدّا من التّذكير، وهذا كقولهم هذا الثوب سبع في ثهان والثهان يراد بها الأشبار فلم يذكرها لما لم يأتِ بِذِكرِ الأشبار والسّبع إنّها تقع على الأذرع فلذلك أنّث والذراع أنثى، ووجه دخول المخنّثِ على أزواج النّبي على أنّه يمكن أن يكون عند النبي على من غير أولى الإربة فلما وصف هذا عَلِم على أنّه ليسَ من أولئك فأمر عليه السّلام بإخراجه ألا تراه يقول ألا أرى هذا يعرف ما هاهنا.

1020 ـ قـوكـه : إذا كنتم ثَلاثَةً فَلا يتنــاجى اثنَانِ دون الآخــر حتى في النَّاسِ من أجلِ أنَّه يُحُزِنه (ص 1717 ).

<sup>(18)</sup> في (أ) كأنّه تدبرهن

قال الشيّخ وفقه الله وكذلك الجماعة عندنا لا يَتَنَاجَونَ دون الواحد لوجود العلّة في ذلك لأنّه قد يقع في نفسه أنّ الحديث عنه بها يكره (19) وأنّه لم يروه أهلا لإطلاعه على ماهم عليه ويجوز إذا شاركه جماعة لأنّه يزول الحزن عنه بالمشاركة

<sup>(19)</sup> في (أ) ثم أنكره

## كتاب الطّب (1)

1021 ـ قول ه ﷺ : «العَين حَقُّ ولو كان شيء سَابَقَ القَدَرَ سَبَقَت العَين وإذا استغسِلتم فاغسلوا» (ص 1719).

قال الشّيخ وفّقه الله: بظاهر (2) هذا الحديث قال أهل السنّة والجمهور من علماء الأمّة وقد أنكره طوائف من المبتدعة والدّليل على فساد ما قالوه أنّ كل معنى ليس بمحال في نفسه ولا يؤدّي إلى قلب حقيقة ولا إفساد بدليل (3) فَإنّه من مُجَوَّزات العقول فإذا أخبر الشّرع بوقوعه فلا معنى لتكذيبه وهَل فَرق بين تكذيبه في هذا إذا ثبت جوازه وبين تكذيبه فيها

<sup>(1)</sup> هذا العنوان انفردت به (ج)

<sup>(2)</sup> بظاهر ساقط من (ج)

<sup>(3)</sup> ـ في ج ولا إفساد دليل وفي هـ ولا فساد دليل

غبر من أخبار الآخرة ؟ وقد زعم بعض الطبّائعيين المثبتين لما أثبتناه من هذا أنّ العائن تنبعث من عينه قوّة سُمِّية تتصل بالمعيون فيهلك أو يفسد قالوا: لا يستنكر هذا كها لا يُستنكر انبعاث قوّة سميّة من الأفعى والعَقرب تتصل باللّديغ فيهلك وإن كان ذلك غَير محسوس لنا فكذلك العين، وهذا عندنا غير مسلّم لأنّا بيّنا في كتب (4) علم الكلام ان لا فاعل إلّا الله تعالى وَبيّنا إفساد القول بالطبّائع وبيّنا أن المحدّث لا يفعل في غيره شيئا وهذه الفصول إذا تقرّرت لم يكن بنا حاجة معها إلى إثبات ما قالوه، ونقول هل هذا المنبعث من العين جوهر أو عرض فباطل أن يكون عرضًا إذ العرض لا ينبعث ولا ينتقل وباطل أن يكون جوهر أولى من أن يكون الآخر متجانسة فليس بعضها أن يكون مفسدا لبعض أولى من أن يكون الآخر مفسدا له فإذا بطل كونه عرضا أوجوهرا مفسدا على الحقيقة بطل ما يشيرون إليه.

وأقرب طريقة يسلكها من ينتحل الإسلام منهم أن يقول: غير بعيد أن تنبعث جواهر لطيفة غير مرئية من العين فتتصل بالمعيون وتتخلّل مسامَّ جسمه فيخلق الباري عزّ وجلّ الهلاك عندها كها يخلق الهلاك عند شرب السُّموم عادةً أجراها الله سبحانه وتعالى لا ضرورة وطبيعة ألجأ العقل إليها.

وهكذا مذهب أهل السنّة أن المعيون إنها يَفسد أو يهلك عند نظر العائن بعادة أجرَاها الله سبحانه أن يخلق الضرر عند مقابلة شخص لشخص آخر، وهل ثمَّ جواهر تخفى أم لا من مجوزات العقول والقَطع

<sup>(4)</sup> في (ب) في كتاب

إنها يختص بنفي الفعل عنها وبإضافته إلى الله سبحانه، فمن قطع من الأطباء المنتحلين للاسلام على انبعاث الجواهر بلابد فقد أخطأ في قطعه وإنّا التّحقيق ما قلناه من تفصيل موضع القطع والتّجويز، هذا القدر كاف فيها يتعلق بعلم الأصول.

وأمّا ما يتعلّق بعلم الفقه فإنّ الشرع ورد بالوضوء له في حديث سهل ابنِ حنيف لما أصيب بالعين عند اغتساله فأمر على عائنه أن يتوضأ خرّجه مالك رضي الله عنه في الموطأ، وصفة الوضوء للعائن عند العلماء أن يؤتى بقدح من ماء ولا يوضع القدّح في الأرض فَيَأخذ منه غرفة فيَتَمَضمَض بها ثم يمجّها في القدَح ثم يَأخذ منه ما (5) يغسل به وجهه ثم يأخذ بشهاله ما يغسل به كفّه اليسرى ثم بشهاله ما يغسل به مرفقه الأيسر ولا يغسل ما يغسل به مرفقه الأيسر ولا يغسل ما يغسل به مرفقه الأيسر ولا يغسل ما ينن المرفقين والكفّين ثم قدمه اليمنى ثم اليسرى ثم ركبته اليمنى ثم اليسرى على الصّفة المتقدّمة والرّتبة المتقدّمة وكل ذلك في القدّح ثم داخلة الإزاره وهو الطرف المتدليّ الذي يلي حَقوه الأيمن، وقد ظنّ بعضهم أنّ داخلة الإزار كناية عن الفرج، وجمهور العلماء على ما قلناه فإذا استكمل هذا صبّه خلفه من على رأسه وهذا المعنى ثما لا يمكن تعليله ومعرفة وجمه وليس في قوّة العقل الاطلاع على أسرار المعلومات كلّها فلا يَدفع هذا أن لا يُعْقَلَ معناه.

وقد اختلف في العائن هل يجبر على الوضوء للمعيون أم لا ؟ واحتجّ من قال بالجبر بقول في الموطأ توضّأ له، وبقول في مسلم إذا استغسِلتم

<sup>(5)</sup> في (ج) مَاءً

فاغسِلوا وهذا أمر يحمل على الوجوب ويتَّضِح عندي الوجوب ويبعد الخلاف فيه إذا نُحشي على المعيون الهلاك. وكان وضوء العائن مما جرت العادة بالبرء به أوكان الشرع أخبر به خبرا عامّا ولم يمكن زوال الهلاك عن المعيون إلا بوضوء هذا العائن فإنه يصير (6) من باب من تعين عليه إحياء نفس مسلم وهو يجبر على بذل الطّعام الذي له ثمن ويضرّ بذله فكيف هذا مما يرتفع الخلاف فيه (7).

1022 ـ قوله: «سَحَر رسولَ الله ﷺ رَجل يهودِيُّ الحديث» (ص 1719).

قال الشّيخ \_ وفقه الله \_ أهل السنة وجمهور العلماء (من الأمة) (8) على إثبات السّحر وأن له حقيقةً كحقائق غيره من الأشياء الثابتة خلافًا لمن أنكره ونَفَى حقيقته وأضاف ما يتّفق منه إلى خَيَالاتٍ باطلةٍ لا حقائق لها، وقد ذكره الله سبحانه في كتابه العزيز وذكر أنّه مما يتَعَلَّم، وذكر ما يشير إلى أنّه مما يكفّر به وأنّه يفَرَق به بين المرء وزَوجِه وهذا كلّه مما لا يمكن أن يكون فيها لا حقيقة له وكيف يتعلّم ما لا حقيقة له.

وهذا الحديث أيضا فيه إثباته وأنّه أشياء دفنت وأخرجت وهذا كلّه يبطل ما قالوه.

والَّذي يُعرَف بالعقل من هذا أن إحالـة كـونـه من الحقـائق محال وغير

<sup>(6)</sup> \_ في (ب)، (هـ) فيصير

<sup>(7)</sup> \_ في (ب) فكيف بهذا هذا مما يرفع الخلاف فيه

<sup>(8)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

مستنكر في العقل أن يكون الباري سبحانه يخرق العادات عند النطق بكلام ملفّقٍ أو تَركِيبِ أجسَامٍ أو المزج بين قوًى على ترتيبٍ مالا يعرفه إلاّ السّاحر ومن شاهد بعض الأجسام منها قتّالة كالسّموم ومنها مسقّمة كالأدوية الحادّة، ومنها مصحّة كالأدوية المضادّة للمرض لم يبعد في عقله أن ينفرد السّاحر بعلم قوًى قتّالة أو كلام مهلك أو مؤدّ إلى التّفرقة.

وقد أنكر بعض المبتدعة هذا الحديث من طريق ثابتة (9) وَزَعَموا أنَّـه يحطُّ مَنصِب النَّبُوة ويشكُّك فيها وَكلُّ مَا أدَّى إلى ذلك فهو بَاطل وزَعَموا أن تجويز هذا يعدم الثقّة بها شرعوه من الشرائع ولعله يتخيل إليـه جبريل عليه السلام ولَيس ثمّ ما يراه أو أنّه أوحى إليه وَمَا أُوحِيَ إلَيه وهذا الذي قالوه باطل وذلك أنّ الدّليل قد قام على صدقه فيها يبلّغه عَنِ الله سبحانـه وعلى عصمته فيه والمعجزة شاهدة بصدقه وتجويزُ ما قام الدّليل على خلافه باطل، ومَا يتعلق ببعض أمور الدنيا التي لم يبعث بِسَبَبِهَا ولا كان رسـولا مفضّلًا من أجلِهَا هو في كثير منه عرضة لما يعتِرض البشر فَغير بعيد أن يخيّل إليه في أمور الدّنيا ما لا حقيقة له، وقـد قـال بعض النّاس إنَّما المراد بالحديث أنَّه كان يخيّل إليه أنه وطِيءَ زوجاتِهِ وليس بـواطيء وقـد يَتَخَيَّل في المنام للإنسان مثل هذا المعنى ولا حقيقة لـه فـلا يبعـد أن يكـون عليه يَتَخَيَّله في اليقظة وإن لم يكن حقيقةً وقال بعض أصحابنا يمكن أن يكون يُخيَّل إليه الشيء أنَّه فعله وما فعلـه ولكنـه لا يعتقـد مـا تخيّلـه أنَّه صحِيح فتكون اعتقاداته كلُّها على السَّداد فـلا يبقى لاعتراض الملحـد طـريق وإذا ثبت السّحر فاختلف النّاس في القدر الذي يقع عن السّحر ولهم في ذلك اضطراب كثير، وقـد رأيت بعض النَّاس ذهب إلى أنَّه لا يبلغ الأمـر فيــه

<sup>(9)</sup> في (أ) و (ب) ثانية

إلى غريبة (10) تربي على التّفرقة بين المرء وزوجه وَذَكر أنّ الله سبحانه إنّا ذكر ذلك تعظيا لما يكون عنه وتهويلا له في حقّنا فلو كان يقع عنه ما هو أعظم منه لذكره إذ لا يضرب المثل عند المبالغة إلاّ بأعلى أحوال المذكور ومذهب الأشعرية أنه يجوز أن يقع عنه ما هو أكثر من ذلك والذي قالته الأشعرية هو الصّحيح عقلا وإذا قلنا أن لا فاعل إلاّ الله سبحانه وإنّا يقع من ذلك عادة أجراها تعالى فلا تفترق الأفعال في ذلك وليس بعضها أولى من بعض وهذا واضح لكن إن ورد السّمع بقصوره عن مرتبة ما وجب اتباع السمع في ذلك، وسمع قاطع يوجب الاقتصار على ما قاله من حكينا قوله لا يوجد. وذكر التّفرقة بين الزّوجين ليس بنصّ جليّ فيا قاله ولكنّه إنّا يبقى النّظر في كونه ظاهرا والمراد في المسألة القطع فلهذا لم نشتغل ها هنا (11) بتحرير ما تعلّق به من الآية.

فإن قيل إذا جَوّزت الأشعرية خرق العادة عَلىَ يدي السّاحر فبهاذا يتميّز من النبيّ الصادق قيل: العادة تنخرق على يد النبي وعلى يد الوليّ وعلى يد السّاحر إلا أن النبيّ يتحدَّى بها ويستعجز سائر الحلق ويحكي عَنِ الله سبحانه خرق العادة لتصديقه فلو كان كاذبًا لم تخرق العادة على يديه ولو خرقها لأظهر على يد غيره من المعارضين له مثلَ ما أظهر على يدة، والوليّ والسّاحر لا يتحدَّيان ولا يستعجزان الخليقة ليستدلا على صدقهم وعلى نبوّتهم (12) ولو حاولوا أشياء من ذلك لم تنخرق لهم العادة أو تنخرق ولكنّها تنخرق لمن يعارضهم، وأمّا الولييّ والسّاحر فالمنه فإنها يفترقان من طريق أخرى وهي أنّ السّاحر يكون ذلك عَلَما على فإنها يفترقان من طريق أخرى وهي أنّ السّاحر يكون ذلك عَلَما على

<sup>(10)</sup> في (أ) غريبة بحذف إلى

<sup>(11)</sup> \_ في ب و ج لم يشتغل

<sup>(12)</sup> في ج وعلى ثبوتهم

فِسقه وكفره والولي لا يكون علما على ذلك فيه فافترق حال الثلاثة بعضِهم من بعض، والسّاحر أيضا يكون ذلك منه عن أشياء يفعلها وقوًى يمزجها ومعاناة وعلاج. والوليّ لا يفتقر إلى ذلك وكثير ما يقع له ذلك بالاتفاق من غير أن يستدعِيَه أو يشعر به، هذا القدر كاف فياً يتعلّق بعلم الأصول من المسألة.

وأما ما يتعلّق بعلم الفقه فالسّاحر عندنا إذا سَحَر بنفسه قبل فَإن تَاب لَم تقبَل توبته خلافا للسّافعي وهذه المسألة مبنية على الخلاف في قبول توبة الزّنديق لأنّه مُسِرٌ لما يوجب قتله كالسّاحر، وإنّا قلنا إنه يقبل على الجملة لأنّ من عمل السّحر وعلّمه فقد كفر والكافر يقتل قال الله تعالى : ﴿وَمَا يعَلّمَانِ من أَحَدٍ حَتّى يَقَولا إنّا نَحن فِتنة فَلاَ تَكفر (13) فإذا ثبت كونه كفرا (14) وجب القبل به، قال بعض أصحابنا وقد قال تعالى : ﴿وَلَبِسَ مَا شَرُوا بِهِ أَنفسَهم ﴾ (15) يعني باعوها وبيعه لنفسه يتضمّن قَتله وقال الشّافعي : إنْ عَمِل السّحرَ وقال به سئِل فإن قال تعمّدت القبل به قبل وإن قال لم أتعمّد القبل به كانت فيه الديّة، وإذا ثبت أنه كافر استغنى عن هذا التّفصيل الذي قاله الشافعي.

1023 ـ قوله : «مَا وَجَعُ الرَّجلِ ؟ قال : مطْبُوبٌ» (ص 1720).

المطبوب المسحور، قال : طُبَّ الرّجل إذا سُحر (فكنّي بالطبّ عن السّحر) (16) كما كَنَّوا بالسّليم عن اللّديغ، قال ابن الأنباري الطبّ حَرْف

<sup>(13) 102</sup> البقرة

<sup>(14)</sup> في (ج) كافرا وجب القتل له

<sup>(15) 102</sup> البقرة

<sup>(16)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

من الأضداد يقال لعلاج الـدّاء طبّ، وللسّحر طبّ، وهـو من أعظم الأدواء ورجل طبيب حاذق، سمّي طبيبًا لفطنته وحذقه.

1024 ـ وقوله «في مشَاطَة» (ص 1720).

الْمُشاطة الشُّعر الذي يسقط من الرَّأس، واللَّحية عند التَّسريح بالمشط.

10<mark>25 ـ وقوله «في جُفِّ طلعَة ذ</mark>َكَرِ (ص 1720).

الجُفُّ وعاء الطَّلع وهو الغِشاء الـذي عليه ويـروى جُبُّ طلعَةٍ أي في جوفها قال شمِر أراد بالجبّ داخلها اخرج عنها الجُفُرَّى كما يقال لـداخل الركيّة من أسفلها إلى أعلاها جبٌ.

1026 ـ قولها: «كان عَليه السلام يَأمرني أن استرَقِيَ من العَيِن» (صَ 1725).

قال الشّيخ ـ وفّقه الله ـ ذكر أحاديثَ في الرّقي وذكر ما رَقى به النبيّ وجميع الرّقى عندنا جائزة إذا كانت بكتاب الله عـزّ وجلّ وذكر الله وينهى عنها بالكلام الأعجمي ولا مالا يعرف معناه لجواز أن يكون فيه كفر أو إشراك وقد كره مالك أن يحلف بالأعجميّة وقال وما يدريه أن الذي قال ؟ كها قال.

وأمّا رقية أهل الكتاب فاختلف فيها وأخـذ مَالك بكـراهيتهـا على أنـه رَوَى في موطّئه عن الصّديق رضي الله عنه أنّه أمر الكتـابيّة التي وجـدهـا

ترقي أن ترقي بها في كتابها، ولعلّ مالكًا رحمه الله رأى أن التّبديل لما دخلها خيف أن تكون الرقية بها بدّل منه مما ليس بكلام الله سبحانه، ويكون المجيز لـذلك رأى أن التبديل لم يأت عليها ولعلّهم لم يبدلوا مواضع الرّقى منها إذ لا منفعة لهم في ذلك.

وقد قال في كتاب مسلم لا بأس بالرقي مالم يكن فيها شرك وذكر مسلم أيضا في بعض طرقه أنّه ﷺ أتاه رجل فقال : يا رسول الله إنك نهيت عن الرّقي وأنا أرقي من العقرب فقال رسول الله ﷺ من استطاع منكم أن ينفع أخاه فليفعل (ص 1726).

وقـد وقع في بعض الأحـاديث (لا رقيــة إلاَّ من عَيِن أو حُـمَةٍ) ص 1724) وهذا تأوَّله أهل العلم على أنّه لم يـرد بـه نفي الـرُّقَى عما سـواهما لكن المراد به لا رقية أحق وأولى من العين (18) والحمَة.

وقيد وقع في بعض الأحاديث (أنه سئل عن النَّشرة فأضافها إلى الشَّيطَانِ).

<sup>(17)</sup> ـ في (ج) بالكفرية

<sup>(18)</sup> في أ من الحين

والنّشرة أمر معروف عند أهل التعزيم وسمّيت بذلك لأنها تنشر عن صاحبها أي تخُلِيِّ عنه (19) وقال الحسن هي من السّحر ومحمل هذا على أنها أشياء خارجة (20) عن كتاب الله وعن ذكره، وعن المداواة المعروفة التي هي من جنس الطبّ المباح ولعلّها ألفاظ لا تجوز واستعمال بعض الأجساد على غير جهة صناعة الطبّ والتداوي بل على حسب ما كانت تعتقده الجاهلية من إضافة الأفعال لذوات هذه الأشياء وقد رأيت بعض المتقدّمين مال في حلّ المعقودين (21) إلى نحو من هذه الطريقة وإن كان البخاري حكى عن سعيد بن المسيّب أنّه قيل له : رجل به طبّ أو يؤخّذ عن امرأته أيحل له ان يُنشِر ؟ (22) قال : لا بأس به وإنها يريدون به الإصلاح فأمّا ما ينفع فلم ينه عنه.

قوله : «من كلِّ ذِي حُمُّةٍ».

والحمة بضمّ الحاء وفتح المِيم وتخفيفها السمّ. والنّملة قـروح تخرج في الجنب، قال ابن قتيبة وغيره كانت المجوس تزعم أنّ ولد الرّجل من أخته إذا خطّ على النّملة شفِي صاحبها، ومنه قول الشاعر.

[الطويل]

ولاَ عَيْبَ فِينَا غَيرَ عِرْقٍ لِمَعْشَرِ كِرَام وَإِنَّا لاَ نَخَطُّ عَلَى النَّمَلِ

<sup>(19)</sup> في (ب) و (ج) تجلى عنه

<sup>(20)</sup> في (ب) على أنها شيء خارج

<sup>(21)</sup> في (أ) حل العقود

<sup>(22)</sup> في (ب) و (ج) أويُنشر

1027 ـ قوله : «مَا كنَّا نَأْبِنُهُ بِرُقَيَةٍ» (ص 1728).

أي مَاكنًا نَتَهِمه بها قال الهروي وفي حديث أبي الـدَّرداء نُؤبَن بِما لَيس فِينا أي نُتَهَم يقال : أَبَنت الرَّجل أَبِنُه وأَبنه إذا رميتَه بِخَلَّةِ سَوءٍ وقال ابن الأنباري ورجل مأبون أي معيب والأُبْنَةُ في كلام العَرَب العَيب ومنه قولهم عُود مَأبون إذا كانت فيه أُبنة وهي العقدة يعاب بها وتفسده قال الأعشى :

[المتقارب]

سَلاَجه كَالنَّخل أَلبَستُهَا

قَضِيبَ سَرَاء (23) قَلِيلَ الْأَبِن

السَّلاجِم النَّصال العِراض وقال غيره : يقال : أَبَنْت الـرَّجلَ بِخَير أُوشَـرِّ إذا قَرفتَه بِه .

1**028 ـ** قولها : «وأُخرِز غَرْبه» (ص 1716).

الغَرب بفتح الغين وإسكان الرَّاء الدَّلو العظيمة وأمَّا الغَرَب بفتح الرَّاء فهو الماء السَّائل بين البِئر والحوض.

<sup>(23)</sup> في (ج) قضيب سَوَاءٍ

1029 م قوله على الكل داء دواء فإذا أصيب دواء الدَّاء برَأَ بإذن الله»، وذكر في حديث آخر قـال ﷺ إن كـان في (شيءٍ من) (24) أدوِيَتِكم خَير فَفِي شرطة محِجَم أوشرْبَةٍ من عَسَل أو لَذَعَةٍ بِنَـارٍ، وقـال ﷺ : مـا أُحِبُّ أَن أَكتَوِيَ، وذكر في حديث آخر رمِيَ سَعد بن معَاذٍ رضِي الله عنه في أكحَلِهِ فَحَسَمَه النَّبِيء عَلَيْ بِيدِه بِمِشْقَصٍ ثـم وَرِمَت فَحَسَمَه الثَّانيَة، وفي طريق أخرى رمِي أَبَيُّ بن كَعبٍ يَوم الأحزاب على أكحَلِهِ فَكَوَاه عَيْظِيٌّ، وذكر في حديث آخر الحمَّى من فَيح جَهَنَّمَ فاطفِؤوهَا بـالمَاء، وذكـر في حديث آخَرَ فَدَخَلتُ عَلَيه بِابنِ لي وَقَد أُعلَقت عليه مِن العُذرَةِ فقال: عَلاَمَ تدغَرنَ أُولاَدكنَّ بهِذا العِلاقُ عَليكنَّ بَهِذا العودِ الهِندِيّ فَإِنَّ فيه سَبِعَةَ أَشْفِيَة منها ذَات الجَنْبِ يُسعط من العلزرَةِ وَيُلَدُّ من ذَاتِ الجَنب. وفي بعضِ طرقِه قال : «يونس أعلقت غَمَزت فَهيَ تَخَاف أن يكون بـه عُذرَةٌ فقال ﷺ عَلاَمَ تَدغرن بهذه الأعلاقِ عليكم بهذا العودِ الهندِيّ يَعنِي بــه الكُسْتَ فإنَّ فيه سَبعـة أشفيَةٍ منهـا ذات الجنب. وَذَكَرَ في حَدِيثٍ آخَرَ أنَّ في الحَبَّةِ السَوداء لَشِفَاءً (25). من كلِّ دَاء إلَّا السَّام، والسَّام الموت، والحَبَّة السُّودَاء الشونيز، وفي حديث آخر عن عـائشــة رضي الله عنهــا إذا مَات المِّيِّت مِن أهلِهـا وَتَفَرَّقَ النِّسَاء إلاَّ أهلَهَا وَخَاصَّتَهَا أَمَرَت بِبرِمَةٍ من تلبِينةٍ ثم صُنع ثَرِيد فَصُبّتِ التَلبينة عليها ثم قالت كلن مِنهَا فإني سمِعت النَّبِيء ﷺ يقُولُ التَّلبينة مِجُمَّةٌ لفؤاد المَريض تُذهِب بَعضَ الحزن، وذَكَر في حديث آخَرَ قال رجل يَا رسول الله إنَّ أخي اسْتَطلَق بَطنه فقال ﷺ اسقِهِ عَسَلًا فسقاه ثم جَاءَه فقال : إني سَقَيته فَلَم يَزِد إلَّا استطلاَقًا فَقَال لـه ثَلاثَ مَرّاتٍ ثم جَاءَه الرَّابِعَة فقال اسقِهِ عَسَلا فَقَال لَقَد سقيته فَلَم يـزده

<sup>(24)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)(25) في (ب) شفاء من كل داء

إلاَّ استطلاقًا فَقَال ﷺ صَدَقَ الله وَكَذَبَ بَطن أخِيكَ فسقاه فَبَرَأ (ص 1729 الى 1736).

قال الشَّيخ ـ وفَّقه الله ـ : ذكر هاهنا هَذِه الفصول من الطُّبِّ والعِلاَج وقد وقع في بعضها تشنيع ممن في قَلبِه مـرض ومن نـاشئـة المتـلاعبين من يلهج بـذكـر هـذه الأحـاديث استهـزاءً ويقـول الأطبّاء (مجمعـون على أنَّ العَسَل مسَهِّل فَكَيفَ يـوصف لمن بـه الإسهـال مــا يسَهِّل (26) ويقولون الأطبَّاء أيضًا مجمعون على أنَّ استعمال المحموم الاغتسال بالماء البارد خَطَر وقـرب من الهلاك لأنــه يجمع المَسَامَّ ويحقن (27) البخــارَ المتَحَلَّل ويعكس الحرارَة لِداخل الجسم فيكون ذلك سببا للتلف، وكذلك أيضا يقولـون : إنَّ الأطبَّاء ينكرون مداواة ذات الجنبِ بالقسط مع ما فيه من شدَّة الحرارة والحرافة ويرون ذلك خطرا وهذا الذي قالوه جهالة وهم فيها كما قال الله سبحانه ﴿بَل كَذَّبُوا بِهَالَمَ يُحُيطُوا بِعِلْمِهِ﴾ (28) ونحن نبدأ بقوله ﷺ في الحديث الأوّل لكل دَاءٍ دواء فإذا أصَبتَ دَوَاء الدَّاءِ بَرَأَ بإذن الله فهذا فيــهُ تنبيه حَسَن وذلك أنه قَد علم أن الأطبّاء يقولون إن المرض خروج الجسم عن المجرى الطبيعي والمداواة ردّه إليه وحفظ الصحّة بقاؤه عَلَيه فحفظها يكون بإصلاح الأغذِيةِ وغيرها وردّه يكون بالموافق من الأدوية المضادّة للمرض، وبقراط يقول الأشياء تداوى بأضدادها ولكن تَدقّ وتغمض حقيقة المَرض وحقيقة طبع العَقَّارِ والدواء المَرَكَّب فتقلُّ الثقة بالمضَادَّة التي هي الشَّفَاء ومن هاهنا يقع الخطأ من الطّبيب فقد يظنّ العلّة عَن مادة

<sup>(26)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(27)</sup> في (أ) يحفن بالفاء

<sup>(28) 39</sup> يونس

حارّة وتكون عن غير مادّة أصلا، أو عن مَادّة باردة أو حَارّة دون الحرارة التي قدَّر فلا يكون الشفاء فَكَأَنَّه ﷺ تلافى بآخر كلامه ما قد يعَارض به أوّله بأن يقال لكلّ داء دواء، ونحن نجد كثيرا من المرضى يداوون فلا يَبْرَوُّونَ فنبَّه على أنَّ ذلك لفقد العلم بحقيقة المداواة لا لفقد الدّواء، وهذا تتميم حسن في الحديث وما قلناه واضح حتى نظمه الشعراء فقالوا:

[الكامل]

والنَّاس يَلْحَوْنَ الطِّبيب وإنَّما غَلَـطُ الطَّبِيبِ إصَابَــةُ المِقــدَارِ

وأمّا الحديث الآخر وهو قـولـه ﷺ إن كـان في شيء من أدويتكم خَير فَفِي شرَطَة محِجَم أو شرْبةٍ من عَسَلٍ أو لَذعَةٍ بِنَارٍ.

فإنّ هـذا مِنَ البكديع عند من عَلِمَ صِناعَةَ الطّبِّ وذلك أنّ سائر الأمراض الامتلائيَّة إنّا تكون دمويّة أو صفراوية أو سوداوية أو بلغمية، فإن كانت دمويّة فشفاؤها إخراج الدَّم وإن كانت من الثّلاثة الأقسام الباقية فشفاؤها بالإسهال بالمسهل الذي يليق بكلّ خلط منها ؛ فكأنّه على نبّه بالعَسَل على المسهلات وبالحجامة على الفصد ووضع العَلَق وغيرهما عا(29) في معناهما وقد قال بعض النّاس بأن الفصد (30) قد يدخل في قوله عرض عناهما وقد قال بعض النّاس بأن الفصد الكيُّ فذكره على في في في الأدوية لأنه يستعمل عند غَلَبة الطباع لقُوَى الأدوية وحيث لا ينفع الأدوية لأنه يستعمل عند غَلَبة الطباع لقُوَى الأدوية وحيث لا ينفع

<sup>(29)</sup> مما ساقطة من (ج)

<sup>(30)</sup> في (أ) القصد بالقاف وهو تحريف

الدُّواء المشروب فيجب أن يتأمَّلَ ما في كلامه صلوات الله وسلامه عليه من هذه الإشارات.

وتعقيبه بقوله ﷺ : لا أحبّ أن أكتويَ إشارة إلى أن يؤخَّر العلاج به حتى تدفع الضرورة إليه ولا يوجد الشفاء إلاَّ فيه لما فيه من استعجال الألم الشديد في دفع ألم قد يكون أضعفَ من ألم الكيّ.

ثم نعود إلى الانفصال عما طعنت به الملحدة من المطاعن التي ذكرناها عنهم.

فنقول قَلَّ ما يوجد في عِلم الافتقار إلى التَّفصِيل مثلَ ما يوجد في صناعة الطبّ حتى أنَّ المريض يكون الشّيء دواؤه في هذه الساعة ثم يعود داءً في السّاعة التي تليها لعارض يعرض له من غَضَبٍ يحُمي مِزاجه فينتقل علاجه، أوهَواء يتغير ينقل علاجه إلى غير ذلك مما لا يحصى كثرة فإذا وجد الشّفاء بشيء ما في حالة ما فيلا يطلب به التشفّي(31) في سائر الأحوال في سائر الأشخاص، والأطبّاء مجمعون على أنّ المرض الواحد يختلف علاجه باختلاف السنّ والزَّمن والعادة والغِذَاء المتقدّم والتدبير المألوف وقوّة الطبّاع، فإذا أحطت بهذا علماً فينبغي أن تعلم أنّ الإسهال يعرض من ضروب كثيرة لو كان كتابنا هذا كتاب طبّ لذكرناها لكن منها الإسهال الحادث من التّخم والهيضات والأطبّاء مجمعون في مثل هذا على أنّ علاجه بأن تترك الطبيعة وفعلَها وإن احتاجت الى معين على الإسهال أعينت مادامت القوّة باقية، فأما حبسها فضرَر عندهم

<sup>(31)</sup> في (ب) و (ج) الشفاء

واستعجال مرضٍ فإذا وضح هذا قلنا يمكن أن يكون هذا الذي أصابه الإسهال أصابه من امتلاء وهيضة على حسب ما قلنا فدواؤه تركه والإسهال أو تقويته فأمره ﷺ بشربِ العسَلِ [فزاده فزاد منه فزاده إلى أن فنيت المادة فوقف الإسهال فيكون الخلط الذي كان بالرّجل يوافق فيه شرب العسل] (32) فإذا خرج ذلك على صناعة الطبّ فإنها يوذن الاعتراض عليه بجهل المعترض.

هذا ولسنا نستظهر على قول النبي على بأن تصدّقه الأطبّاء بل لَو كذّبوه لكذّبناهم وكَفَرنَاهم وصّدقناه على قول النبي على بأن يوجدونا (المشاهدة بصحّة ما قالوه فنفتقر حينئذ إلى تأويل كلامه على وتخريجه على ما يصح إذ قامت الدّلالة على أنّه لا يكذب فجعلنا هذا الجواب وما بَعده عدّة للحاجة إليه إن اعتضدوا بشيء من المشاهدة أو لِيَظهر به جهل المعترض بالصّناعة الّتي اعترض بها وانتسب إليها.

وكذلك القول في استعمال الماء للمحموم فإنهم قالوا عن النبي على ما لم يقل وهو يلله لم يقل أكثر من قوله أبردوها بالماء ولم يبيّن الصّفة والحالة فمن أين لهم أنّه أراد الانغماس، والأطبّاء يسلّمون أنّ الحمّى الصفراويّة يدبّر صاحبها بسقي الماء البارد الشّديد البرد نعم ويسقونه الثّلج ويغسلون أطرافه بالماء البارد فغير بعيد أن يكون الله أراد هذا النّوع من الحمّى والغسل على مثل ما قالوه أوقريبًا منه وقد خرّج مسلم عن أساء رضي الله عنها أنهًا كانت تؤتى بالمرأة الموعوكة فتدعو بالماء فتصبه في جيبها.

<sup>(32)</sup> ما بين المعقفين ساقط من ب\_

<sup>(33)</sup> في ب حتى يوجدون

وتقول إنّ رسولَ الله ﷺ قال (أبردوها بالماء) فهذه أسماء شَاهدت النّبيء ﷺ وهي في القرب منه على ماعلِم فأوّلت الحديث على نحو ما قلناه فلا يبقى للملحد إلاّ أن يتقوّلَ الكَذِب ويعارض كذبه بنفسه وهذا مما لا يلتفت إليه.

وأمّا إنكارهم التشفّي من ذات الجنب بالقُسْطِ فغير صحيح وقد ذكر عن بعض قدماء الأطباء أنّه قال بأنّ ذات الجنب إذا حدثت من البَلغم كان القُسْط من علاجها، وقد رأيت في كلام دييسْقُوريدُوسَ أنّه قال إذا شرب نفع من أوجاع الصّدر. وذكر جالينوس أنه ينفع من وجع الكزاز ومن وجع الجنبين وذكر ابن سينا في كتابه أنه ينفع من وجع الصّدر، وهذا خلاف ما حكاه هؤلاء الملحدون من الأطبّاء وقد ذكر بعض القدماء منهم قال قد يستعمل بالجملة حيث يحتاج إلى إسخان عضو من الأعضاء أو حيث يحتاج إلى أن يجَذِبَ (34) الخلط من باطن البدن إلى ظاهره وبهذا أيضا وصفة ابن سينا في كتابه وغيره وهذا يحقّق ما قلناه ويبين كذبهم على الأطبّاء.

وأمَّا قوله ﷺ: فيه سبعة أشفية قال الزّهري بيّن اثنين ولم يبيّن الخمسة.

وقد رأيت الأطباء تطابقوا في كتبهم على أنّه يدرّ البَول والطمث وينفع من السموم ويحرّك شهوة الجِماع ويقتل الـدُّود وحبّ القَرع في الأمعاء إذا شُرِبَ بعَسل ويـذهب بـالكلف إذا طلي عليــه وينفع من ضعف الكبــد

<sup>(34)</sup> في (أ) جاء يجذُب بضم الذال والصواب كسر الذال لأنّ جذب من باب (ضرب)

والمعدة وَبَرْدِهِمِا ومن حمى الورد والرِّبْع، قال بعضهم يَنفَع من النّافض لطوخا بالزيت وكذلك قال جَالِينوس: ينفع من البرد الكائن بالدور غير أنهم يدهنون البدن قبل تهييج (35) البرد وكذلك يفعلون في أصحاب عرق النّسا يسخّنون بَعضَ أعضَائهم وقال بعضهم: يعمل منه لطوخ بالزيت لمن به نافض قبل أخذ الحمّى ولمن به فالج واسترخاء وهو صنفان بحريّ وهنديّ والبحريّ هو القسط الأبيض يؤتى به من بلاد العَرَب، وزاد بعضهم فيه على هذين الصّنفين، وبعضهم ينصّ على أن البحريّ أفضل من الهنديّ وهو أقل حرارة منه قال إسحاق ابن عمران هما حارّان يابسان في الدرجة الثالثة والهنديُّ أشدّ حرا في الثانية فأنت ترى هذه المنافع التي ابن سينا القُسْط حار في النّالثة يابس في الثانية فأنت ترى هذه المنافع التي اتّفق عليها الأطبّاء فقد صار محدوحًا شرعا وطبّا (37).

وأما ما وصفه في الحبّة السّوداء فيحمل أيضا على الأعلال الباردة على خسب ما قلناه في القسط وهو ﷺ قد يصف بحسب ما يشاهد من غالب أحوال أصحابه في الزّمن الذي يخاطبهم فيه.

وإنَّما عَدَّدنا هـذه المنافع في القُسط من كتب الأطبَّاء لـذكـر النَّبي ﷺ عددًا عَلَى الجملة لم يفصِّله وقول الزُّهرِي: لم يبينّ لنا الخمسة فبيّنا نحن منها ما يمكن أن يراد بالحديث.

<sup>(35)</sup> ما اثبتناه هو ما في (ب)، وأما ما في (أ) فكلمة غير واضحة ولعلّها تهييج
(36) في (أ) على حسب ما يبدو في الصورة، هكذا في (الجُزِّ) وما اثبتناه هـو مـا في
(ب) و (ج) و ما في شرح النّووي نقلا عن المازري

<sup>(37)</sup> في (أ) و طبعا، واضيف في الهامش، وطبّا

وقد اختلف الرّواة في أعلقتْ عليه فقال أحدهم أعلقت عنه وقال آخر اعلقت عليه، وقال ابن الأعرَابي أعلقت عنه إشارة إلى أنّه هو المختار ومعناه عَا لَجَتْ رفعَ (لهاته بإصبعها، وقوله: تَدغَرنَ معناه ترفعن ووقع في بعض طرقه) (38). العِلاق وفي بعضها الإعلاق قال بعض أهل اللّغة: والصّواب الإعلاق.

والعُذرَة وجع يهيج في الحلق فإذا عولج منه صاحبه يقال عذرته فهـو معذور (39).

وقوله: فَحَسَمه أي قطع الـدّم عنه بـالكيّ وقـد تقـدّم ذكـره وذكـر المشقص وذكر فيح جهنّم. وقولها التّلبينة مجمّة معناه أي تَسرو هـمّه وهو كالحديث الآخـر الـحَسـاء يسرو عن فـؤاد السَّقيم، وفي حـديث طلحـة رضي الله عنه رمى (40) النبيّ رسول الله عليه بسفرجلـة وقـال: دونكها فإنهّا تُـجِمُّ الفُؤاد قال ابن عائشة: معناه تريحه.

(وقال غيره: معناه تجمعه) (41) وتجمل صلاحه ونشاطه.

<sup>(38)</sup> \_ ما بين القوسين ساقط من ج \_

<sup>(39)</sup> في (ب) غدرته فهو مغدور بالغين والدال

<sup>(40)</sup> في (ب)، و (ج) رمى الــيّ رسول الله ﷺ

<sup>(41)</sup> \_ ما بين القوسين ساقط من ب \_



## كتاب الطاعون (١)

1030 ـ قوله ﷺ : «لا عَدوَى وَلاَ صَفَر ولاَ هَامَة».

فقال أعرابي: فَما بَال الإبل تكون في الرّمل كأنها الضّباء فيجيء البعير الأجرب فَيَدخل فيها فَيُجْرِبُهُا كلَّها ؟ قال فمن أَعدَى الأوَّل، وفي بعض طرقه لاَ عدوَى ويحدِّث أنَّ طرقه لاَ عدوَى ولا طِيرة ولاَ هَامَة وفي بعض طرقه لاَ عدوَى ويحدِّث أنَّ رسول الله علي قال لاَ يورد مُمْرِضٌ على مصحِّ قال أبو سَلمَة كان أبو هريرة يحدِّثها كلتيها(2) عن رسول الله على مصح فقيل له قد كنت تحدِّثنا لاعدوى وأقام على أن لاَ يورد ممرض على مصح فقيل له قد كنت تحدِّثنا مع هذا لاعدوى فأبى أن يَعرِفَ ذلك فَمورِيَ حتى غضب قال أبو سلمة

<sup>(1)</sup> ـ هـذا العنوان لم يأت إلا في (ج) دون (أ) و (ب)، ثم إنّ الأحاديث المذكورة تحت هذا العنوان لا تتعلّق بالطاعون وإنّا تتعلّق بقول ه الله لا عدوى ولا صفر ولا هامة وما يتعلّق بهذا الحديث هو ما عنون له النّووي بقوله باب لا عدوى الخ (2) في (أ) كليهما وما اثبتناه هو ما جاء في (ب) وفي كلّ الأصول

لا أدري أنسي أو نَسَخَ أحدُ القولين الآخر، وفي بعض الطّرق لا نُوء ولا صفر وأبدِل في بعض الروايات نَوء ببُوم وزاد في بعض الطّرق ولا غول، قال أبو الزبير السَّفَر البَطن غول، قال أبو الزبير السَّفر البَطن قال: وقيل لجابر رضي الله عنه: كيف قال ؟ قال كان يقال دوابُّ البطن قال: وَلَم يفسِّر الغول قال أبو الزبير: هذه الغول التي تغوَّل، وفي بعض الطّرق لا طِيرة وخَيْرُهَا الفَأل قيل يا رسولَ الله: وما الفأل ؟ قال: الكلمة الصّالحة يسمَعها أحدكم، وفي، بعض طرقه الشُّؤم في الدَّار والمرأة والفرَسِ وفي طريق آخر إن كان السوم في شيء ففي الفرَسِ والمسكنِ والمؤرس والمسكنِ أخرى يا رسول الله أمورًا كنّا نصنعها في الجاهليّة كنّا نأتي الكهّان قال: فلا تأتوا الكهّان قال: فلا تأتوا الكهّان قال: فلت: كنّا نتطيّر قال: ذلك شيء يجده أحدكم في نفسه فلا يَصْدُنُكم، وفي بعض طرقه ومنّا رَجَال يَحُطُّونَ قال كان نبي في نفسه فلا يَصَدَّنَكم، وفي بعض طرقه ومنّا رَجَال يَحُطُّونَ قال كان نبي من الأنبياء يخطُّ فَمَن وافَقَ خَطُّه فَذَاك (ص 1742 الى 1749).

قال الشّيخ وفقه الله: اضطرب النّاس فيها ذكر عن أبي هريرة من الحديثين اللّذين أسقط أحَدَهما فقال بَعض أصحابنا لا يورد ممرض على مصحّ منسوخ بقوله: لا عَدوى (3) وقال اخَرُون ليس بينها تناف فيفتقر إلى النّسخ ولكن نفى العَدوى وهي اعتقاد كون بعض الأمراض تفعل في غيرها بطبيعتها وَإِمَّا أن تكون سببا لخلق الباري سبحانه عندها مرض ماوردت عليه فلم ينفه فإنّها نهى أن يورد الممرض على المصحّ لئلا تمرض الصّحاح من قبل الله جلّت قدرته عند ورود المرضى فتكون المرضى كالسّبب فيها، وقال آخرون: إنّها المراد بهذا الاحتياط على اعتقاد النّاس لئل يُتَشَاءَم بِالإبل المريضة ويَعتقد أنها أمرضت إبله فيأثم في هذا الاعتقاد، وقال آخرون إنّها ذلك لِلتّأذي بمشاهدة المرضى وما قد يكون

<sup>(3)</sup> \_ في ب لاعدوى ولا طيرة

فيها من رائحة تؤذي وهو المراد بها وقع في بعض الأحاديث فإنّه أذَى. وقال بعض أصحابنا في هذا إن كانت مندوحة عن مخالطة من يتأذّى كره(4) للوارد وإلا فلا وكذا في أهل الجذام إذا تأذّى النّاس بمخالطتهم في البئر فإن كان لهم مندوحة بهاء آخر ينصر فون إليه (أمروا أن ينصر فوا إليه)(5) رفعا للضرّر عن هؤلاء وإن لم تكن لهم مندوحة (قيل للآخرين)(6) أوجدوهم العوض وإلا فيشاركونكم (7) لأنّ كلّ ذي مال أحق بهاله.

وقوله: لاَ عَدوى.

تفسيره أن العرب كانت تعتقد أنّ المرض يعدي (8) وينتقل إلى الصحيح فأنكر ﷺ اعتقادهم.

وأما قوله : ولاً صَفَر.

ففيه قولان قيل تأخيرهم المحرّم إلى صفر في النّسيء الذي كانوا يفعلونه وإلى هذا ذهب مالك وأبو عبيدة وقيل الصُفَار دَوابُّ في البَطن فَكَانوا يعتقدون أنّ الصَّفر دَابَّة في البَطن تهيج عند الجوع وربها قَتلت وَتَراها العرب أعدى من الجَرَب وَإلى هَذَا ذَهَب مطرِّف وابن وهب وابن حَبيب من أصحاب مالك وهو اختيار أبي عبيد وقد تقدّم ما في مسلم من التفسير لهذا.

<sup>(4)</sup> في ب من يتأذّى ذكره

<sup>(5)</sup> \_ مابين القوسين ساقط من (ج)

<sup>(6)</sup> \_ ما بين القوسين ساقط من (أ)

<sup>(7)</sup> في (أ) فبشاركونهَم

<sup>(8)</sup> ـ في (ج) أن المرضى تعدي وتنتقل الى الصحيح.

وأمَّا قوله : ولا هَامَةً .

فاختلف فيه فقيل كانت العرب تتشاءم بالهامة إذا سقطت على دار أحدهم فتراها ناعية له نَفْسَه أو أحدًا من أهله وَإلى هَذا التّفسير ذَهَبَ مَالك وقيل كَانَتِ العرب تعتقد أنَ عِظامَ الميّت تنقلب هَامة تطير فأنكر عظام الكيّت تنقلب هامة تطير فأنكر عظام كلّه وأبطله ويسمّى الطائر الذي يعتقد خروجه من هامة الميّت صدًى (9) وَجَهَه أصدًاء وقد قيل إنّ المراد بالحديث هذا الطائر (10) الذي يخرج من الرأس قال لَبيد :

[الوافر]

فَلَيسَ النَّاسِ بَعدَكَ فِي نَفِيرٍ وَلاَ هم غَير أصداءٍ وَهسام

وقال أبوزيد : هامّة مشدّدة الميم.

وأما الفَأَل (11) بالهمز وجمعه فؤول فَقد فَسَّـرَه في كِتَاب مسلِم.

والطِّيرة: مَأْخوذ مما كانوا يعتادونه في الطير ويعتقدونه في البوارح والسّوانح وكان لهم في التشاؤم والتيّامن طريقة معروفة، وقيل منها أخذ أسم الطّيرة وَقَال بعضهم: فإنّ الفأل رجوع إلى قول مسموع وأمر محسوس يحسن معناه في العقول فيخيّل للنّفس وقوع مثل ذلك المعنى

<sup>(9)</sup> في (ب) صداء وكذلك في (ج) مع حذف قوله وجمعه أصداء

<sup>(10)</sup> في (أ) هذا اللّفظ

<sup>(11)</sup> في (أ) وقال الفأل

وَيحسن الظنّ بالله سبحانه ورجاء الخير منه بأدنى سَبَب لا يقبح، والطيرة أخذ المعاني من أمور غير محسوسة ولا معقولة ولا معنى يشعر العقل بها يتوقّع من ذلك فَلِهذا فَارَقَت الفأل وإنهّا (12) لا تقع إلاّ على توقّع أمر مكروه والفأل يقع على ما يحبّ ويكره والمستحسن منه ما يحبّ وما يكره يتقى فالاً كان وهو أحد قسمي الفأل أو طيرةً هكذا قال بعضهم.

وأمّا ما ذَكَرَه : الشُّؤم في الدَّارِ وَالمَرأةِ والفَرَسِ فإنَّ مَالِكًا رضي الله عنه أخذ هذا الحديث على ظاهره ولم يَتأوّله فذكِر في كتاب الجامع من المستخرَجَةِ أنه قال : ربَّ دَارِ سَكَنها قوم (فَهَلَكوا) (13) وآخرون بعدهم فهلكوا وأشار إلى حمل الحديث على ظاهره وقال غيره فإنّ هذا محمَله على أنّ المراد به أن قدر الله سبحانه ربّا اتفق بها يكره عند سكنى الدّار فيصير ذلك كالسّبَبِ فيتَسَامَح في إضافة الشؤم إليه مجازًا واتْسَاعًا قالوا وقد قال في بعض طرق مسلم إن يكن الشؤم وهذا لفظ (14) ينافي القطع ويكون محمله إن يكن الشّؤم حقا فهذه الثّلاث أحقّ به بمعنى أنَّ النّفوس يقع فيها التّشاؤم فهذه أكثر مما يقع بغيرها.

وقد وقع في بعض الأحاديث أنه ﷺ لما شكي إليه في بعض اللّيار ذهاب الأهل وَالمَالِ قال دَعوها ذميمة.

وفد اعترض بعض أهل العلم في هذا الموضع بأن قال فإنه نَهَى ﷺ عن الفرار من بلد الطّاعون وَأباح الفرار من هذه الدّار فها الفرق قيل (15)

<sup>(12)</sup> في (ب) و (ج) بأنها

<sup>(13)</sup> فَهَلَكُوا سَاقِطَ من (أ)

<sup>(14)</sup> في (أ) وهذا أصل

<sup>(15)</sup> في (ب) قيل الفرق ما الخ

قال بعض أهل العلم إنّ الجامع لهذه الفصول كلّها ثلاثة اقسام فآحد الأقسام ما لم يقع التأذّي به ولا اطردت عادتهم فيه خاصّةً ولا عامّة نادرة ولا متكرّرة فهذا لا يصغى إليه، والشّرع أنكر الالتفات إليه وهو الطّيرة لأنّ لقيا الغراب في بعض الأسفار ليس فيه إعلام ولا إشعار بها يكره أو يختار لا على جهة النُّدور ولا التكرار فلهذا قال على لل طِيرَةَ.

والقسم الثّاني مــمّـا يقع بـه الضرّر ولكنّه يعمّ ولا يخصّ وينـــدر ولا يتكرّر كالوباء فإنّ هذا لا يقدَم عليه احتياطا ولا يفرّ منه لعــدم أن يكــون وصل الضّــرر إلى الضارّ على النّدور أو التّكرار.

والقسم الثالث سَبَب يخصّ ولا يعمّ ويلحق منه الضرّر كالـدّيـار فإنّ ضَرَرَها مختصّ بساكنها وقد ذهب فيهـا أهلـه وَمَالـه على حسب مـا قـال الشّاكي للنّبيء ﷺ فهذا يباح له الفرار فهـذا التّقسيم الـذي قسّمـه بعض العلماء يشير إلى الفروق بين هذه المسائل بعضها من بعض.

وأمّا الكهّان فهم قوم يَزعمون أنهَّم يعلمون الغيب بأمور تُلقَى في نفوسهم وقد أكذب الشّرع من ادّعيى علم الغَيب ونهى عن تصديقهم وقد ذكر في كتاب مسلم عن النبيء على (وَجهَ إصابة بعضهم(16) في بعض الأحايين وأنّه من استراق السّمع يسترقه ولي الكاهن ويوصله إليه.

وأمّا الخطُّ فقد تقدمَ الكَلاَم عليه فيها سبق. وأمّا النوء فقد تقدّم الكلام عليه أيضا.

<sup>(16)</sup> جاء في (أ) شكل ما بين القوسين بها يأتي (وجه أصَّابه بَعضهم)

وأما البوم فالأنثى منه تسمى الـهامة والذكر يسمّى صدّى.

وأمّا قوله: «ولا غولَ» فإنّ العرب تقول إنّ الغيلان في الفلوات تراءَى للنّاس فتتغوّل تغولا أي تتلوّن تلوّنا فتضلّهم عن الطريق فتُهلكهم وقد ذكروها في أشعارهم فأبطل ﷺ ذلك.

## وأمَّا التَّنجِيم :

فمن اعتقد اعتقادَ كثير من الفلاسفة في كون الأفلاك فاعلةً لما تحتها وكلُّ فلك يفعل فيها تحتى ينتهي الأمر إلينا، وسائر الحيوان والمعادن والنبات ولا صنعَ للباري سبحانه وتعالى في ذلك فإنّ ذلك مروق مِنَ الإسلام.

وَأُمَّا مَن قال لاَ فاعل إلَّا الله جلّت قدرته وهو عزّ وَعَلا فَاعِل الكلّ ولكن فَعَل (17) الباري سبحانه في هذه الجواهر قوى طبيعيَّة تفعل بها فينا كما خلق في النّار قوَّة وطبيعة تحُرق بها ويحتجّون على ذلك بمشاهدتهم الشَّمس تسخن وتصلح أكثر النّباتِ فيقولون على هذا غير مستنكر أن يكون امتزاج قوّة المشتري وزحَل في قرانها الأصغر يكون من التأثير عنه كذا وكذا ويكون التأثير عن قرانها الأوسط أعظم لزيادة القوة الطبيعيّة وقرانها الأعظم يكون (18) فيه التأثير مَهولًا عَظِيمًا لعظم قوّتها وزيادة الطبيعة المؤثّرة بانتقالهِما على صفة أخرى.

ويعتذر الحذَّاق منهم المنتسبون إلى الإسلام الغالطون بهذه الشَّبهــة التي

<sup>(17)</sup> في (ب) ولكن جعل الباري

<sup>(18)</sup> في أ يكون ساقطة

هِيَ القياس على ما شوهد من الشّمس على خطئهم في كثير من القضايا بأن يقولوا فإنّ القوّة الحادثة عن امتزاج الكوكبين أو اتصالها على بعض صفات الاتصال التي يذكرونها لا يوقف على حقيقتها وإنّا تؤخذ بالحدس والتّخمين فيقع الغلط لأجل ذلك كما يعرف الطّبيب قوّة كل عقّار على انفراده ولكنّه إذا مزَج الكثير منها لا يقف على حقيقة المزاج المركّب فلهذا لا يقع الشّفاء بكل دواء يَسقِيه ويقولون أيضا وربّم صادمت بعض القوى الأرضيّة القوّى السهاوية فمنعتها التأثير فيغلط المنجّم حينيّد وهذا كما أنّ السّم قتال يقضي بذلك الطبّيب فاذا تقدم شاربه فشرب بَا زَهِرَ ذلك السمّ ودرياقه بطل تأثيره وهذا مسلك الحذّاق منهم.

والردّ عليهم بأن يبطل القول بالطّبيعة أصلاً وهذا مستقصىً في كتب الأصول ومن أقرَّ به أنّ الفاعل مِن شرطِه أن يَكون عَالما قَادرا حيّا والطبيعة ليست كذلك عندهم ولو صحّ إضافة الفعل إلى قوة مّا وليست بحيّة ولا عالمة صحَّ إضافة الفعل إلى الموتى منّا، ويقع هؤلاء في نفي الباري سبحانه وَلا حاجة على أصلهم إليه ولا دليل يقوم على إثبات فاعل عالم مختار وما المانع على أصلهم من أن يكون الذي يسَمُّونَه واجبَ الوجود يفعل بقوّة فيه من غير (19) أن يكون عالما ولا حيّا كما صحّ أن تفعل الطّبائع عندهم وليست بحيّة ولا عالمة ومن صرّح بهذا وَضَحَ (20) كفره وأيضا فإنّ هذه القوّة لا يقدرونَ عَلى بَيّانها ولانزال نضطرُّهم إلى تفسيرها حتى يلحقوها بالجواهر أو بالأعراض وكلاهما لا يصحّ منه خلق تفسيرها حتى يلحقوها بالجواهر أو بالأعراض وكلاهما لا يصحّ منه خلق الأجسام ولا الفعل في غيره وأيضا فإنّ المعوَّل عندهم على القياس على الشاهدة على حسب ما قالوه في الشّمس ومن شرط أفعال المحدثات المشاهدة على حسب ما قالوه في الشّمس ومن شرط أفعال المحدثات بعضها في بعض أن تكون باتصال ومماسة أو بوسائط، وزحل في الفلك

<sup>(19)</sup> غير ساقطة من (ج) ـ

<sup>(20)</sup> في (أ) وصحَّ كفره

السّابع عندهم والإنسان في الأرض التي هي غير (21) محسوسة عندهم بإضافتها إلى فلك زحَل لا اتصال بينه وبين زحل ولا وسائط يتّصل بعضها ببعض حتّى ينتهي الأمر إلى الإنسان، وقصارى ما يشبّهون به الهواء فإنه يتّصل بالإنسان في كلّ مكان وهو يتّصل بها فوقه هكذا إلى زحل.

وهذا باطل من طريقتين إحداهما أنّ القوّة التي يقبلها الهواء (22) التبريد والتسخين والرطوبة واليبس فهب أنا سَلَّمنا لهم وقوع بعض الأمراض لتغير الهواء بفعل زحَل فيه فلِمَ اختصّ المرض بهذا الإنسان والهواء شامل؟.

وما الحيلة فيها يجري على الإنسان من غير الأمراض كضرب عنقه أو زوال رياسته أو ذهاب مالِه هذا بَعيد أن يظن به أنّه من قبل تغير الهواء، وأيضا فإنّ الكرة التي عندهم تعلو الهواء وهي النّار يجب إذا وصلت قوة زحَل إليها أن تنقلب إلى طبيعة النّار وتتغير عن حقيقتها بمصادمة قوة ثانية مضادة لها فلا تصل القوّة إلى الهواء (23) على حالها فتفعل فيه، وأيضا فإنّه ما حَصَل لهم أكثر من اقتران جسمين زعموا أنهما يؤثّران فيها تحتها فلو ادّعى مدّع أنّ ما تحتها أثر فيها ما الذي يكون جوابه ؟، وكون الشّيء فوق أوتحت لا حظّ له عندهم في القوّة الفاعلية، ولو زعم زاعِم الشّيء فوق أوتحت لا حظّ له عندهم في القوّة الفاعلية، ولو زعم زاعِم أن بَعض اتصالات الزُّهرَة وعطارِد أو الشّمس أثر ما أضافوه إلى زحل أن بَعض اتصالات الزُّهرَة وعطارِد أو الشّمس أثر ما أضافوه إلى زحل أوكسبَ زحلاً قوّة على التأثير، ماذا يكون جوابه ؟ وليس لهم (24) جواب

<sup>(21)</sup> غير ساقطة من (ب)

<sup>(22)</sup> الهواء ساقط من (ب)

<sup>(23)</sup> إلى الهواء ساقط من (ج)

<sup>(24)</sup> في (أ) وليس له، وكذاً في (ج)

إلا أن يقولوا فإنّا نشاهد هذا التّأثير عند قِران هذين الثقيلين سواء كان ما تحتهما على ما قلتموه أو لم يكنِ، قلنا وأنتم أيضًا تشاهدون هذا القِرانِ يكون ولا يؤثّر (25) ما يجب تأثيره عندكم فإذا سئلتم عن هذا قلتم كان في البرَّج من الكُواكب الثَّابِـة (26) ما أبطل فعله فإذا أرينـاكم في قـرَان آخـر تلك النصبَة بعينها ولم تؤثّر قلتم كان قبله من قـوّة الاجتماع أو الاستقبال ما أبطل فِعلَه فإذا أريناكم هذه النصبة أيضا بعينها (27) ولم تؤثّر قلتم كان طالع التحويل يمنع هذا التأثير فإذا أيضا عدنا للمناقضة قلتم كان برج الانتِهاءِ من صفته كذا وكذا معاذير لا تفرغ فلا تنكروا (28) على من يقول فإن ما تحته من الكواكب إنها تؤثّر هذه المرّة لعلّة (29) كـذا وكـذا ولا أقـلُّ من أنَّه يدَّعِي أمرِا (30) ويذكر اتصالا ويحيل عليه ولا قدرة لكم على منعه منه إلاّ بفوائد تَطَّرد في ِذلك النَّصب وهذا لا يتَّفق تكرَّره مع عَدَم المعاذير وكيف يتَصور تأثِير الطَّبيعَةِ بأنَّ انتهاء عمرِ المولود كذا وكذا وهــذا (31) لا مدخل له في الطّبيعة حتى يقدّر فاعلا أو مَانعا وهذه الطريقة أيضا تضعّف طريقة الإسلاميّين منهم الذين يقولون لا خالق إلا الله عزّ وجلّ وإنَّما هي دلالة (32) على الغيوب بدلالة أجراها الباري جلَّت قدرته كما أجرَى الغيوم والسُّحبَ الثقيلة دلالة على الأمطار وإنَّ كانت ربها خابت لأنَّ ما يذكرونه من الطرق التي تتحصل المعرفة منها تتسع جدًّا ولا تنضبط والحذَّاق منهم يعترفون بهذا.

<sup>(25)</sup> في ج فيكون ويؤثر ما يجب تأثيره

<sup>(26)</sup> في ج المثابتة

<sup>(27)</sup> بعينها ساقط من (ب)

<sup>(28)</sup> ف*ي* ج فلا نُكر

<sup>(29)</sup> في (أ) لعلّه

<sup>(30)</sup> في ج من أن يدعى ويذكر اتصالا

<sup>(31)</sup> في ج وهذا الأمر

<sup>(32)</sup> في ج دلالات

وقد حاول القاضي ابن الطيّب الاعتضاد في الردّ عليهم بالسّمعيات وما وقع من العمومات في أن لا يعلم الغيب إلّا الله عزّ وجلّ وما وقع أيضا من الآثار عن النّبيء ﷺ في النّجوم بالتّخصيص وهذا القدر كافٍ وإنّا نشير إلى اللَّباب في كلّ طريقة.

1031 ـ وأمّا قوله : يَقُرُّهَا فِي أَذُنِ وَلِيِّه قَرَّ الدَّجَاجَةِ (ص 1750).

يقال قررت الخبر في أذنه أقرُّه قرَّا أودَعته وقر الطَّائر قَرِيرًا صوّت قاله بعضهم وقال غيره، قرَّت الدَّجاجة قرَّا وقريـرا وفي روايـة الفرَبـري عن البخاري قِرَّ الدجاجة بكسر القاف وهو حكايـة صـوتها قال الخطابي في غريبه قرّت تقرّ قرّا وقريرا وإذا رَجَّعَت فيه قيل قرقرت قرقرة وقريـرا. قال الشاع :

[الطويل]

وإن قرقرت هاج الَهوَى قَرقَرِيرهَا

وقال آخر :

[الرمل]

صوت الشِّقراق إذ (33) قال قرر

فأظهر التّخفيف على حكاية، قال والمعنى أنّ الجنيّ يقذف بالكلمة(34) إلى وليّه الكاهن فيتسامع بها الشّياطين كها تـؤذّن الـدّجـاجــة بصــوتها صواحباتها فتتجاوب، قال : وفيه وَجه آخر وهو أن تكون الـرّوايـة كقـرّ الزّجاجة تدلّ عليه رواية البخاري فَيقِرُّها في أذنه كها تَقِرّ القـارورة فـذكـر القارورة في هذه الرواية يدلّ على ثبوت الرّواية بالزجاجة.

<sup>(33)</sup> في النسخ الثلاث إذا قال قَرَرْ، وبإذا لا يستقيم هذا الشَطر وانها يستقيم بإذ (34) في (ج) يقذف الكلمة



# كتاب قتل الحيّات وغيرها (١)

1032 ـ قول ه على المسلم : «اقتلوا الحيات وذا الطُّفيتين (2) والأبتر فَإِنها يستسقِطَان الحبَل وَيلتَمِسَان البَصَرَ». وفي بعض طرقه [اقتلوا الحيَّاتِ والكِلاب واقتلوا ذا الطُّفيتَين والأبتر، وفي بعض طرقه قد نهى عن دَوابّ(3) البيوت وفي بعض طرقه] (4) نهي عن قتل الجِنَّان التي تكون في البيوت إلا الأبتر وذا الطُّفيتين. وذكر حديث الفتى الذي قتل الحيّة فهات البيوت إلا الأبتر وذا الطُّفيتين. وذكر حديث الفتى الذي قتل الحيّة فهات فقال على إنّ بالمدينة جِنًا قد أسلموا فإذا رأيتم منها شَيئًا فَآذِنوه ثلاثة أيّام فإن بدا لكم بَعد ذلك فاقتلوه فإنها هو شيطان، وفي بعض طرقه أنّ لهذه

<sup>(1)</sup> جاء هذا العنوان في (ج) وأمّا في (أ) فجاء باب قتل الحيّات وغيرها بالهامش وهو ما في الأصول.

<sup>(2)</sup> في (ب) ذا الطفتين وكذلك كلّما تكرر هذا اللّفظ

<sup>(3)</sup> في (ج) ذوات البيوت وهو ما في الأصول

<sup>(4)</sup> ما بين المعقّفين ساقط من (ب)

البيوت عوامر فإذا رأيتم شيئا منها فحرّجوا عليها ثـلاثـاً. فإن ذَهَب وإلاّ فاقتلوه فإنّه كَافِر (ص 1752 الى 1757).

قال الشّيخ وفقه الله: أمَّا حيات المدينة فإنها لا تقتل بغير إنذار لهذا الحديث المذكور فيها، وأمّا ما سواها من البلاد فإنّ مالكا يَنهى عن قتل حيّات البيوت بغير إنذار ولكنّه يرى ذلك في حيّات المدينة آكد وابن نافع قَصرَ الحديث على ما ورد فيه من حيّات المدينة ورأى سائر البلاد بخلافها ليا ورد من إباحة القتل عامّا وقد قال في اقتلوا الحيّات وذكرها في في الخمس التي يقتلها المحرم والحلال في الحلّ والحرم ولم يذكر إنذارا فأخذ هذه الأحاديث على عمومها وخصَّ المدينة بالحديث الوارد فيها من هذا العموم.

وأمّا صفة الإنذار فحكى ابن حبيب عن النبّي ﷺ أنّه قال انشدكنّ بالعهد الذي أخذ عليكن سليان أن تؤذيننا وأن تظهرن لَنَا (5) وأما مالك فإنّه قال يكفي في الإنذار (أن تقول) (6) أحَرِّج عليكِ بالله واليَومِ الآخر أن لا تَبدوَ لنا ولا تؤذينا وأظنّ مالكا إنّا ذكر هذا لما وقع في كتاب مسلم فحرّجوا عليها ثلاثا فلهذا ذكر أحرّج عليك.

وأمَّا قوله : «ذَا الطُّفيَتَين»·

فقال أبو عبيد الطُّفْيَةُ خـوصـة الْمُقْلِ وجمعهـا طفيّ وأراه شبّه الخطين

<sup>(5)</sup> في (ب) ان لا تؤذوننا وان لا تظهرن لنا، وذلك تحريف وكذلك فيها يأتي (6) ان تقول ساقط من (أ)

اللَّذين على ظهرها بخوصتين من خوص المقل وقـال بعض أصحـابنـا هما خطَّان أبيضان على ظهر الحيّة.

والجِنَّان الحيّات وهي جمع جَانّ والجَانُّ الحيّة الصغيرة.

وأمّا الأبتر فهـو الأفعى وحكى ابن مـزين عـن عيسـى أنّه حمل على المنتفاؤهما في المنتفية المنت

1033 \_ وَتَقَتَلَ الْوَزَغُ وقد ذكر مسلم أنه عَلَيْ أَمَرَ بِقَتلِه وَسَماً هُ فَوَيسِقًا وَذكر عنه عَلَيْ أَنّه قَال مِن قَتَل وَزَغَةً في أَوَّلِ ضَرَبَةٍ فَله كذا وكذا حسنة وَمَن قَتَلَها في الضربة الثانية فله كذا وكذا حسنة دون الأولى وقال في الثّالثة دون الثانية وفي بعض طرقه في الأولى مائة حسنة. (ص الثّالثة دون الثانية وفي بعض طرقه في الأولى مائة حسنة. (ص 1758\_1758).

1034 ـ وأمّا النّمل فيكره قتلهم (7) إلا أن يؤذوا وَلاَ يقدر (8) على دفعهم إلّا بالقتل فيستخفّ (9) ولا تحرق بالنّار ولا القمّل لا تحرق وقد ذكر مسلم أنّ نملة قرصَت نبيًّا من الأنبِيَاءِ عَلَيهِم السلام فَأَمَر بقرية النّمل فَأحرِقت فَأوحى الله عزّ وجلّ إليه أفي أن قَرَصَتكَ نَملَة أهلكتَ أمَّةً من الأمَم تسبّح وفي بعض طرقه فَهلا نَملَةً وَاحِدَةً (ص 1759).

<sup>(7)</sup> في (ب) فكرة قتلهم

<sup>(8)</sup> في (ب) أو لا يقدر

<sup>(9)</sup> في ب فيستخف قتله ولا يحرق

قال بعض أصحابنا : ويُكره قتل الضفدَع لِلنَّهي عنه ولأنه لا أذِيَّة فيه.

1035 ـ قوله ﷺ: «قال الله سبحانه (10) يؤذيني ابن آدم يَسبّ الدّهر وَأَنَا الدَّهر. أَقَلِّب اللَّيلَ والنَّهارَ.» وفي بَعضِ طرقِهِ يقول: يا خَيبَةَ الدَّهر فَإِذَا فَلاَ يقولُنَّ أَحَدكم يَا خَيبَةَ الدَّهر فَإِذَا الدَّهر أَقلِّب لَيلَه وَنَهَاره فَإِذَا شَتْت قَبَضتها وفي بعض طرقه لا يَسبُّ أحدكم الدّهر فَإِنِ الله هو الدَّهر ولا يَقولَنَّ أَحَدكم لِلعِنبِ الكَرم فَإِنَّ الكَرم الرّجل المسلم وفي بعض طرقه لا تَقولوا كَرم فَإِن الكَرْم قلب المؤمن وفي بعض طرقه لا تَسمُّوا العِنبَ للا تَقولوا كرم فَإِن الكَرْم قلب المؤمن وفي بعض طرقه الكَرْمَ فإن الكَرْمَ المسلم ولكن قولوا : العِنب والحَبْلَة (ص 1762 الى 1764).

قال الشيخ: أمّا قوله: فإن الله هو الدهر فإنّ ذلك بَجَاز والـدّهـر إن كان عبارة عن تعاقب اللّيل والنّهار واتصالحيا سرْمَدًا فمعلوم أنّ ذلك كلّه مخلوق وأنّه أحَد أجزاء العَالَم المخلوقة فلا يصحّ أن يَكونَ المخلوق هـو الخالق، وإنّا المراد أنهم كانـوا ينسبـون الأفعال لِغير الله سبحانـه وتعالى جَهلاً بكونه عزّ وجلّ خالِق كلّ شيء ويجعلون له شريكًا في الأفعال فأنكر عليهم وأراد أنّ الذي يشيرون إليه بأنّه يَفعَل هذه الأفعال هـو الله جلّت قدرته ليس هو الدهر وَهذا كما لو قال قائِل: القاضي فلان قتل فلانا النّاني فيقول الآخر: الشّـرع قتكه لم يقتله القاضي (11) أو يقول: الشّـرع النّه على النّاني فيقول الآخر: الشّـرع قتكه الله على القاضي (11) أو يقول: الشّـرع

<sup>(10)</sup> وقع في أصول مسلم كتاب الألفاظ من الأدب وغيرهـا ولم يقع في أيّة نسخـة، لأنه من تبويب النّووي وهو متأخّر عن المازري

<sup>(11)</sup> القاضي ساقط من (ب)

هـو القـاضي وإنّما يعني أنَّه يِجَب إضَافَة الشيءِ إلى مَاهـو الأصل فيـه أو التّنبِيـه على غلط القـائل وإرشـادِه لِـمَوضِع الصَّوَابِ إذا ظُنَّ بـه أنّه خفي عَنه.

وأمَّا قوله: «يؤذِيني ابن آدَمَ».

فمجاز والباري سبحان لا يَتَأذّى مِن شيءٍ فيحتمل أن يريد أنَّ هَذَا عِندكم أذًى إذَا قَالَه بَعضكم لِبَعض لأنّ الإنسان إذا أَحَبّ آخَرَ لم يَصِحَّ أَن يَسبَّه لِعِلمِه أنَّ السَّبَ يؤذِيهِ وَالمَحَبَّة تمنع من الأذَى ومن فعل ما يكرهه المحبوب فكأنّه قال يفعل ما أنهاه عَنه وما يخالفني فيه والمخالفة فيها أذى فيها بينكم فتُجوّز فيها في الباري سبحانه.

وأمًّا نهيه على أن يسمَّى العِنب كَرْمًا وَذَكَر أنَّ الكرم قلب المؤمن فإنّما محمَله عند أهل العلم على أنّه لم حرّم الخمر عليهم وكانت طباعهم تحقّهم على الكرم ونفوسهم مجبولة عليه كره (12) على أن يسمَّى هذا المحرّم باسم وضع لمعنى يهيج طِبَاعَهم إليه عند ذكره وَتَهَشُّ نفوسهم نحوه عند سماعه فيكون ذلك كالمحرّك على الوقوع في المحرّمات ولهذا ختم بقوله عنه الكرم حبس النفس عن شهواتها وإمساكها عن المحرمات عليها فهذه الحالة أحَتُّ بأن تسمّى كرمًا.

1036 ـ قال الشّيخ ـ أيّده الله : خرّج مسلم في باب قتل الوززغ (حديث سهَيل ابن أبي صالح عن أبيه (13) عن أبي هريرة عن النّبيّ عليه

<sup>(12)</sup> في (ب) و (ج) فكره

<sup>(13)</sup> عن أبيه ساقطً من (أ) وثابت في (ج) وهو ما في الأصل

قال: من قَتَلَ وَزَغَة في أُوَّلِ ضربة فله كذا وكذا الحديث ثم عقب بعد ذلك بقوله) (14) حدِّثنا محمد بن الصَّبَّاح نا إسهاعيل بن زكرياء عن سهيل حدِّثني أخي واختي(15) عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ أنَّه قال في أوّل ضربة سبعين حسنة (ص 1758 \_ 1759).

هكذا روي هذا الإسناد عن أبي أحمد الجلوديّ سهيل حدّثني أخي عن أبي هريرة وفي نسخة أبي العبّاس الرّازي عند أبي أحمد حدّثتني أختي (16) وكذلك وقع في نسخة عن الكسائي (ووقع في نسخة أبي العلاء في هذا الإسناد سهيل قال حدّثني أبي عن أبي هريرة وفي كتاب الأطراف لأبي مسعود الدّمشقي قال سهيل حدّثني أخي عن أبي هريرة) (17) ووقع في كتاب أبي داود في السّنن بهذا الإسناد عن سهيل قال حدّثني أخي أو أختي ووقع في نسخة أبي العلاء بن ماهان قال سهيل حدّثني أبي (قال بعضهم : وهو خطأ قال عبد الغني : اسماعيل بن زكريا يقول في هذا الاسناد : وحدّثني أخي ولكن كذا وقع في أصل أبي العلاء حدّثني أبي (18).

<sup>(14)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(15)</sup> اختلفت النسخ كها قال القاضي ففي بعضها اخي بالتّذكير وفي بعضها أختي فقط

<sup>(16)</sup> وقع في (ج) ومن رواته الرّازي عنه حـدثتني أختي وكـذلك وقع في نسخـة عن ااكـ ا؛

<sup>(17)</sup> وقع في أ سقوط ما بين القوسين لكن أضيف بالهامش وإنّما عدا عليه الترهّل

<sup>(18)</sup> ما بين القـوسين سـاقط من ج ووقع في الفقـرة اختـلاف بين النسخ ولكن وقع تحريره على ثلاث نسخ استخلاصا للصواب.

1037 ـ قوله في الحديث : «إنَّ امرأة بَغِيًّا رأت كلبا قَد أُدلَعَ لِسَانَه من العطش» (ص 1761).

البَغِيُّ الفَاجِرة وقد تقدّم ذكرها.

وقوله : قد أدلع لسانه أي أخرج لسانه يقال دَلَعَ لِسَانه وَأَدلَعَه فَدَلع اللَّسان أي فَخَرَجَ .

قوله: ولكن قولوا الحبْلَةَ.

يعني العنب الحبلة هي أصل الكرمة.

1038 ـ وقوله : «لَقِسَت نَفسي» (ص 1765).

أي غَثَت.

1039 ـ وقوله : «استَجمَرَ بألوّة غير مطَرّاةٍ» (ص 1766).

قال الأصمعي الألوّة العود الذي يتبخّر به وأراها كلمة فارسية عرّبت. قال أبو عبيد وفيها لغتان الأَلوّة والأُلوّة بفتح الهمزة وضمّها قال الشّيخ: وحكى غيره عن الكسائي عود أَلُوّة وأَلُوَّة وإليّة، وقال غيره: الألوّة وفيه لغات مخفّف ومشدّد وبكسر الهمزة وبضمّها وفي كتاب الهروي وقال بعضهم لوّة وليّة وتجمع الألوّة ألاويّة.

1040 ـ قوله: «لا يَقولَنّ أَحَدكم عبدي وأمتي كلُّكم عَبيد الله وكلّ نسائكم إماء الله ولكن ليقل غلامي وخادمي وفتاي وَفتَاتي، وفي بعض طرقه ولا يقول (19) العبد ربيّ ولكن ليقل سيّدي، وفي بعض طرقه ولا يقول العبد لسيّده مولاي وفي طريق آخر لا يقل أحدكم استي ربّك أطعِم ربّك وليقل سيّدي وَمَولاي (ص 1764 ـ 1765).

قال الشّيخ: قال ابن شعبان في الزّاهي: لا يقل السيّد عبدي وأمتي ولا يقل المملوك ربيّ ولا ربّتي وذكر حديثا في ذلك رواه وهو نحو مِاً في كتاب مسلم.

<sup>(19)</sup> في (ب) ولايقل

#### باب الشعر ١١)

1041 ـ قال الشّيخ ـ أيّده الله ـ : خرّج مسلِم في باب الشّعر والإنشاد حدّثنا زهير بن حرب، وأحمد بن عبدة جميعًا عن ابن عيينة عن إبراهيم ابن ميسرَة عن عمرو(2) بن الشريد أو يعقوب بن عاصم بن الشريد عن الشريد قال أرْدَفَني رسول الله ﷺ خلفه» (ص 1767).

هكذا إسناد هذا الحديث ووقع عند أبي العلاء بن ماهان عن الشّريـد عن أبيه وَهَذَا وَهُمُ والشَّرِيد هُو الرّاوي عن رسول الله ﷺ لا أبوه وهـو الشّريد بن سوَيد الثَّقفي.

<sup>(1)</sup> لم يجيء هذا العنوان إلا في (ج) مع أنّ الشيخ صرّح بهذا الباب حيث قال خرّج مسلم في باب الشعر والإنشاد، وجاء في الاصل ـ كتاب الشعر (2) في (ب) عن عمر.

1042 ـ قول عَلَيْهِ : «لأن يمتَليءَ جَوف أحدكم قَيْحًا حتى يَرِيَه خَير مِن أن يَمتَليءَ شِعرًا» (ص 1769).

قال أبو عبيد: قال الأصمَعِي هو من الوَري على مثال الرَّمي وهو أن يَدوَى جوفه يقال منه رجل مَورِيُّ مشدد غير مهموز، وقال أبو عبيدة هو أن يأكل القيح جَوفَه، قال صَاحِب الأفعال وَرِيَ الإنسان والبعير دَوِيَ جَوفه ووراه الدَّواء وَريًا أفسد جَوفَه وَوُرِي الكلب سعِرَ أَشَدَّ السُّعار،

قال أبو عبيد وقوله على خير له من أن يَمْتَلَىءَ شِعرًا قال بعضهم يعني من الشّعر الذي هُجِيَ به النّبي على والذي عندنا في هذا الحديث غير هذا القول لأنّ الذي هجي به النبيّ على لو كان شطرَ بيت لكان كفرا فكأنّه إذا حمل وجه الحديث على امتلاء القلب منه فقد رخّص في القليل منه ولكن وجهه عندي أن يمتلىء قلبه حتى يغلب عليه فيشغله عن القرآن وعن ذكر الله عزّ وجلّ فيكون الغالب عليه من أي الشعر كان فإذا كان القرآن والعلم الغالبين عليه فليس جوف هذا عندنا بممتلىء من الشعر.

1043 ـ قــولــه ﷺ : «مَن لَعِبَ بــالنَّردشيرِ فَكَأَنَّـاً صَبَغَ يَدَه في لحمِ خِنزِيرِ وَدَمِه (ص 1770).

قال الشيخ: مالك رضي الله عنه ينهى عن اللّعب بالنَرد والشِّطرنج، ويرى الشّطرنج شرّا من النّرد وألهى منها وهذا الحديث حجّة له وإن كان ورد في النّردشِير قيسَت الشّطرنج عَلَيها لاشتراكها في كونها شاغِلَين عَماً يفيد في الديّن والـدُّنيَا موقِعَين في القِهار أو التَّشَاجر الحادث فِيهِها عِند التّغالب مَعَ كُونها غير مفيدَين.

وقد نَبَّه مالك على هذا بقوله الشطرنج ألمى وَينهى عن اللّعب القليل والكثير بِقِهَارٍ أو غَيرِ قِهَارَ لأنّ القَلِيل يـوقع في الكَثير والـلاَّعب وإن تـرك القِهار قـد يَقَع في القهار لَكِن ردّ الشهادة لا يكون بـركوب كل محرم أو مكروه فإن كان لاعب الشِّطرنج قامر عليها ردَّت شهادته وإن قل فعله لذلك، وقال أبو حنيفة : إن كانت محاسنه أكثر من مساويه واجتنب الكبائر جازت شهادته على الجملة، والقهار إذا كان محرّما وتحريمه مشتهرا ويؤذن ركوبه بسقوط المروءة فلا معنى لقبول الشّهادة.

وإن لم يقامر عليها فمالك يشترط في ردّ شهادته الإدمان عليها وفسر بعض أصحابه الإدمان بلعبها مرّة في السّنة وهذا تعسّف وبعيد (3) من لفظ مالك وراعى بعض أصحابنا في ردّ الشهادة انقطاعه بلعبها عن صلاة الجماعات (4) وراعى بعضهم الحالة الّتي يقع اللّعب عليها فإن أذنت بسقوط المروءة كلعب المتصوّن الملحوظ بعين الجلالة مع سَفَلَة النّاس معلِنًا بذلك سقطتِ الشهادة وإن كان مسترّا بها ملاعبًا لأمثاله من أهل الصّون في بعض الأحايين لم تردّ الشهادة.

وراعى بعض الأصوليّين القصدَ باللَّعب فإن كان لتسليـة النَّفس وَشَغلِهَا عن هموم لزِمتها أو تجويد القريحة وشحـذ الـذّهن الكَالِّ لم تسقط الشهادة بل يَميل هـؤلاء إلى الجَوَازِ على هـذه الحالـة. وقـد حكي عن أفاضل من التّابعين لعبها وقال بعض شيوخنا لا يثبت ذلك عنهم وإنّها يتقوّل ذلك أهل البَطَالَة ليجعلوا لأنفسهم أسوة في بطالتهم.

<sup>(3)</sup> في (ب) بعيد بدون واو

<sup>(4)</sup> في (ب) الجماعة

والشَّطرنج لعب معروف والنَّردشير جنس آخر من اللَّعب وقد قال بعض الحكاء: كان الأوائل لما نظروا إلى أمور الدنيا فوجدوها تجري على أسلوبين مختلِفَين منها ما يجري بحكم الاتفاق ومنها ما يجري بحكم السَّعي والتَّحيُّلِ فَوضَعوا النَّردَ مِثالاً لما يجري من أمور السدّنيا بحكم الاتفاق لتشعر به النفس وتتصدّاه، ووضعوا الشطرنج مثالاً لما يجري من أمور الدّنيا بحكم السَّعي والاجتهاد لتشعر النفس بذلك وتنهض الخواطر إلى عَمَل مثله في المطلوبات. وإنّما ذكرنا هذا ليعرف منه على الجملة عقيقة اللّغتين (5) حتى يعلم مِن عِلم حكمِهِما حقيقة على الجملة إن لم يكن يعرفها تفصيلا.

<sup>(5)</sup> هكذا جاء في (أ) وفي (ب) اللعبين وهو الأقرب

#### كتاب الرَّؤيا (١)

1044 - قوله ﷺ: «الرُّؤيا من الله وَالحلم مِن الشَّيطَان فإذا حَلَم أحدكم حلماً يكرهه فَلْيَنفث عن يَسَاره ثلاثًا وَليتعوّذ بالله من شرها فإنهّا لن تضره». وفي بعض طرقه: «الرُّؤيا الصَّالحِة مِنَ الله والرُّؤيا السُّوء من الشَّيطَانِ فمن رَأى رؤيًا فكرِه منها شَيئًا فَلْيَنفِث عن يَسَاره وليتعوذ بالله مِن الشَّيطَانِ فمن رَأى رؤيًا فكرِه منها شَيئًا فليَنفِث عن يَسَاره وليتعوذ بالله مِن الشَّيطَان فا إلا تضرّه ولا يخبر بها أحدًا فإن رأى رؤيًا حسنة فليستر(2) وَلا يخبر بها إلا من يحبُّ» (ص 1771 ـ 1772).

قـال الشّيخ : كثـر كــلام النّاس في حقيقـة الــرؤيــا. وقــال فيهـا غَير الإسلاميّين أقاويل كثيرةً منكرةً لــمّـا حَاولوا الوقوف على حقائق لا تعلم

<sup>(1)</sup> لم يأت هذا العنوان إلاّ في (ج) وجاء في (أ) بالهامش

<sup>(2)</sup> في (ب) فليستبشر، والذي في الأصول فليبشر وهو ما في (ج)

بالعَقل ولا يقوم عليها برهان وهم لا يصدّقون بالسمع فاضطربت لـذلك مقالاتهم.

فمن ينتمي إلى الطبّ يَنسب جمَيع الرّؤيا إلى الأخلاط ويستدلّ بالمنامات على الخلط الغالب ويقول من غلب عليه البلغم رأى السّباحة في الماء (3) أو ما يشبهه لمناسبة الماء في طبيعته طبيعة البلغم، ومَن غلب عليه الصّفراء رأى النّيران. والصعود في الجوّ وشبهه لمناسبة النّار في الطّبيعة الصفراء ولأنّ خفّتها واتقادها يخيّل إليه الطّيرَان في الجوّ والصُّعود في العلوّ، وهكذا يصنعون في بقيّة الأخلاط، وهذا مذهب وإن جوّزه العقل وأمكن عندنا أن يجري البّاري جلّت قدرته العادة بأن يخلق مثلها قالوه عند غلبة هذه الأخلاط فإنّه لم يقم عليه دليل ولا اطرّدت به عادة. والقطع (4) في موضع التّجويز غَلط وجَهالة، هذا لو نسبوا ذلك إلى الأخلاط على جهة الاعتياد، وأما إن أضافوا الفعل إليها فإنّا نقطع بخطئهم ولا نجَوّز (5) ما قالوه إذ لا فَاعل إلّا الله سبحانه.

ولبعض أيمَّة الفلاسفة تخليط طويل في هـذا وكأنَّه يـرى أنَّ صـور مـا يجري في الأرض في العالم العلويّ كالمنقوش وكأنّه يـدور بـدوران الأكر(6) في حاذى بعض النّفـوس (7) منـه انتقش فيهـا. وهــذا أوضَح فَسَادًا من

<sup>(3)</sup> قي (أ) السياحة، وجماء في (ب) من غلب عليه البلغم والسّباحة في الماء وما يشبهه.

<sup>(4)</sup> في (ب) وانقطع

<sup>(5)</sup> في (ب) ولا يحوز

<sup>(6)</sup> في (ب) الكرة

<sup>(7)</sup> في (ب) النقوش

الأوّل مع كونه تحكّما بها لم يقع عليه بـرهـان، والانتقــاش من صِفَات الأجسَام وكثِير ما يجري في العــالم الأعــراض، والأعــراض لا تنتقش ولا ينتقش فيها.

والمذهب الصّحيح ما عليه أهل السنة وهو أنّ الله سبحانه يخلق في قلب النّائم اعتقادات كما يخلقها في قلب اليَقظان وهو تبارك اسمه يفعل ما يشاء ولا يمنعه من فعله نوم ولا يقظة فإذا خلق هذه الاعتقادات فكأنّه سبحانه جعلها عَلَماً على أمورٍ أخر يخلقها في ثاني حال أو كان قد خلقها. فإذا خلق في قلب النّائم اعتقاد الطّيران وليس بطائر فقصارى ما فيه أنّه اعتقد أمرًا على خلاف ما هو عليه وكم في اليقظة من يعتقد أمرا على غير ما هو عليه فيكون ذلك الاعتقاد عَلَما [على غيره كما يكون] (8) خلق الله سبحانه للغيم عَلَماً على المطر والجميع خَلْقُ الله سبحانه، ولكن يخلق الرؤيا والاعتقادات التي جَعَلها عَلما على ما يسرّ بحضرة اللّك أو بغير حضرة الشيطان ويخلق ضِدها مِمَّا هو عَلم على ما يضرّ بحضرة الشيطان فتنسب إليه مجازا واتساعا وهذا المعنيّ بقوله على ها يغيره، وتكون والحلم من الشيطان» لا على أنّ الشيطان يفعل شيئا في غيره، وتكون الرّؤويا اسماً لما يُحبُّ والحلم لما يكره.

وأمّا قوله على «فإنهّا لَن تَضرّه» فقيل معناه أنّ الرّوعَ يذهب بهذا النّفثِ المذكور في الحديث إذا كان فاعله مصدقا به متّكِلاً على الله جلّت قدرته في دفع المكروه عنه وقيل يحتمل أن يريدَ أن هذا الفعل منه يمنع من نفوذ ما دلّ عليه المنام من المكروه ويكون ذلك سَبَبا فيه. كما تكون الصّدقة تدفع البلاء إلى غير ذلك من النّظائر المذكورة عند أهل الشريعة.

<sup>(8)</sup> هاهنا محو في أ

وأمَّا قوله ﷺ «لاَ يُخْبِرْ بها إلَّا مَن يحبُّ».

فيحتمل عندي أن يكون حَذَرًا مِن أن يَعبرَهَا له من يبغضه على الصّفة المكروهة فيحزنه ذلك، أو يتفق وقوعها على ما عبر، ويكون وصفها بأنها حسنة بمعنى حسنها في الظاهر. وأهل العبارة يقولون في تقاسيمهم من المنامات ما هو حسن في الظاهر مكروه في الباطن ومنها عكسه إلى بقية الأقسام التي يعدُّونها.

1045 \_ وأما قول أبي سلمة : «إني لأرى (9) الرُّؤيّا أعرى مِنهَا وَلاَ أَزَمَّل (ص 1771).

فلم أقف على تفسيره عند أهل الغريب غير أن صاحب الأفعال قال: عرِي الرجل عِريةً وعِروَةً (10) صار عريانًا واللّيلة اشتَدَّ بَردهَا فهي عَرِية وعَروتك عَروًا نزلت بك والأمر نزل به والحمَّى لذعته وهي العُرواء فيحتمل أن يكون أراد أنّه أرعدته الحمّى أو اشتدّ برده فَزَعًا ما رأى إن لم يكن من التَّعَرّي.

وأمَّا أزمَّل فالمُعروف أنَّ التَّزمِيل التَّدثِيرِ .

1046 - قوله على: «إذا اقترب الزّمان لم تكد رؤيًا المسلم تكذب

<sup>(9)</sup> في (ب) لا أرى

<sup>(10)</sup> هكذا جاء شكل عِريَةً وعِروة بكسر العين في (أ) وهـو خطأ والصــواب ضم العين

وأصدَقكم رؤيًا أصدقكم حَدِيثًا ورؤيًا المسلمِ جـزء من خَسَةٍ وأربعين جـزءًا من النبوءة والـرّؤيًا ثـلاث فَرؤيًا صالحة بشرى من الله عـز وجلّ ورؤيًا تحَزِين مِن الشَّيطَانِ ورؤيًا مِـلَّ يُحدِّث المَرء نفسه فإذا رأى أحدكم ما يُكرّه فليقم فَليصَلِّ ولا يَحدِّث بها النّاس» وفي بَعض طرقه: «رؤيا المؤمنِ جزء من سِتَّةٍ وأربعين جزءًا من النُّبوءة (ص 1773 ـ 1774).

قال الشّيخ ـ وفّقه الله ـ : اختلف النّاس في معنى قولـ اذا اقترب من الزّمان لم تكن رؤيًا المسلم تكذب فقال بعضهم المراد به إذا اقترب من اعتدال اللّيل والنّهار فإن الرّؤيا حينئذ لم تكد تكذب. وبهذا فسره أبو داود. وقال بعضهم بل المراد آخر الزّمان والقرب من القِيَامة.

<sup>(11)</sup> في ب قام

<sup>(12)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

طريقته السّمع ولا مدخَلَ للعقل فيه فإنّا يعرَف منه قَدر ما عرّف به السّمع، وقد مال بعض شيوخنا إلى هذا الجواب الثّاني وقدح في الأوّل بأنه لم يثبت أن أمَد رؤياه على قبل النّبوءة كانت ستّة أشهر وبأنه بعد النّبوءة رأى منامات كثيرة فيجب أن يلفّق منها ما يضاف إلى الستّة أشهر فيتغير الحساب وتَفسد النّسبة ولا وجه عندي لاعتراضه بها كان من المنامات خلال زمن الوحي لأنّ الأشياء توصف بها يغلب عليها وتنسب إلى الأكثر منها فلَها كانت الستَّة أشهر محضة في المنامات والثّلاث والعشرون سنة جلّها وحي وإنها فيها منامات شيء يسير يعد عدًا صَحَّ أن يطرح الأقل في حكم النّسبة والحساب.

ويحتمل عندي أن يراد بالحديث وجه آخر وهو أنّ ثمرة المنامات الخبر بالغيب أحَد بالغيب لا أكثر وإن كان يتبع ذلك إنذار وَتَبشِير والإخبار بالغيب أحَد ثمرات النبوّة وأحد فوائدها وهو في جنب فوائد النبوّة والمقصود بها يسير لأنّه يصح أن يبعَث نبيء ليشرع الشرائع ويبين الأحكام ولا يخبر بغيب أبدا، ولا يكون ذلك قادحا في نبوّته ولا مبطلا للمقصود منها وهذا الجزء من النبؤة وهو الإخبار بالغيب إذا وقع فلا يكون إلا صدقا ولا يقع إلا حقا، والرّويا ربها دلّت على شيء ولم يقع مادلّت عليه إمّا لكونها مِن الشيطان أو من حَدِيثِ نفس أو من غَلَطِ العابر في أصل العبارة إلى غير ذلك من الضُّروب الكثيرة التي توجب عدم الثقة بدلالة المنام فقد صار الخبر بالغيب أحد ثمرات النبوءة وهو غير مقصود فيها ولكنه لا يقع إلا حقًا، وثمرة المنام الإخبار بالغيب ولكنه قد لا يقع صدقا فتقدر النسبة في هذا بقدر ما قدَّره الشرع بهذا العدد على حسب ما أطلعه الله سبحانه عليه ولأنه يعلم من حقائق نبؤته ما لا نعلمه نحن. وهذا الجواب وإن كان فيه ملاحظة لما قدمناه من الجواب الشاني عن بعض أهل العلم فإنهم لم يكشفوه هذا الكشف ولا بسَطوه هذا البسط.

وأمّا اختلاف الرِّوايات في هذا القدر ففي كتاب مسلم «خمسة» وفيه «ستة» وفيه «من سبعين جزءًا من النبوّة» وقد أشار الطَّبري إلى أن هذا الاختلاف راجع إلى اختِلاف حَالِ الرَّاوي فالمؤمن الصالح تكون نسبة رؤياه من ستة وأربعين والفاسق من سبعين، ولهذا لم يشترط في رواية السَّبعين في وصف الرائي في الحديث المذكور السَّبعين في وصف الرائي في الحديث المذكور فيه ستة وأربعون» فقد قال في بعض طرق مسلم «رؤيا الرّجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءًا من النبوة» وإن كان قد أطلق في بعض طرقه فقال: «رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين» وقال: «في السّبعين الرؤيا الصالحة جزء من سبعين جزءًا من النبوءة» ولم يشترط كون الرائي صالحًا، وقد يحمل مطلق قوله الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربَعينَ عَلَى أن المراد به إذا كانت من رَجل صالح بدليل الحديث الآخر، وقد قيل: إن المنامات دلالات والدلالة منها خفيّ ومنها جَلِيُّ فَا ذكر فيه السبعون أريد به أنّه الخفيّ منها، وما ذكر فيه الستة والأربعون أريدَ به الجلي منها.

1047 ـ قوله ﷺ : «مَن رآني في المنام فقد رآني حَقّا فَإِنَّ الشَيطَانَ لاَ يَتَمَثَّل بِي وفي بعض طرقه : «مَن رآني في المَنام فَسَيرَاني في اليَقَظَةِ (أو كأنّا رآني في المَنَظَةِ) (13) لاَ يَتَمَثَّل الشَّيطَان بي ». وَفي بعض طرقه : «من رآني فقد رأى الحق» (ص 1775 ـ 1776).

[قال الشّيخ - أيّده الله - اختلف المحقّق ون في تأويل هذا الحديث فذهب القاضي أبو بكر بن الطيب رحمه الله إلى أنّ المراد بقول الله الله وآني في المنام فقد رآني أنه رأى الحق»] (14).

<sup>(13)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

<sup>(14)</sup> ما بين المعقّفين ساقط من (ب)

وأنَّ رؤياه لا تكون أضغاثا ولا من تشبيهات الشّياطين. ويعضد ما قاله بقوله ﷺ في بعض الطُّرق: «من رآني فقد رأى الحقّ» إن كان المراد به ما أريد في الحديث الأول من المنام.

وقوله ﷺ : "فَإِنَّ الشَّيطانَ لا يَتَمثَّل بي".

إشارة إلى أنّ المراد أنّ رؤياه لا تكون أضغاثًا وإنّها تكون حقًّا. وقد يراه الرّائي على غير صفته المنقولة إلينا كها لو رآه شَيخًا أبيض اللّحية أو على خلاف لونه أو يراه رائيان في زمان واحد أحَدهما بالمشرق والآخر بالمغرب ويراه كلّ واحد مِنهها مَعَه في مكانه.

وقال آخرون: بل الحديث محمول على ظاهره. والمراد أنّ مَن رآه فقد أدركه على ولا مانع يمنع من ذلك ولا عَقل يحيله حتى يضْطر إلى صرف الكلام عَن ظاهره. وأمّا الاعتلال بأنّه قد يرى على خلاف صفته المعروفة وفي مكانين محتلفين معًا فإنّ ذلك غَلَط في صفاته وتخيّل لها (15) على غير ما هي عليه وقد تظنّ بعض الخيالات مرئيات لكون ما يتخيّل مُرْتَبِطًا بها يرى في العادة فتكون ذاته على مرئية وصفاته متخيّلة غير مرئية والإدراك لا يشترط فيه تحديق الأبصار ولا قرب المسافات ولا كون المرئي مدفونًا في الأرض ولا ظاهرا عليها وإنها يشترَط كونه موجودًا ولم يقم دَلِيل على فناء جسمه عليه ويكون [اختلاف] (16) الصّفات المتخيّلة ثمرتها اختلاف وسلامه عليه (ويكون [اختلاف] (16) الصّفات المتخيّلة ثمرتها اختلاف الدّلالات.

<sup>(15)</sup> في (ب) ويخيّل له

<sup>(16)</sup> اختلاف ساقط من (ب) وكذلك فيها بعد

وقد ذكر الكِرماني في بَابِ رؤية النبيّ ﷺ (17) قال : وقد جاء في الحديث «أنه ﷺ إذا رئي في المنام شَيخًا فهو عام سَلم وإذا رئي شابًا فهو عام حَرب، وكذلك أحد جوابَيهم عنه ﷺ لو رئي آمِرًا بقتل من لا يحل قتله فإن ذلك من الصّفات المتخيّلة لا المرئية، وجوابهم الشاني مَنع وقوع مثل هذا، ولا وَجه عندي لمنعهم إيَّاه مَعَ قولهم في تخيل الصفات فهذا انفصال هؤلاء عما احتج به القاضي، وللمسألة تَعلَّق بغامض الكلام في الإدراكات وحقائق متعلّقاتها وَبَسطه خارج عن طريقة هذا الكتاب.

وأما قوله ﷺ : «من رآني في المنام فَسَيراني في اليقظة (أوكأنّما رآني في اليقظة».

فإن كان المحفوظ «كأنها رآني في اليقظة» فتأويله مأخوذ مما تقدّم، وإن كان المحفوظ «فسيراني في اليقظة») (18) (فيحتمل أن يريد أهل عصره ممن لم يهاجر إليه على فإنه إذا رآه في المنام فَسَيراه في اليَقَظة) (19) ويكون الباري سبحانه جعل رؤية المنام عَلَماً على رؤية اليقظة وأوحى بذلك إليه على الله المنام عَلَماً على رؤية اليقظة وأوحى بذلك إليه على المنام عَلَماً على رؤية المنام في المنام عَلَماً على رؤية المنام في المنام المنام في الم

1048 ـ قول الأعرابي لما جاء الى النبيّ ﷺ : إني حَلَمت أن رأسي قطع (فأنا أتبعه) (20) فقال : لا تخبر بتلعّب الشيطان بك في المنام (ص 1776).

<sup>(17)</sup> ما جاء بين القوسين ساقط من (ج)

<sup>(18)</sup> مابين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(19)</sup> مابين القوسين ساقط من (ج)

<sup>(20)</sup> مابين القوسين ساقط من (ب)

قال الشيخ ـ أيّده الله : يحتمل أن يكون ﷺ علم أنّ منامه هـذا من الأضغاث بوحي أوحي إليه أو دلالة من المنام دلّته على ذلك، أو على أنّه من المكروه الذي هو من تحزين الشّيطان.

وحكي عن بعض العابرين أنّه قال: يمكن أن يكون اختصر من المنام أو سقط من بعض الرّواة منه ما لو ذكر لدلّ على أنّه من الأضغاث، وأمّا العابرون فيتكلّمون في كتبهم على قطع الرّأس ويجعلونه على الجملة دلالة على مفارقة ما فيه الرائي (21) من النّعم ويفارق من هو فوقه ويزول سلطانه وتتغير حاله في جميع أموره إلاّ أن يكون عبدا فيدلّ على عتقه أو مريضا فعلى شفائه أو مديانا فعلى قضاء دينه أو صرَورة فعلى (22) حجّه أو مغموما فعلى فَرَجِه أو خائفا فعلى أمنه. وينظرون أيضا في اتباع هذا له ويصرفون دلالة ذلك فيها مضى مما ذكرناه عنهم وفي غيره مما لم نذكره حتى يخلص لهم معنى مما قلناه أو معنى آخر تقتضيه دلالة الحال وهذا مصروف للعابرين، وإنّها ذكرنا دلالة قطع الرّأس على الجملة لا الحكم بعبرودي هذا المنام بعينه.

وقد ذكر ابن قتيبة في كتابه كتاب الأصول لعبارة الرّويا أنّ رجلا قال: يارسول الله رأيت فيها يرى النّائم كأنّ رأسي قطع فجعلت انظر إليه بإحدى عينيّ فضحك النّبي على وقال: بِأَيهّا كنت تنظر إليه ؟ فلبث ما شاء الله ثمّ قبض النبيّ على فعبرَ الناس أنّ الرّأس كان النبيء على والنّظر إليه أتّباع السنة.

<sup>(21)</sup> في (ب) الرأس

<sup>(22)</sup> في (ب) فعلى قضاء حجّه

<sup>(23)</sup> في (ب) بغير

1049 قوله: «يا رسول الله إنيّ كنت أرى اللَّيلة في المنام ظُلَّة تنطف السَّمن والعَسَلَ فأرى النَّاسَ يَتَكَفَفَّون منها بأيدِيهم فالمستكثِر والمستقل وأرى سَبَبًا واصلاً من السَّماء إلى الأرض فأراك أخذت به فعَلَوتَ ثم أخذ به رجل من بعدِكَ فَعَلاَ ثمَّ أَخَذ به رجل آخر فعلا ثمَّ أخَذ به رجل آخر فانقَطَع به ثم وُصِلَ له فَعَلا».

قال الشّيخ : اختلف النّاس في قوله ﷺ : أصبت بعضًا وأخطأت بعضا، فقال بعضهم : المراد بأنّه أصاب في عَبْرهَا (25) وأخطأ في تقدّمه بين يديّ النبي ﷺ لِيَعبَر المُنام (26) ورسول الله ﷺ حاضر وردّ بعض

<sup>(24)</sup> وأمي ساقط من (أ)

<sup>(25)</sup> في (ب) في غيرها

<sup>(26)</sup> في (ب) في تعبير المنام

العلماء هذا التأويل بأن قالوا (27) قد أذن على له في ذلك وقال له: اعبرها فلا ملام في التقدّم. وقال آخرون إنّما وقع الخطأ عليه من أمر أغفله وأضرب عن تفسيره فَصَار كأنّه قصّر في العبارة لاعلى أنّه قال قولا أخطأ فيه. واختلف أصحاب هذه الطّريقة على قولين فيهاذا أغفل فقال بعضهم: ذَكَرَ الرّائي (28) أنّه رأى ظلّة تنطف السّمن والعسل. فعبر الصّديق رضي الله عنه ذلك بالقرآن حلاوته ولينه وذلك عَبْرُ العَسَل (29) ولم يعبر السّمن وأغفل ذكره قالوا: وقد يكون العَسَل كِناية عن القرآن والسّمن كناية عن السنة فكأنّه كان من حقّه أن يقول: أمّا الذي تنطف فالقرآن وما سننت أنت من السّنن وإلى هذا التأويل أشار الطّحاوي.

وقال بعضهم: فإنّ المنام يدلّ على خلع عثمان لأنّه ذكر أنّه اخذ بالسبب فانقطع به وذلك يدلّ على زواله عن الولاية قهرًا لا اختيارًا لأنّه لو رمى بالسبب بنفسه لدلّ على انخلاعه بنفسه، وليّ انقطع به دلّ على خلعه قهرا. وإذا كان عثمان رضي الله عنه قد خلع قَهرًا وقتل حمل الوصل للسّبب على ولاية غيره من بعده من قومه.

قوله ﷺ : «لا تقسم» لَماَّ سأله أن يبينَّ له موضِعَ خطئه.

يشير قول هؤلاء(30) إلى ما قلناه لأنّه ﷺ كره أن يحدث بها يجري من

<sup>(27)</sup> في (ب) بان قال

<sup>(28)</sup> في (ب) الراوي

<sup>(29)</sup> في (ب) غير العسل، وفي (ج) عين العسل

<sup>(30)</sup> في (أ) قال هؤلاء، وفي (ج) يشير الى ما قلناه

الفتن بين أصحابه ويذكر لعثمان ما به يبتلى. وقال بعض أهل العلم (31): فإنّه ﷺ حضّ على إبرار المقسم (ولم يبرّ قسَمَ أبي بكر وما هذا إلاّ لما رآه من المصلحة في تركها، وإبرار المقسم) (32) إذا منع منه مانع خرج من الحديث المذكور فيه الحضّ عليه.

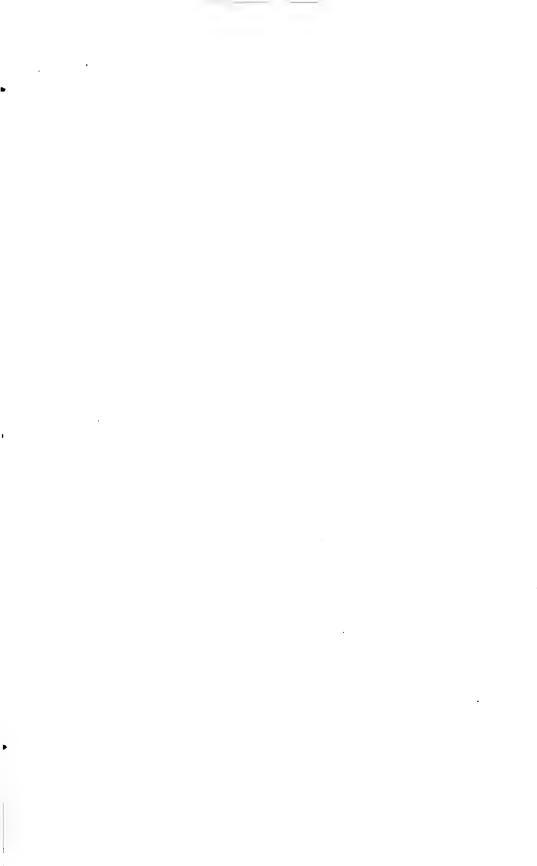
وأمّا الظّلّة فهي سَحابة وتنطِف معناه تقطر، ويتكفّفون يأخذون بأكفّهم، وسببًا واصِلا من السّهاء إلى الأرض بمعنى موصول ويكون فاعلا بمعنى مفعول كقوله تعالى ﴿مِن ماءٍ دَافِقٍ﴾ (33) بمعنى مدفوق و﴿عيشةٍ راضيةٍ﴾ (34) أي مرضية، والسّبب الحبل.

<sup>(31)</sup> جاء هنا في (أ) إشارة الى شيء اضيف في الهامش لكن غطّي في التجليد

<sup>(32)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

<sup>(33) 6</sup> ـ الطّارق

<sup>(34) 21</sup> \_ الحاقة



### كتاب المناقب (١)

1050 ـ قوله : «فأُتِيَ بِقَدَحٍ رَحرَاحٍ» (ص 1783).

يعني واسعا.

1051 ـ قوله : (2) "فكان منها أجَادِب أمسكَتِ المَاءَ» (ص 1787).

قال الخطابي: الأجادب صلاب الأرض التي تمسك الماء فلا يسرع إليه النّضوب. وقال بعضهم: أحازب بالحاء المهملة (3) والزّاي وليس بشيء. وقال بعضهم: أجَاذب بالجيم والذّال. وهو صحيح إن ساعَدَته

<sup>(1)</sup> هذا العنوان جاء بهامش (أ)

<sup>(2)</sup> في (ب) قوله ساقط

<sup>(3)</sup> المهملة ساقط من (أ) و (ج)

الرّواية، قال الأصمعي: الأجادب من الأرض ما لم يُنبت الكلاً معناه أنها جرداء بارزة لا يسترها النّبات، وقال بعضهم: إنّها هي أخاذات سقط منها الألف والأخاذات مسّاكات (4) الماء واحدتها أخاذة، وهي أمثال ضُربت لمن قبل الهدي فتعلّم وعلّم ولمن لم يقبل، ولمن انتفع ولم ينفع، وفي حديث البخاري: «فكان منها ثغبة قبلت الماء»، والثغبة مستنقع الماء في الجبال والصّخور وهو الثّغبُ أيضا وتجمع على الثغباتِ (5).

1052 ـ وقوله ﷺ : «مَثَلِي وَمَثَل ما بعثَنِي الله تعالى به كمثل رجل أَتَى قَومه فقال : يا قَوم إنيّ رأيت الجيش بِعَينَيّ وإنيّ أَنَا النّذير العُريان» (ص 1788).

قال الهروي: خصّ العريان لأنّه أبينُ في العين، قبال ابن السِّكِّيت، والنّذير العريان: رجل من خَثعم حمل عليه يـوم ذي الخلَصـة عـوف بن عَامر اليشكري فقطع يده ويد امرأته وكانت كنانية.

1053 ـ وقوله : «فَأُدلجوا» (ص 1788).

أي سَاروا من أوّل اللّيل يقال: أدلجت إدلاجا، والاسم الـدَّلَج والدَّجُة (6) بفتح الـدّال فإن أنت خرجت من آخر اللّيل قلت: ادَّلِجَت

<sup>(4)</sup> في (ب) ماسكات

<sup>(5)</sup> في (ب) الثغابات

<sup>(6)</sup> جاء في (أ) الدَّلجة بفتح اللامّ

بتشديد الدّال أدَّلِج ادِّلاجا والاسم الدُّلْجة بضمّ الـدّال. قـال ابن قتيبـة : ومن النّاس من يجيز الدَّلْـجة والدُّلجة في كلّ واحد منهما كما يقال بُرهَة من . الدّهر وَبَرْهَة.

1054 ـ وقوله «سَقَوا وَرَعَوا» (ص 1787).

يقال : سقيت وأسقيت بمعنى واحد قال لَبيد :

[الوافر]

سَقَى قَومي بَنِي مِجَدٍ وأسقي فَومي بَنِي مِجَدٍ وأسقي فَا فَمُدُرًا. والقَبَائِلَ مِن هِلل (7)

وقوله: «وَرَعُوا» يقال: رَعَتِ الماشِيَة النّبات أكلته وأرعاها الله، أي أنبت لها ما ترعاه. وأنشد ابن قتيبة:

[البسيط]

كَأَنهُــا ظبيـة تعطو الى فنـــن (8) تأكـل مـن طيب والله يُرْعيهـــا .

وقوله : «فالنجاء» (ص 1788).

قال ابن ولاَّد : يقال بالمدّ والقصر وهو مصدر انجُ.

<sup>(7)</sup> في (ب) من كلاب

<sup>(8)</sup> في (ب) الى منن

وقوله : «فجعل الجنادب والفراش يَقَعنَ فيها» (ص 1790).

الجنادب (9) جمع جندب وهو الجراد. وفيه لغتان بضمّ الدال وبفتحها قال الفرّاء: والفراش غـوغـاء الجراد (10) الذي يتفـرّش ويتراكب، قـال غيره: الفراش الطّير الذي يتساقط في النّار والسراج.

1055 ـ وقوله : «وَمَن شربَ لمَ يَظمأ» (ص 1793).

أي لم يعطش قال ابن ولآد : الظّمأ بالهمز والقصر : العطش يقال ظمىء يظمأ وضهاءة فهو ضمّان والجمع ضِماء.

1056 ـ قوله : وماؤه أبيض من الورق (ص 1793).

خَرَج هذا اللّفظ عَما أصّلته النحويّة من أنّ فعل التعجب يكون ماضيه على ثلاثة أحرف فإذا صار على أكثر من ثلاثة أحرف فلا يتعجّب من فاعله وإنها يتعجّب من مصدره فلا يقال: ما أبيض زيدا ولا زيد أبيض من عمرو إنها يقال: ما أشدّ بَيَاضَه وَهو أشد بياضا من ذلك. قالوا وقول الشاعر.

[الرجز]

جارية في دِرعها الفَضفَاضِ أبيض من أختِ بَنِي إباض

<sup>(9)</sup> جاء في (أ) قبل قوله الجنادب الحنادب الحنادب وهو تحريف (10) في (ب) هو غوغاء الجراد وكذا في (ج)

إنَّهَا جاء شَاذًا ولا يقاس عليه ومنه قول الآخر

[البسيط]

إذا الرّجال شَتَوا واشتدّ أكلُهم فأنتَ أبَيَضهم سربال طَباخِ

وهذا الذي وقع في الحديث يصحّح كُونَ ذَلك لغةً وكذلك قول عمر رضي الله عنه «ومن ضيعها فهو لماسواها أضيَع» قد احتجّ به بعضهم في أنَّ التَّعَجّبَ قد يكون من الزّائد على الثّلاثي وأنشدوا لذي الرمّة :

[طويل]

فَهَا شَنتًا خَرِفَاءَ وَاهِيتَا الكلى سَقَى بَهِما ساقٍ وَلمَّا تبلّلا سَقَى بَهِما ساقٍ وَلمَّا تبلّلا بِأَضيعَ من عينيك للماء كلّما توهمّتَ ربعا أو تذكرت منزلا(11)

1057 ـ قوله : «اختُلِجُوا دوني» (ص 1800).

أي انْتُزِعُوا. ومنه الحديث الآخر «فحنَّت الخَشَبَة حنين النَّاقَةِ الخلوج» يعني التي اختِلجَ ولدها، أي انتزع عَنهَا.

<sup>(11)</sup> هذا البيت الثاني ساقط من (ب)

1058 ـ وقوله : «كانوا زهَاء ثلاثمائة» (ص 1783).

أي مقدار ثلاثمائة (12).

1059 ـ وقوله : «والعَين تَبُضُّ بِشيءٍ من مَاءٍ» (ص 1784).

من رواه بالصّاد المهملة فمعناه تَبرق، يقال: بصّ يبِصُّ بَصيصًا ووَبَصَ يَبِصُ وَبِيصًا بِمعنى. ومن رَوَاه بالضَّاد المعجمة فمعناه تَسِيلُ يقال: بَضَّ وَضَبَّ بمعنى (13) أي سال.

**1060 ـ** وقوله : «بِهاءٍ منهَمِرٍ» (ص 1784).

أي كثير شديد الاندِفَاع ومنه قـولـه تعـالى ﴿فَفَتَحنَا أَبـوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مِنهَمِرٍ﴾ (14)، أي كثير سريع الانصباب.

1061 ـ قوله : «فَشَام السَّيفَ» (ص 1786).

أي أغمَدَه. يقال شام السيف بمعنى سلّه وبمعنى أغمده وهو من الأضداد.

<sup>(12)</sup> في (ب) أي مقدار وهم ثلاثمائة

<sup>(13)</sup> في (ب) بمعنى واحد

<sup>(14)</sup> آية (11) القَمَر

1062 ـ قوله : «فَلَم أشعر إلاَّ وَالسَّيف صُلتًا في يده (ص 1786).

أي مجرّدًا. قال ابن السِّكيت : فيه لغتان بِفَتحِ الصَّادِ وضَمِّهَا.

1063 - خسرّج مسلم حسديث: "إنَّ الله إذا أراد رَحَمةَ أَمَّة مِن عِبَادِه قَبَضَ نَبِيّهَا قَبلَهَا» (ص 1791) الحديث مقطوع السّند. قال حُدِّثْتُ عن أبي أَسَامَةَ ومِـمَّن رَوَى عنه ذلك إبراهيم بن عبد الله الجوهريّ حدّثنا أبو أسامَة حدَّثنِي يزيد بن عبد الله عن أبي بردة عن أبي موسى عن النبيّ ﷺ.

**1064 ـ قوله «وهو على فرس لأبي طلحة عُرْي» (ص 1802).** 

يقال: فرس عري وخيل اعراء. وقد اعرورَاه ركبه عُريًا ورجل عُريَان.

**1065 ـ ق**وله : «وجدناه بَحرا» (ص 1802).

قال أبو عبيد : يقال للفرس، إنه لبحر وإنَّه لِحَتَّ أي واسع الجري.

1066 ـ وقوله : «ما قال لي أنَّا قَطّ» (ص 1804).

الأفّ كلمة معناها التبرم، وهي اسم فعلٍ وأتي بها في الكلام للاختصار والإيجاز لأنك تستعمله للواحد والاثنين والمؤنّث والمذكّر بلفظ واحد ومنه قوله تعالى ﴿فلا تَقل لهما أفٍّ﴾ (15).

<sup>(15) 23</sup> الاسراء ـ جاء هنا ولا تقل لهما والتّلاوة فلا تقل لهما

وفيها لغات كثيرة فإذا لم ينوَّن فهو معرفة وإذا نون فهو نكرة فمعنى المعرفة ؛ لا تقل لهما القبيح من القول، (ومعنى النكرة ؛ لا تقل لهما قبيحًا من القول) (16). قال الهروي : يقال لكل ما يضجر منه ويستثقل: أفِّ له، وقال بعضهم معنى أفِّ الاحتقار والاستثقال، أخِذَ من الأفَفِ وهو القليل، وفي الحديث «فَألقَى طَرَفَ ثَوبِهِ على أنفِه ثم قال : أفًّ أفًّ قال ابن الأنبَاري معناه الاستقذار لما شَمَّ.

**1067 ـ قوله : «وكان ظئره قَيْنًا» (ص 1808).** 

الظّئر المرضعة وجمعه ظُؤار وهـو جمع شاذّ. قـال ابن السّكيّت لم يأتِ فُعال بِضمّ الفاء جمعًا إلاَّ تؤام جمع تُؤم وضؤار جمع ظِيْرٍ وعُرَاق جمع عَرْقٍ وَرُخَالَ جَمَع رَخِلٍ وفرَار جمع فَرِير (17) وهو ولد الظّبية، وَغَنَم رُبَاب جَمع شاة رُبَّى. قال ابن ولاَّد: وهى الشّاة الحديثة العَهد بالنّتاج.

والقين : الحداد، وأيضا العبد. والقينة الأمـة وأيضـا المغنيّة، وأيضـا الماشطة.

1068 ـ قوله ﷺ : «يا أنجَشة روَيدَك سَوقًا بالقوارير» (ص 1811).

رويدك معناه رِفقَك. يقال: سَارَ سَيَّرا روَيدا أي سيَّرا رَفِيقا (18)

<sup>(16)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(17)</sup> في (ب) وقُرار جمع قرير

<sup>(18)</sup> في (ب) رقيقا

وأصله من رَادَتِ الرّيح تَرودَ رَوَدَانًا إذا تَحَرّكت حَرَكة خَفِيفةً وروَيــد تصغِير رَوْد وقد يوضع روَيدَ موضع الأمر فيقال : روَيدَ زَيـدًا (أي أروِد زَيدًا) (19). والإرواد : الرّفق في الَمشي وغيره.

وقوله: «سوقكَ بالقوارير» شَبههن بها لضعف عزائمهن والقوارير يسرع إليها الكسر، وكان أنجَشَة يحَدو بِهِنّ وينشد من القريض والرّجز ما فيه تَشبيب فلم يأمن أن يَفتِنهَنَّ أو يقعَ بِقلوبِهِنّ حدَاؤه فَأمَرَه بالكَف عن ذلك.

قــال الشّيـخ رضي الله عنــه: وجــاء في كتـــاب مسلـم «لا تكسِر القوارير»(20) يعني ضعفة النساء (ص 1812). فكأنَّ هذا قد يخرج على غير ما تأوّله الهروي.

1069 ـ وقوله : «كُرِبَ لِذَلِكَ وَتَرَبَّدَ وَجهه» (ص 1817).

يقال: كَرَبَه الأمر كَربًا أخذ بنفسه، وتربّد وجهه أي تَغَيرَّ، وفي كتاب الهَرَوي يقال: تَرَبَّد لونه واربَدَّ (21) أي تَلَوَّن وصار كَلَونِ الرِّمَاد. قال ومنه الحديث «كان إذا نزل عليه الوحي إِرْبَدَّ وجهه» ومنه حديث عمرو ابن العاص فقام من عند عمر مربَدَّ الوجه قال أبو عبيد: الرُّبدة لون بين السواد والغبرة ومنه قيل للنّعام ربد جمع رَبدَاءَ.

<sup>(19)</sup> في (ب) رويدا رويدا، وما بين القوسين ساقط من (ج)

<sup>(20)</sup> في (ب) لا تكسروا القوارير

<sup>(21)</sup> في (ب) اربد بدون واو

وقوله «كصلصلة (22) الجَرَسِ» (ص 1817). أي صوته.

1070 ـ قوله : «فَلَهَا أُتْلِـيَ عنه (1817).

قال الشّيخ \_ أيّده الله \_ الظّاهر أنّه أراد خُلّي عنه وترك، ولكن حكاه ابن القوطيّة في كتاب الأفعال ثلاثيًا فقال : تلِيَت لِي مِن حَقِّي تَلِيَّة وتُلاوَة تَلَى الله وَيُلاوَة عَلَى وَلَى وَمَن الشّهر كذلك بقيت، وتلوت القرآن تِلاوة وتُلاوة، أي أتبعت بعضه بَعضا، والخبر أخبر تكه. والشيء تَلُوًا تبعته، والرجل خذلته وتركته، وأتلت كلّ أنثى تَبِعَهَا ولدها والرّجل أعطيته، التّلاء وهو الذمّة، وأيضا جعلته تاليا لك.

1071 ـ قوله: «عظيم الجُحمّة إلى شَحمَةِ أَذنَيه» وفي طريق «مَارَأيت مِن ذِي لِمَّةٍ أَحسَنَ في حلّةٍ حَمراء مِن رسوِل الله ﷺ» (ص 1818).

قال شَمِر: الجُمَّةُ أكثَر من الوفرة، وهي الجمَّة إذا سقطت على المنكبين والوفرة إلى شحمة الأذنين واللِّمة التي ألمت (24) بالمنكبين.

1072 ـ قوله : «كَانَ شَعَره رَجِلا» (ص 1819).

(يقال: شَعَر مرجّل) (25) أي مسرح.

<sup>(22)</sup> في (أ) صَلصَة

<sup>(23)</sup> كذا في كتاب الأفعال لابن القوطية (ص 135) وليس فيه وتُلاوة

<sup>(24)</sup> في (ب) لمت

<sup>(25)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

1073 ـ وقوله : «ضَلِيعَ الفَم» (ص 1820).

قال: شَمر يعني عِظَم (26) الأسنان وتراصفَها. ويقال: للرّجل إنّه لضليع الثّنايا، أي غَلِيظها وشديدها. ويقال: إنّه لضليع الخلق، أي شَدِيده. قال أبو بكر الرّازي سألت ثعلبا عن ضليع الفم فقال: واسعَ الفَم، قال غيره: ضليع الفَم: أي عَظيم الفم، والعرب تحمد ذلك وتذمّ صغر الفم، ومنه قوله في وصف منطقه كان يفتتح الكلام ويختتمه بأشداقه وذلك لرحبِ شِدقيه (27) ويقال للرّجل إذا كان كذلك: أشدق.

1074 ـ وقوله : «أَشْكَلَ العَينَين» (ص 1820).

قال أبو عبيد : الشُّهَلة حمرة في سواد العين، والشُّكْلَة حمرَة في بيـاض العين وهو محمود قال الشّاعر :

[الطويل]

ولاً عيبَ فِيهـــاً غَير شُكلَةِ عَينِهـــا

كذاك عِتَاق الطير شكلاً عيونها

ويروى شُكْلٌ، قـال صـاحب الأفعال: يقــــال شكِلَتِ العين بكسر الكاف شُكْلَةً وَشَكَلاً خالط بَيَاضَهَا حمرة.

<sup>(26)</sup> في (ب) عظيم الاسنان وكذلك في (ج)

<sup>(27)</sup> في (ب) شدقه

1075 ـ وقوله : «منهوس العَقِب» (ص 1820).

قال: ابن الأعرابي يقال: رجل منهوس القَدَمَين ومنهوش القَدَمَين، وقال أبو العبّاس: النّهس بأطراف الأسنان والنّهش بالأضراس. قال سهاك في كتاب مسلم: منهوس العقب، أي قليل لحَم العقب، وكذلك قال أيضا: إن ضليع الفم معناه عظيم الفم. وقال أيضا: إنّ أشكل العَينين معناه طويل شقّ العينين.

1076 ـ قوله : «كان أبيضَ مَلِيحًا مُقَصَّدًا» )ص 1820).

المَقَصَّد الّذي ليس بجسيم ولا قصير، وقال شمر : هـو القَصـد (28) من الرّجال نحو الرّبعَةِ.

1077 ـ خرّج مسلم حديث أنس قال : كان رسول الله ﷺ أحسن النّاس خُلُقًا عن شيبان وأبي الرّبيع قالا (29) نا عبد الوارث عن أبي التّيّاح عن أنس، هكذا عند الجلودي وغيره (ص 1805).

ووقع في نسخة أبي العَلاَء قال : نا عبد الواحد عن أبي التيّاح، فجعل عبد الواحد بَدَلَ عبد الوارث، وقال بعضهم والصّواب عبد الوارث، وهو ابن سعيد التّنورِي صاحب أبي التيّاح.

<sup>(28)</sup> في (ب) القصير

<sup>(29)</sup> في (ب) قال

قال الشّيخ: وخرّج بعد هذا بيسير حديث جابر قال: «ما سئل رسول الله عن شيء قطّ فقال: لا. قال: نا أبو كريب عن الأشجعي. قال: وحدّثني محمد بن حاتم قال نا عبد الرحمن، يعني ابن مهديّ، هكذا في نسخة أبي العلاء ووقع عند الجلودي. نا محمّد بن مثنّى (ص1805) بدل محمد بن حاتم ثم عن عبد الرحمن بن مهدى قال بعضهم: وعن محمد بن حاتم خرّجه أبو مسعود الدمشقي عن مسلِم.

1078 ـ قول أنَسٍ: «يكره أن يَنتِفَ الرّجل الشَّعرَةَ البَيضَاء مِن رَأْسِه ولِحَيْيَهِ» (ص 1821).

قال الشّيخ ـ أيّده الله ـ : المذهب عندنا أنّه ليس بحرام وإن كان تركه أحَبَّ فَقد ذكِر في بعض الأحاديث أنّه ﷺ «نَهَى عن نَتفِ الشَّيبِ وقال إنَّه من نور الإسلام». رواه ابن شعبان في الزّاهي.

1079 ـ ذَكَر حديث شـرِاج الحَرَّة وقضيّةَ النبيِّ ﷺ للـزَّبَير أن يسقيَ ثم يحبس حتَى يرجع الماء إلى الجِدْرِ (1829).

قال الشّيخ: تقدّم الكلام على هذا الحديث وذكرنا الاختلاف في مراعاة بلوغ الماء إلى الكعبين هل إذا بلغ الماء إليهما (30) أرسل الجميع أو حبس هذا المقدار منه وأرسل مازاد ؟ والواجب أن يقضى لكل أرض بقدر كفايتها، وتحمل قصّة الزّبير على أنّه كان قدر كفاية أرضه وهل يراعى بلوغه الكعبين في السّاقية أو في أرض الحائط ؟.

<sup>(30)</sup> اليهما ساقطة من (ج)

وذكرنا قضاءَه على عضبه وقد نَهَى عن ذلك وذكرنا أنّه معصوم في الغضب والرّضا إلى غير ذلك من الأعذار التي ذكرناها وإنّا أذكّر تلك بهذه الجمل لتطالعها هناك.

1080 ـ قــوك : «جَاءَ رَجل إلى رســول الله ﷺ فَقَالَ يَا خَيرِ البريَّةِ، فَقَالَ إِبرَاهِيَمِ» (ص 1839).

قال الشّيخ وفقه الله: قد ثبت أنه على أفضل من سائر المرسلين فيحتمل أن يكون هذا منه على على جهة التواضع واستثقالا لأن ينادى بهذا. وقد كان إبراهيم عليه السلام من آبائه على ويكره إظهار المطاولة على الآباء قد يكون فهم من مناديه هذا المعنى، وأخبر في موضع آخر بكونه سَيِّد وَلد آدَمَ غَير قاصد التعاظم والتطاول على من تقدّمه على البين ما أمره الله تبارك وتعالى، ببيانه، ولهذا عقب كلامه بأن قال: «ولا فخر» ليزيل ما قد يظن بمطلق هذا الكلام إذا أطلقه غيره من النّاس في نفسه، وقد يحتمل قوله ذاك إبراهيم قبل أن يوحى اليه بأنه هو خير منه.

فإن قيل : هذا خبر ولا يقع إلا صدقا (31) والنسخ لا يصِح فيه فلاوجه لعذركم هذا، قلنا : قد يريد على أن إبراهيم خير البرية فيها يدل عليه ظاهر حاله عندي، وقد يقال : فلان خير قومه وأصلح أهل بلده : والمراد فيها يقتضيه ظاهر حاله، وقد مال إلى هذه الطريقة بعض العلماء في تفضيل الفاضل من الصحابة أنه تفضيل على الظاهر لا على القطع على الباطن، وقد تكون لإبراهيم فضيلة تميّز بها عن سائر الرسل ولكن نبيّنا

<sup>(31)</sup> الاقبل صدقا ساقطة من (ب)

يَهِ له من مجموع الفضائل ما يربي عليها حتى يكون أفضلَ على الإطلاق ولا يكون المراد بقوله عليه الراهيم عليه السلام «خير البريّة» الإطلاقَ ولكن) (32) في معنى اختص به.

1081 ــ قوله: «نَحن أَحَقّ بِالشَكِّ مِن إِبرَاهِيمَ إِذْ قَالَ: ﴿رَبِّ أَرِنِي كيف تحي المُوتَى. قـــال: أَوَلَمَ تـــؤمِن قَالَ بَلَىَ وَلَكِن لِيَطَمئِنَّ قَلبِي﴾ (33) (ص 1839).

قال الشّيخ رضي الله عنه: من النّاس من ذهب إلى أن إبراهيم عليه السّلام إنها أراد بهذا اختبار منزلته واستعلام قبول دعوته فسأل الباري جلّت قدرته في أن يخرق له العادة ويحيي الموتَى ليعلم بذلك قدر منزلته عند الله سبحانه ويحمل هَؤلاء قوله ﴿أوَلَم تؤمِن﴾ على أنّ المراد به بقربك مني وبتفضيلك لديّ فيكون التقدير لوثبت حمل الآية على هذا المعنى نحن أولى أن نختبر حالنا عند الله تعالى من إبراهيم على جهة الإشفاق منه على والتواضع لله سبحانه. وإن قلنا بها يقتضيه أصل المحققين وأن المراد أن ينتقل من اعتقاد إلى اعتقاد آخر هو أبعد من طريان الشكّ وَنَزغات الشّياطِين لانّا نساوي بين العلوم الضرورية والعلوم (34) النظرية ونمنع التفاضل بينها في نفس التعلّق وإنها يصرف التفاضل إلى أنّ الشكّ لا يطرأ على الضروريّ في العادة، والنظري فقد يطرأ عليه فيكون إبراهيم على سأل زيادة في الطمأنينة وسكون النفس حتى تنتفيّ الشّكوك أصلا أو

<sup>(32)</sup> ما بين المعقفين ساقط من (ب)

<sup>(33)</sup> لم يَقصد التلاوة لقوله تعالى واذ قال ابراهيم ... (260) البقرة

<sup>(34)</sup> العلوم ساقط من (ب)

يكون المراد من نبيّنا عَلَيْ أنّا نحن أحقّ بالسّؤال في هذا منه على جهه الاشفاق أيضا أو يكون المراد بذلك أمته على لايتحضّهم على الابتهال إلى الله سبحاته بالتعوّذ من نَزَغَات الشياطين في عقائد الدين.

1082 ـ قوله : ﷺ : "لم يكذب إبراهيم قَطَّ إلاَّ ثلاث كَذَبات ثِنتَيِن في ذاتِ الله (35) عز وجل قوله ﴿إنِّ سَقِيم﴾ (36) وقوله ﴿بَل فَعَلَه كَبِيرهم هَذَا﴾ (37) وواحدة في شَأْنِ سَارَةَ فَإِنَّه قَدِم أَرضَ جَبَّارٍ وَمَعه سَارَة وكانت أحسَن النَّاسِ فقال لها : إنَّ هذا الجَبَّار إن يَعلَم أنَّكِ امرَأْتِي يغلبني عليكِ فإن سَألَكِ فَأَخبرِيه أنَّكِ أُختِي (فَإنَّكِ أُختِي) (38) في الإسلام إني لا أعلم مسلما في الأرض غَيري وغَيركِ» (ص 1840).

قال الشّيخ: أمَّا الأنبِيَاء عليهم السّلام فمعصومون مِنَ الكذب (39) فِيها طَريقه البَلاغ عن الله سبحانه قَلّ ذلك أو جَلّ لأن المعجزة تدلّ على صدقهم في ذلك.

وَأُمَّا مَا لا يَتَعَلَقُ بِالبِلاغُ وَيَعَدَّ مِنَ الصَّغَائِرِ كَالْكَذَبَةُ الْـوَاحَـدةُ (40) في شيء من أمور الدِّنيَا فيجري ذلك على الخلاف في عصمتهم من الصغائر وقد تقدّم الكلام عليه.

<sup>(35)</sup> في (ب) في كتاب الله

<sup>(36) 89</sup> ـ الصافات

<sup>(37) 63</sup> أسورة الانبياء

<sup>(38)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(39)</sup> في (ب) من الكبائر

<sup>(40)</sup> في (أ) الوحدة

وقد وصف عليه أن اثنتين من كذبات إبراهيم عليه السلام كانتا في ذات الله سبحانه، والكذب إنّا يترك لله، فإذا كان إنها يفعل لله انقلب حكمه في بعض المواضع على حسب ما ورد في الشريعة، والقصد بهذا التقييد منه عليه نَفي مَذَمَّةِ الكذب عنه لجلالة قدره في الأنبياء صلوات الله عليه وعليهم أجمعين.

وقد تأوّل بعض النّاس كلماتِه هَؤلاء حتى تَخَرَجَ عن كونها كَذِبًا ولا معنى لأن يتحاشى العلماء مما لم يتحاشَ منه النبّي على الحلاقكم عند إن المراد بتسميتها كذبا على ظاهرها عندكم في مقتضى إطلاقكم عند استعمالكم اللفظ على حقيقته ألا تَرَاه يحكي عن إبراهيم عليه السّلام أنه قال لسَارَة : «أخبريه أنكِ أختي فإنّكِ أختي في الإسلام». ومن سَمَّى المسلمة أختًا له قاصدًا أخوة الاسلام فليس بكاذب لكنه على المالة الكذب لما قلناه من (14) أن الأخت في الحقيقة المشاركة في النسب وأما المشاركة في الدِّين فَأخت عَلى المجاز وأرَادَ أنها كذبة على مقتضى حقيقة اللفظة في اللّغة، وعلى أن قوله : «إنها أختي» قد يكون في مقتضى حقيقة اللفظة في اللّغة، وعلى أن قوله : «إنها أختي» قد يكون في ذات الله إذا أراد بَها كفّ الظلم وصيانة الحريم لكن لما كان له فيها منفعة مَنَ الأوليَنُ اللّتين (42) لا منفعة له فيها هذا الذي يظهر لي في تأويل هذا الحديث.

1083 ـ قوله: «كان موسى رجـلا حَيِيًّا لا يـرَى متَجَرِّدًا فقـال بَنـو إسرائيل: إنّه آدَر فاغتسل عِند موَيهٍ ... » الحديث (ص 1842).

<sup>(41)</sup> أن ساقطة من (أ)

<sup>(42)</sup> في (ب) الاولتين التي

قال الشَيخ : جعل بعض المحدّثين هذا الحديث حجةً في جواز نـزول الماء عريانا. وَجمهور العلَماء على إجازته وَنَهَى عَنه ابن أبي لَيلَى وقال : إنَّ لِلماء سكّانًا، واحتج للنهي بحـديث ضَعَّفه أهل العلم. وَمـويـه تَصغير مَاءٍ.

1084 ـ قول ه ﷺ : "جَاءَ مَلَك الموت إلى موسى فقال له : أجِب رَبّك. قَال : فَلَطَم مُوسَى عَيَن مَلَكِ المُوتِ فَفَقَأَهَا قال : فرجَعَ المَلك إلى الله عَزَّ وَجَلَّ فقال : إنَّكَ أرسَلتَنِي إلى عبد لكَ لا يريد المُوت وَقَد فَقَا عَيني قال (43) : فرد الله عَينه، وقال لَه : ارجع إلى عبدي فقل الحياة تريد فَإن كنت تريد الحياة فَضَع يَدَكَ عَلى مَتنِ ثُورٍ فَهَا تَوَارَت (44) يَدكَ مِن شَعرة فَإنّك تعيش بها سنةً، قال، ثمَّ مَهْ ؟ قَالَ : ثمَّ تمَوت قال : "والآن مِن قريب» (ص 1843).

قال الشّيخ \_ وفّقه الله : هذا الحديث مما تَطعَن به الملحدة وتتلاعب بِنقلَة الآثار (45) بسببه وتقول : كيف يجوز على نبيّ مثل هذا أن يَفقاً عَيَن مَلك ؟ وكيف تَنفَقيء عين الملك ؟ ولعلّه لَمّا جَاءَ عِيسَى أذهب عينه الأخرى فَعمِيَ. ولأصحابنا عن هذا ثلاثة أجوبة قال بعضهم : إن الملك يتصوّر في أيّ الصوّر شاء مما يقدره الله عَزّ وجلّ عليها، وقد قال الله سبحانه ﴿فَأْرسَلنَا إلَيها روحَنَا فَتَمَثّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًا﴾ (46). وقيل إنّه تمثّل سبحانه ﴿فَأْرسَلنَا إلَيها روحَنَا فَتَمَثّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًا﴾ (46). وقيل إنّه تمثّل

<sup>(43)</sup> قال ساقطة من (أ) وهي في أصل مسلم

<sup>(44)</sup> في (أ) فهاوارت يدك وما أثبتناه هو ما جاء في (ب) وفي أصل مسلم

<sup>(45)</sup> في (ب) وتتلاعب بنقله الآثار بسببه

<sup>(46) 17)</sup> مريم

لها بِصورة رجلٍ يسَمَّى تقيًّا وَلَهِذَا ﴿قالت إِنِي أَعُوذُ بِالرَّحَمِنِ منكَ إِن كنتَ تَقِيًّا ﴾ (47) وقد تَمَثَلُ جِبِريل عَليه السلام بصورة دِحية. وقال أصحاب هذه الطريقة: إن هذه الصوّر قَد تكون تخيّلا فَيكون موسَى عليه السّلام فَقَا عَينًا متَخيَّلةً (48) لا عينًا حَقِيقَةً، وهذا الجواب عندي قد لا يقنِعهم وقد يقولون: إن علم أنّه مَلَكُ وأنّ ذَلِك تَخيَّل (49) فكيف يَصكّه ويقابله (جذه المقابلة) (50) وهذا لا يليق بالنّبي.

وقال آخرون من أصحابنا: الحديث فيه تجوّز وإذا حمل عليه اندفع طعن الملحدة ومحمله عندنا على أنّ موسى عليه السّلام حاجَّه وأوضَحَ الحجة لَديه وقد يقال في مثل هذا: فَقَأ فلان عَين فلان إذا غَلَبَه بالحجة. ويَقال : عوّرت هذا الأمر بِمعنى أدخلت نقصًا فيه فإذا صرف ذلك إلى غلبة موسى عليه السلام بالحجة سَقَط الاعتراض. وهذا أيضًا قد يبعد عن ظاهر هذا اللّفظ لقوله ﷺ: "فَرَدَّ الله إليه عينَه". وإن قالوا: (51) معناه ردّ الله إليه حجّته كان بعيدا عن مقتضى سياق اللّفظ.

وجواب ثالث مال إليه بعض أيمتنا من المتكلّمين وهو أمثل ما قـالـوه فيه وهو أنّه لا يبعد أن يكون موسى صلىّ الله على نبينا وعليـه وسلّم أذِنَ الله لَه في هذه اللّطمة محنة للملطوم وهو سبحانـه يَتَعَبَّد خَلقَه بها شـاء ولا

<sup>(47) 18)</sup> مريم

<sup>(48)</sup> في (ب) مخيلة، وكذلك في (ج)

<sup>(49)</sup> في (ب) تخييل

<sup>(50)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج) وجاء عوض يقابله يقاتِله

<sup>(51)</sup> في (ب) وإن قال ومعناه

أَحَد من عباده تقنعه فَضيلَته من أن يتصرف بحكم التكليف فيها سَاء وسـرّ ونفع وَضَـرّ فإذا سلمنا لهم (حقيقة الحديث، وحملناه على هذه الطريقة) لم (52) يبق لهم تعلّق.

ويظهر لي جواب رابع وهو أن يكون موسى عليه السلام لم يَعلم أنه مَلَك من قبل الله عزّ وجلّ وظن أنه رَجل أتاه يريد نَفسَه فدافعه عَنها مدافعة أدَّت إلى فقء عينه. وهذا سائغ (53) في شريعتنا أن يدافع الإنسان عن نفسِهِ مَن أراد قتله وإن أدَّى إلى قَتلِ المطالب له فضلا عن فَقءِ عَينه. وقد قدّمنا في كتاب مسلم إباحته على قَوم وأنّه حلل لهم (فقء عَينه إذا اطلع عليهم بغير إذنهم) (54) على ما تقدّم ومضى (55) الحديث فيه فكيف بهذا.

وإنّها يبقى على هذا الجواب أن يقال: فقد رجع إليه ثانية واستسلم موسى إليه فدلّ على معرفته به قلنا قد يكون أتاه في الثّانية بآية وعَلاَمة عَلِمَ بها أنّه مَلَك الموت وأنّه مِن قِبَل الله عزّ وجلّ فاستسلم لأمر الله ولم يأتيه أوّلاً بآية يعرّفه بها فكان منه ما كان، وأحسن ما اعتمد عليه في المسألة هذا الجواب الذي ظهر لنا أو الجواب الثّالث الذي ذكرناه عن بعض أيمّتنا، وعِندِي أنّ جوابنا أرجح منه.

1085 ـ قوله ﷺ لِلَّذي لَطَم وجه اليهوديِّ فشكى إليه، «لِمَ لطمتَ

<sup>(52)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(53)</sup> في أ/ شائع

<sup>(54)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(55)</sup> في (ب) ونص الحديث فيه

وجهه ؟ قال : فقال : (56) يا رسول الله والذي اصطفى موسى على البشر وأنت بَين أظهرنا قال : فَغَضِب النبيّ عَلَيْ حتى عرف الغضب في وجهه ثم قال لا تفضّلوا بين أنبياء الله فإنّه ينفخ في الصور فيصعَق مَن في السهاوات وَمَن في الأرض إلا من شاء الله. قال : «ثم ينفَخ فيه أخرى فأكون أوّل من يبعث فإذا موسى آخذ بالعرش فلا أدري أحوسِبَ بصَعقَتِه يَوم الطور أو بعِثَ قبلي، ولا أقبول : إنّ أحدًا أفضل من يونس بن مَتَّى صلى الله عليه» (ص 1843).

قال الشّيخ ـ وفقه الله ـ : أمّا قوله : «لا تفضلوا بين أنبياء الله فيحتمل أن يكون ذلك قبل أن يوحى إليه بالتّفضيل. وكان بعض شيوخي يقول : يحتمل أن يريد لا تفضلوا بين أنبياء الله تفضيلا يؤدّي إلى نقص بعضهم، وقد خرج الحديث على سبب وهو لَطم الأنصاريّ وجه اليهودي فقد يكون على خاف أن يفهم من هذه الفعلة انتقاص حقّ موسى عليه السلام فنهى عن التّفضيل المؤدّي إلى نقص بعض الحقوق.

وأمّا قوله: "ولا أقول: إن أحدا أفضل من يونس بن متّى، فيحتمل أن يكون ذلك قبل أن يوحى إليه بأنّ غير يونس أفضل منه فلهذا امتنع أن يقول بالتّفضيل ولم يوحَ إليه به وهو على لم يقل ها هنا إنّ يونسَ أفضل من سائر الأنبياء (57) حتى يكون ذلك معارضا في ظاهره لقوله: "أنا سَيِّد ولد آدم" فيفتقر إلى التّأويل، ولكنه إذا قال: "لا أقول: إنّ أحدًا أفضل من يونس" وحملناه على أنّ ذلك قبل أن يـوحى إليه بـالتفضيل ثمّ أوحى من يونس" وحملناه على أنّ ذلك قبل أن يـوحى إليه بـالتفضيل ثمّ أوحى

<sup>(56)</sup> في (ب) فقال قال

<sup>(57)</sup> في (ب) سائر المسلمين

إليه بالتّفضيل فقال به: لم يكن في ذلك من التّعارض ما يغمض ويفتقر إلى التّأويل.

1086 ـ قوله: «فنظرت إلى خَاتَمِ النّبوَّةِ بين كَتِفَيهِ عند (58) نَاغِضِ كَتِفِه» (ص 1823).

قال: شَمِر النّاغض (من الإنسان أصل العنق حيث ينغِض رَأْسَه ونغض الكتف هو العَظم الرقيق على طَرفِهَا. قال غيره: الناغض) (59) فرع الكتف سميّ نَاغِضًا لتَحَرّكِهِ، ومنه قيلَ للظَّلِيم نَغْض لأنَّه يحرك رَأْسه إذا عَدا.

1087 ـ قوله: «لَيس بالطويل البائن» (ص 1824) من صفته ولا بالقصير)، أي ليس بالطويل المتفاوت ولم يكن بالقصير كان رَبعَة (٥٥) القامة.

1088 ـ وقوله : «لَيسَ بالأبيَضِ الأمهَقِ» (ص 1824).

يعني لم يكن بالشّديد البياض الذّي يتوهم الناظر إليه بـرصًا (61) كان بياضه مشربا بالحمرة.

<sup>(58)</sup> عند ساقطة من (ب)

<sup>(59)</sup> مابين القوسين ساقط من (ج)

<sup>(60)</sup> في (ب) كان ربع القامة، وكذلك في (ج)

<sup>(61)</sup> في (ب) انه برص

ولم يكن «بالادم» يعني لم يكن شديد السمرة.

ولا «بالجعد القَطَطِ» يَعنِي الشَّدِيد الجعوَدةِ.

«ولاً بالسَّبِطِ» يَعنِي المرسَل الشَّعَرِ.

1089 ـ قوله : «كَانَ قَد شَمِطَ مقَدَّم رَأْسِهِ» (ص 1823).

قال ابن الأنبَاري: الشَّمَط معناه في كلام العرب اختلاط البَيَاضِ بالسَّوَادِ فَإِذَا كَانَ البَيَاضِ والسَّوَاد نصفين أو شبيها بهما قيل: قد أخلَسَ الشَّعر فهو مخلِس فإذا غَلَبَ السَّوَاد على البَيَاضِ قيل: أغثَم (62).

1090 ـ قوله ﷺ : «وَأَنَا العَاقِب» (ص 1828).

يعني أنَّه آخر المرسلين وأنه أرسِل عَقِبَهم.

1091 ـ وقوله : «فَلَمَأَ سَمِعَ ذَلِكَ القَوم أَرَمُّوا» (1834).

قِيلَ معناه سَكَتوا، قـال صـاحب الأفعـال: أرَمَّ القـوم سكتـوا لشيء هابوه. والعَظم صار فيه رِمِّ وهـو المخّ، والأرض صَارَ شَجَرهـا رَمِيهاً مِنَ الجَدبِ (63).

<sup>(62)</sup> في (ب) و (ج) فهو أغثُم

<sup>(63)</sup> في (ب) من الجذب بالذال المعجمة

وقوله : «فَخَرَجَ شِيصا فَمَرّ بهم» (ص 1836).

أي نَاقِصًا، والشِّيص البُسر الذي لا نَوَى له.

1092 ـ وقوله : «فَجَمَحَ موسَى بأثرِه» (ص 1841).

يقال جَمح الرّجل إذا أسرع في مَشيه إسراعا لاَ يَردّ وَجهَه، ومنه قـولـه عزّ وجلّ ﴿وَهم يجْمَحون﴾ (64).

1093 ـ وقوله : «والله إنَّه بِالحَجَر نَدَبًا» (65) (ص 1842).

يَعني أثرا والنَّدَب أيضا اثر الجرح.

1094 ـ وقوله : «فَيَصعَق» (ص 1844).

يقال صَعِق الرّجل إذا خَرَّ مَغشِيًّا عليه لأمرٍ يهَوله.

1095 ـ وقوله : «حَمَلُونَا بِغَيْرِ نَولٍ» (ص 1849).

يعني بغير جعل وَالنُّول والنُّوال (66) العطاء.

<sup>(64) 57)</sup> التَّوبة

<sup>(65)</sup> في النسخ الثلاث نَدَبًا، وفي أصل مسلم نَدَب، وما في النسخ خبر إنّه بـالحجـر اي كائن بالحجر، فندَبًا حال

<sup>(66)</sup> في (أ) والنول والنول

1096 ـ وقوله : «لَقدَ جِئتَ شَيئًا إمرًا» (ص 1849).

الإمر العجب، والإمر اسم من أسماء الدّواهي.

1097 ـ وقوله ﴿ما لم تحط به خبرا﴾ (ص 1849).

أي عِلماً.

1098 ـ قوله: في حديث الخَضِر: «سئل موسى أيّ النَّاس أعلم؟ فَقَال: أنا. قال: فعتب الله سبحانه عليه إذ لم يَرد العِلمَ إلَيه جَلَّت قدرته» (ص 1847).

1099 ـ قال الشّيخ ـ أيّده الله ـ : وقع في بعض الأحاديث «هل تَعلَم أحدًا أعلَم منك» (ص 1852) فعلى هذا لاَ يكون عليه عتب إذ حكى عَماً يَعلَم.

وأمَّا على هذه الرّواية «أيّ النَّاسِ أعلَم؟» فقال: أنا أعلم (والنبّيء لا يقع منه الكذب. وقد أوحى الله إليه أنَّ عبدا من عباده أعلم منه فيكون المحمل) (67) أنَا أعلم فيها يظهر إلى (68) ويقتضيه شاهد الحال ودلالة نبوّته للحمل من أنا أعلم فيها يظهر إلى (68) ويقتضيه من أعظم المراتب فقد يعتقد أنه أعلم النّاس لهذه الجهة. وإذا كان قوله «أنا أعلم» مراده به في اعتقادي لم يكن خبره به كذبا.

<sup>(67)</sup> في (ب) المحتمل، وما بين القوسين ساقط من (ج)

<sup>(68)</sup> في (ب) فيها يظهر لي

وقد اضطرب العلماء في اكخضر هل هو نبيء أم لا ؟.

واحتجّ من قال بِنبوَّته بقوله : ﴿ وَمَافَعَلتُهُ عَنْ أَمـرِي﴾ (69) فدلّ على أنّ الله عزّ وجلّ يوحي إليه بالأمر، وهذه النبوّة.

وينفصل الآخرون عن هذا بأنّه يحتمل أن يكون نبيء غيره أمَرَه بذلك عن الله تعالى وقصارى ما في الآية أنه ما فعله عن أمره ولكن إذا كان المراد عن أمر الله تعالى فمن المبلغ له ليس في الآية تعيين فيه (70)، وقد يحتج من قال بنبوته بكونه أعلم من موسى. ويبعد أن يكون الوليّ أعلم من النبيء.

وقوله: «عتب الله عليه» فيشبه أن يـراد بـه أنـه لمَ يَرضَ قـولـه شرعًا ودينـا، وأمَّا العَتـب بمعنـى الموجـدة وتغير النَّفـس فــلا يجوز على الله سبحانه.

<sup>(69) 82)</sup> الكهف

<sup>(70)</sup> في (ب) تعبير فيه

<sup>(71)</sup> في (أ) غطّي التجليد على قوله ويقول

قال الشّيخ: اختلف الناس فيمن يستحق الإمامة بعد النبيّ وَلَيْ فلاهب أهل السنة إلى أنه الصدّيق، وذهبت الشّيعة إلى أنه علي، وذهبت الراوندية إلى أنّه العبّاس. فمن خالف أهل السنة رأى الترجيح بالقرابة فقال بعضهم: عليّ لقربه ومصاهرته وما ظهر من علمه وشجاعته وقال بعضهم: العباس لأنه المستحق للميراث وَهو أولى به من عليّ فكان أولى بالخلافة، وأنكر أهل السنة أن يكون مجرّد القرابة يوجب الخلافة وإنها يوجبها الحصول على مرتبة مّا من الدّين والعلم وغير ذلك من الأوصاف التي ذكرها العلماء في كتب الإمامة. وقد قال عزّ وجلّ وإني جاعل في الأرض خليفة (72) وإني جاعلك للناس إماما قال وَمِن ذرّيتي قال لا يَنال عَهدِيَ الظّالمين (73) ولسنا نقول: إنّ أحدا من قرابة رسول الله عنه ظالم ولكن وجه الاستدلال أنّ مجرد القرابة لا يوجب الولاية إذا منع منها مانع وهو وجود أفضل.

وأمَّا غلوّ الشَّيعة في قولهم (74) بأنَّ عليّا رضي الله عنه وصيّ النبي ﷺ فباطل لا أصل له. وأمَا الصديق رضي الله عنه فإذا أثبتنا ولايته باتفاق الصّحابة عليه على وجه يوجب إمَامَتَه فإنّ المحقّقين من أيّمتنا أنكروا أن يكون ذلك بِنَصٍّ قاطع منه ﷺ على إمامته وقالوا : لو كان النصّ عند الصحابة لم يقع منها ماوقع عند إقامته والعَقدِ لَه ولا كان ماكانَ من الاختلاف فدَلَّ ذلك على أنه رأي منهم وقع فيه تردّد من طائفةٍ ثم استقر

<sup>(72) 30)</sup> البقرة وقوله تعالى هذا ليس في (أ) و لا في (ج) وإنها هو في (ب) خاصة، وليس فيها ما يشهد لما ذكره المؤلف

<sup>(73) (124)</sup> البقرة

<sup>(74)</sup> في (ب) بقولهم

الأمر فانجزَم الرَّأي عليه ويجعَل هؤلاء ماوقع في هذا الحديث ويأبى الله والمؤمِنون إلاّ أبَا بكر مع ماوقع من أمثاله من الظواهر التي لا تبلغ النصّ الجلي القاطع الذي لا يسوغ خلافه ولا الاجتهاد معه.

وأما تفضيل الصّحابة بعضهم على بعض فقد ذهبت فرقة إلى الإمساك عن هذا، وأنه لا يفضّل بعضهم على بعض وقالت : هم كالأصابع في الكفّ فلا ينبغي أن يتَعَرَّض للتّفضيل بينهم، وقال مَن سِوَى هَوْلاء (75) بالتَّفضيل واختلفوا فيه اختلافا كثيرا فالخطابية تفضّل عمر بن الخطّاب، والراوندية تفضّل العبّاس، وأهل السنة تفضّل أبا بكر، والشّيعة تفضل عليّا رضى الله عنهم.

اختلف القائلون بالتّفضيل: هل الذي يذهبون إليه منه مقطوع به أم لا ؟ وهل هو في الظّاهر والباطن أم في الظّاهر خاصة ؟ فذهبت طائفة إلى أنّ المسألة مقطوع بها وَحكِيَ عن أبي الحَسَنِ الأشعري مَيل إلى هذا وأنّ الفضل مرتب في الأربعة على حسب ترتيبهم في الإمامة.

وأمّا القاضي أبو بكر بن الطيب (76) فإنّه يراها مسألة اجتِهَاد ولو أهمل أحد العلماء النّظر فيها أصلا حتى لم يعرف فاضلاً (77) من مَفضولٍ ما حَرِجَ ولا أثِمَ بِخلاف مسائل الأصول التي الحق فيها في واحد ويقطع على خطاً المخالف وهذه لا يقطع فيها على خطاً من خالف من المجتهدين.

<sup>(75)</sup> في (ج) مَن سَوى بين هؤلاء بالتفضيل

<sup>(76)</sup> في (ب) أبو بكر بن الخطيب

<sup>(77)</sup> في (ب) فاضل

وفي المدوّنة: سئل مالك أيّ الناس أفضَل بعد نبيّهم على ؟ فقال أبو بكر وَعمر (78). ثم قال: أوَفي ذلك شك ؟ فقيل له: فعليّ وعثمان؟ قال: ما أدركت أحدًا ممن اقتدي به يفضل أحَدَهما على صاحبه ويرَى الكَفّ عن ذلك. وقول مالك «أوفي ذلك شك ؟» يكاد يشير به إلى المذهب الذي حكيناه عن القائلين بالقطع ولكنه أشار إلى التوقف بين على وعثمان. وهذا مساهمة لمن (79) حكينا عنه التوقف في الكلّ، ولكنه خصّه مالك بهذين. وقد مال إلى قريب من هذا أبو المعالي فقال: أبو بكر ثمّ عمر وتَتَخَالَج الظّنون في عثمان وعلييّ (80) رضي الله عنهم وهذا اللّفظ نحو ما وقع لمالك.

وأما الحكم بالتفضيل ظاهرا خاصة أو باطنا وظاهرا فإنّ في ذلك قولين للعلماء وللقاضي ابن الطيّب نصر كلّ واحد من المذهبين واحتجّ له ولكن تعويله في ظاهر كلامه على أنه حكم بالظاهر لا بالباطن عند الله سبحانه وقد يكون من يَظهر لنا أنه أفضل من غيره ذلك (81) الغير عند الله تعالى أفضل منه، وكذلك وقع الاختلاف بين العلماء في عائشة وفاطمة رضي الله عنها أيتها أفضل واحتجّت كلّ طائفة بها وقع من التّفضيل لمن فَضَّلته في بعض الأحاديث والمسألة لا تَبلغ القطع.

وقد وقف الشّيخ أبو الحسن الأشعري في هـاتين وَتَردَّدَ فيهما ولا معنى

<sup>(78)</sup> وعمر ساقط من (ب)

<sup>(79)</sup> في (ب) مساهمة من حكينا

<sup>(80)</sup> في (ب) تقديم عليّ عَلى عثمان

<sup>(81)</sup> في (ب) وذلك الغَير

للتّعويل على تقدمةِ عائشة بكونها مع النبيّ عَلَيْهِ في الجَنَّة في درجته وكون فاطمة رضي الله عنها مع علىيّ في درجته ودرجة النبي عَلَيْهُ أعلى من درجة على لأن ذلك إنها حَصَلت عليه لأجل النبي عَلَيْهُ وكون الزوجة تابعةً لزوجها لا لأجل نفسِها لو انفردت.

وكذلك قوله في عائشة رضوان الله عليها إنها فضّلت على النساء كَالثَّرِيد على الطَّعَام (82) الحديث (ص 1895) كما وقع لأنه أخبار الآحاد وقد يعارض أيضا بها وقع في فاطمة رضي الله عنها وأرضاها من الأحاديث، وقولِه عَلَيْهُ لها «أما تَرضَين أن تكوني سيّدة نساء هذه الأمَّة (الحديث ص 1905) كما وقع.

وأما عثمان رضي الله عنه فخلافته صحيحة وقتَلَتُه فَسَقَة ظَلَمَة نَقَمَت عليه أن حَمَى الحِمَى وقرّب أقارِبَه (63) في العطاء وآوى طريد النبيّ ﷺ. وقد ذكر العلماء المخرج من هذا كلّه ولو كان مما ينقم به ولا عذرَ فيه لم يوجب إراقة دمه وقد وقفت المعتزلة فيه وفي قتَلَتِه (84). وهذا من جهلهم بالآثار وقلّة رجوعهم إلى الأخبار وإضرابهم عن تأويلها واتباع العلماء في مسالكهم فيها.

وكذلك علميّ رضي الله عنه العقد له وقع بوجه صَحِيحٍ والعقـد لغيره في أيام خلافته وحياته لا ينعقد ولا يصح.

ولو اتَّفق لمعاوية رحمه الله العقد في زمانه لم يكن ذلك بعقد يعوّل عليه حتى يتجدد له بعقد بَعدَ موته رضي الله عنه ومعاوية من عدول الصحابة

<sup>(82)</sup> في (ج) على سَائر الطعام، وهو ما في الأصل

<sup>(83)</sup> في (ب) و (ج) وفضّل

<sup>(84)</sup> في (ب) و (ج) وفي قَتلِهِ

وأفاضلهم وما وقع من الحروب بينه وبين عَلِيّ وما جرى بين الصّحابة من اللّماء فعلى التأويل والاجتهاد، وكلُّ يعتقد أنّ مَا فعله صواب وَسَداد. وقد يختلف مالك وأبو حنيفة والشافعي في مسائل من الـدّماء حتّى يوجب بعضهم إراقة دم رَجلٍ وَيحرمه الآخر ولا يستَنكر هذا عند المسلِمِين ولا يستَبشَع لها كان أصله الاجتهاد وبه تعبَّد الله عن وجلّ العلماء وكذلك ما جرى بين الصحابة رضي الله عنهم في هذه الدّماء ومَن حاول بسط طرق اجتهادِهِم فيها وقع لهم طالع ذلك من الكتب المصنّفة عليه فقد أفرد القاضي (أبو بكر بن الطيّب) (85) فيه كتابا وذكره في كثير من كتبه وغيره من العلماء المصنفين.

1101 ـ وأمّا قوله: «فَالتَّفَتَ إلَيه الذِّئب فقال له: مَن لها يَوم السَّبْع يَومَ السَّبْع يَومَ لَيس لَهَا رَاعِ غَيِرِي» (ص 1858).

قال الشّيخ رضي الله عنه: بعض أهل العلم (86) يقول: يوم السّبْع، بإسكَانِ الباء ويفَسرِّه بِأنه أَرَادَ يــومَ القِيَامَةِ، قــال بعضهم: «من لها يــوم السبع» السبع الموضع الــذي عنــده المحشر يــوم القيــامـــة أَرَادَ مَن لهَا يَـومَ القيامَة.

(قال الشيخ ـ وفقه الله ـ وقد سألت بعض أيمة اللّغة عن هذا فقال لي: مَا أُعرِف لتسمِيَةِ يوم القيامة) (87) بهذا الاسم وجها ولكني أعرف في اللّغة سَبَعت الرّجلَ أسبَعه سَبعًا إذا طَعَنت عليه فلعلّه لما كان يوم القيامة يَومَ الكَشفِ عن المساوىء سمِّي ذلك سَبعا. هذا الذي ذَكَر لي من سألته

<sup>(85)</sup> ما بين القوسين ساقط من (أ) و (ج)

<sup>(86)</sup> في (ب) و (ج) أهل اللّغة

<sup>(87)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

وقد رأيت في بعض كتب اللّغة يقال : سبعت الأسد إذا ذعرته. قال الطِّرماح:

[الطويل]

فَلَماً عوى لَيث السِّمَاك سَبَعتَه

كما أنَّا أحيانا لهن سَبَوع (88)

يصف الذئب.

ويكون المعنى على هذا: من لها يوم الفَزع، ويوم القيامة أيضًا يَوم الفَزع. وَحَكَى صاحب الأفعال سَبَعت الرجل سَبعًا وَقَعت فِيه، والقوم صرت سَابِعَهم، وأيضا أخذت سُبُعَ أموالِهِم، والــنئاب الغَنَم أكلتها، وأسبَعت الرَّجل أهملته، وأيضًا أطعمته السَّبُع، وَالرَاعِي وَقَعَ السبع في غنمِه، والمرأة وَلَدَت لِسَبعة أشه \_\_\_\_، والقوم صاروا سَبعة. هَذَا جملة مَاحَكَاه مِن تَصِريف هَذِهِ اللَّفظة في مَعَانٍ مختلِفة ويحتمِل مِا ذَكرناه أن يريد يوم السَّبع يوم أكلي لها لِقولِه: سَبعَ الذِئب الغَنَم أكلها وإن صَحَّ أن يريد يوم السَّبع يوم أكلي لها لِقولِه: سَبعَ الذِئب الغَنَم أكلها وإن صَحَّ أن الأرضِ نَبَاتًا ﴿ (88) صَحِّ أن يريد مَن لهَا يَومَ الإهمالِ كَما حكي أسبَعته الأرضِ نَبَاتًا ﴿ (98) صَحِّ أن يريد مَن لها يَومَ الإهمالِ كَما حكي أسبَعته أهملته وَيَكون المرَاد بِه نَحومَا يرَاد بروايَة مَن رَوَى مَن لهَا يَومَ السُّبعِ يَومَ الاُراعِي لهَا سِوَايَ إِذَا كَان المَعنَى فقدَ الحارِسِ لهَا وَالمَانِعَ مِنهَا.

1102 ـ قـوك عَلَيْهَ : «بَينَا أَنَا نَائِم رَأَيْتُنِي عَلَى قَلِيبٍ عَلَيهَا دَلـو» (الحديثَ) (ص 1860).

<sup>(88)</sup> جاء سَبُوع في (أ) بفتح السين

<sup>(89) 17</sup> نوح

قال الشّيخ ـ أيّدَه الله ـ تَقَدَّمَ تَفسِيرِ القَلِيبِ وَالغَرْبِ، وَالذَّنوبِ. وأمَّا العَبقَرِيّ فَقَالَ أبو عبيد: قال الأصمَعي: سَألت أبًا عَمرو بن العَلاء عَنِ العَبقَرِيّ فَقَالَ : يقَال هَذَا عَبقَرِيّ قـــومِهِ كَقَولِهِم سَيِّد قَومِهِ وَكَبِيرهـم وَقَويَّم

1103 ـ وأما قوله يفري فريه (ص 1862).

أي يعمل عملَه ويقوَى قوّته ويقطع قطعه والعرب تقول: تركته يفرِي الفري إذا عمِل العمل فأجَادَ.

1104 ـ وقوله «ضرب النّاس بعَطَن» (ص 1862)

قال ابن الأنباري معناه رَوُوا وَ أَروَوا إِبلَهم فأبركوها فضربوا لها عَطَنًا، يقال : عطَنَتِ الإبل فهيَ عَاطِنَة وَعَوَاطِن إذا بركت عند الحياض لتعادَ إلى الشرب مرّة أخرى وأعطنتها أتا.

1105 ـ قوله قَد كَان يَكون في الأمم قبلكم مُحدَّثونَ» وذكر مسلم عن ابن وهب أنَّ تفسيره ملهمون (ص 1864).

فقال غیره: یرید بقوله: «محدّثون» قـومًا یصیبون إذا ظنّوا فکأنهّم حُدِّثوا بشيء فقالوه.

1106 ـ قوله دخل مالاً فجلس في القُفّ (ص 1869).

القفّ شجر النّخل والقفّ أيضا الشجرة اليابسة، والقف أيضا شبيه الزَبِيل (90) من الخوص. والمراد بهذا الحديث في الظاهر القفّ الذي يسقط فيه ماء الدّلو ثم يمضي منه الى الظفيرة وهي محبس الماء كالصّهرِيج.

1107 ـ قول معاوية لسعد: «مامنعك أن تسبّ أبا تراب» فذكر سعد رحمه الله فضائل عليّ رضي الله عنه وأنّه ﷺ قال له: «أما ترضى أن تكونَ مني بمنزلة هارون من موسى» عليها السلام. وقوله ﷺ «لأعطيّن الرّاية غدًا رَجلا يحبّ الله ورسولَه ويحبّه الله ورسوله فأعطاها عليًّا رضوان الله عليه، ولما نزلت ﴿نَدعُ أَبنَاءَنَا وَأَبنَاءَكُم ﴾ (91) دعاهُ ﷺ وفاطمة وابنيها عليها السّلام فقال: اللّهم هؤلاء أهلي» (الحديث) (ص1871).

قال الشّيخ - أيّده الله - : مَذهَب أفاضِل العلَماء أنّ ماوقع من الأحاديث القادحَة في عدالة بعض الصّحابة والمضيفة إليهم مالا يليق بهم فإنهّا تسرد ولا تقبل إذا كان رواتها غير ثقات فإن أحبّ بعض العلماء تأويلها قطعًا للشّغب ترك ورأيه وإن رواها الثقات تؤولت على الوجه اللائق إذا أمكن التأويل ولا يقع في روايات الثقات إلا ما يمكن تأويله، ولا بدّ أن نتأوّل قول معاوية هذا فنقول : ليس فيه تصريح بأنّه أمره بسبّه وإنّا سأله عن السبب المانع له من السبّ. وقد يسأل عن مثل هذا السّؤال من يستجيز سبّ المسؤول عنه ويسأل عنه من لا يستجيزه. وقد يكون معاوية رأى سَعدا بين قوم يسبّونه ولا يمكن الإنكار عليهم فقال : ما منعك أن تسبّ أبا تراب لتستخرج منه مثل ما استخرج ما حكاه عن النبيّ على فيكون له حجّة على من يسبّه حتى ينضاف إليه من غوغاء جنده النبيّ فيكون له حجّة على من يسبّه حتى ينضاف إليه من غوغاء جنده

<sup>(90)</sup> في (ب) و (ج) الزنبيل

<sup>(91) 61</sup> آل العمران

فيحصل على المراد على لسان غيره من الصَّحَابة ولو لم نسلك هذا المسلك وحملنا عليه أنّه قصد ضدّ هذا مَما تثيره الموجدة ويقع في حين الحنق لأمكن أن يريد السّب الذي هو بمعنى التفنيد (92) للمذهب والرأي، وقد يسمى ذلك في العرف سبّا ويقال في فرقة إنها تسبّ أخرى إذا سمع منهم أنهم أخطؤوا في مذاهبهم وحادوا عن الصّواب وأكثروا من التشنيع عليهم، فمن الممكن أن يريد معاوية من سعد بقوله: ما منعك أن تسبّ أبا تراب، أي تظهر للناس خطأه في رأيه وَأنَّ رأينا وما نحن عليه أسد (93) وأصوب هذا مما لا يمكن أحَد أن يمنع من احتمال قوله له وقد ذكرنا ما يمكن أن يحمل عليه قوله ورأيه فيه جميل أو غير جميل في هذين الجوابين، يمثل هذا المعنى بنبغي أن يسلك فيها وقعَ من أمثال هذا.

1108 ـ قوله : «فَبَاتَ النَّاس يَدوكون لَيلَتَهم» (ص 1872).

أي يخوضون يقال : النَّاس في دَوكَة، أي في اختلاط وخوض.

قال أبو العباس ثعلب سَماهما رسول الله ﷺ «ثَقَلَين» لأنَّ الأخـذ بهما

<sup>(92)</sup> في (ج) التقييد

<sup>(93)</sup> في (ب) أمثل، وفي (ج) أشدّ

والعمل بهما ثَقِيل. والعرب تقول لكلّ خطير نفيس ثَقَل. فجعلهما ثقلين إعظاما لقدرهما وتفخيها لشأنهها.

1110 ـ وقوله : ﴿فَأَتَيتُهم فِي حَشِّ (ص 1877).

الحش بستان النخل وفيه لغتان ضم الحاء وفتحها، ويقال في جمعه : حُشَّان قال ابن الأنباري : والحشّ أيضا مواضع الخلاء. وَإِنها سُمّي مواضع الخلاء حشًّا لأنهَّم كانوا يقضون حوائجهم في البساتين. قال أبو عبيد : والحائش جماعة النخل وهو البستان أيضًا.

1111 قال الشّيخ \_ أيّده الله \_ : خرَّج مسلم في فضائل سعد رَضي الله عنه قال : «نا أبو كريب وإسحاق عن محمد بن بِشر عَن مِسعَرٍ قال ونا ابن أبي عمر عن سفيان عن مِسعَرٍ كلهم عن سعد بن إبراهيم». قال بعضهم قال أبو مسعود الدّمشقي ... هكذا رواه مسلم حدّثنا أبو بكر نَا وكيع وأسقط منه سفيان (ص 1876).

وتوهم النّاس أنه وكيع عن مِسعَر وإنّها رواه أبـو بكـر في المسند وفي المغازي وغير موضع عن وكيع عن سفيان عن مسعَر (94).

1112 ـ قوله «شَجَروا فَاهَا بِعصًا ثُمَّ أُوجَروهَا» (ص 1878).

شَجَروا، أي فتحوا. ويقال : وجرته وأوجرته إذَا ألقيت الـوَجُور في فِيهِ وَهُو الدَّوَاء.

<sup>(94)</sup> في (ب) عن سَعد

1113 ـ قــوك : «نَدَبَ رسـول الله ﷺ النَّاسَ يَومَ الخنــدَقِ (صـ1879).

أي دَعَاهم. قــال صــاحب الأفعال: نــدبتهـم إلى الحرب والأمــر وَجَّهتهم، وإلى الشيء دَعوتهم.

1114 ـ قوله : «لِكلِّ نَبِيِّ حَوارِيِّ وَحَوَارِيُّ الزَّبَيرِ» (ص 1879).

أي خاصّتي والمفضّل عندي وناصري، قال الأزهري: لِكلّ نَاصِرٍ نَبِيَّه حَوَارِيَّ تشبيهًا بِحَوارِيِّ عيسى ﷺ. قال ابن الأنباري: وَحَوارِيَّ عيسى هم المفضَّلونَ عنده وخاصّته. وقال الأزهريّ: الحواريون خُلْصَان الأنبياء عليهم السّلام وتأويله الّذين أخلصوا وأنقوا من كل عَيب، واللّقيق الحُوَّارَى الذي سُبك ونخِل كأنه روجع في اختباره مرّة بعد أخرى، قال ابن وَلاّد: حواريّ (الرّجل خلصانه وخَاصّته، ورجل حَوَاريّ) (69) لتنظيفه الثياب، قال الهروي: ويُسَمّى خبز الحُوّارى لأنّه أشرف الخبز وأنقاه.

1115 ـ قوله : «فِي أُطُمِ حَسّانِ» (1879).

الأطم بناء مرتفع وجمعه آطام، ومنه الحديث «حتى تـوارت بـآطـام المدينة» يعني أبنيتها المرتفعة.

<sup>(95)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

<sup>(96)</sup> في (ب) حَوَاريًا

1116 ـ وجرًاء (ص 1880)

بالمد جَبَل بمكة.

1117 ـ قوله ﷺ : «أَثَمَّ لُكَع» (ص 1882).

قال الهروي: سئل بـــلال بن جــريــر عن اللَّكع فقـــال : هي في لغتنــا الصّغيرة. قـــال الأصمعيّ : الأصل في لُكَع مِن المَلاكع وهي التــي تخرج مع السَّلَى عَلَى الولد. وفي حديث الحَسَن أنّه قال لإنسَانٍ : «يَا لُكع» يرِيد يا صَغِير (97) في العِلم.

1118 ـ قول عائشة ـ رضي الله عنها: «وعليه مِرط مُرَحَّل من شَعرٍ أُسوَدَ» (ص 1883).

المِرْطُ كساء وجمعه مروط والمرحل بالسراء والحاء المهملتين (98) [هو الوَشي سمي مرحلاً لأنّ عليه تصاويَر الرِّحال وَجمعه المراحل ويقال لها المراجِل بالجيم أيضًا.

1119 ـ قــولــه : «وبَشِّــرْ خَدِيَجةَ بِبَيتٍ في الجَنَّةِ مِن قَصَبٍ لاَ صَخَبَ فِيهِ وَلاَ نَصَبَ» (ص 1887).

<sup>(97)</sup> في (ب) و (ج) يا صغيرا

<sup>(98)</sup> من هنا الى قوله وقول الرابعة ساقط من (ب)

قال الهروي في قوله «بِبَيتٍ من قصب» هو في هذا الحديث لؤلؤ مجوَّف واسع كالقصر المنيف. والصخب الصوت المرتفع، وأيضا اختلاط الأصوات، والنصب المشقة والعناء والتعب. وفيه لغتان نُصْب وَنَصَب مثل حُزْنِ وَحَزَن. قال صاحب الأفعال: نَصِبَ الرَّجل بِفَتحِ النون وكسر الصاد أعيا من التَّعَب.

1120 ـ قـوكـ عَلَيْ لِعَائِشَةَ «جَاءَني بِكِ الْمَلَك في سَرَقَةٍ مِن حَرِيــرٍ» (1889).

قال أبو عبيد : هي الشُّقَق إلاَّ أنهًا هِي البيض منها خاصة الـواحـدة سَرَقَة، قال : وأحسبها فارسية أصلها سَرَط، وهو الجيّد. وأنشد غير أبي عبيد للعجاج ـ :

[الرَّجَز]

ونَسَجَت لَوَامِعُ الحَرورِ سَبَائِبً الكَسَرَقِ الحَرِيرِ

1121 ـ وَقُولُهَا : «فَأَشْخُصَ بَصَرَه» (ص 1894). أي رفعه.

1122 ـ قـول عـائشـة : «جَلَسنَ (99) إحدى عشرة امرأة فتعـاهـدنـا وتعاقـدنـا أن لا يكْتمنَ مِن خَبَـرِ أزوَاجِهِنّ شَيئًا» (100) (الحَدِيثَ بِطولِه) (ص 1896 ـ 1902).

<sup>(99)</sup> في أصل مسلم جلسَ احدى عشرة امرأة

<sup>(100)</sup> شيئا ساقط من (ج)

قال الشّيخ أيّده الله : قَول الأولى من النسوة اللاَّتي اجتمعن وتعاقـدن أن لا يكتمن من أخبار أزواجهن شيئا «زَوجِي لحَمُ جَمَلِ غَثٍ».

تعني المهزول على رأس جَبَل. تصف قِلَّة خيره وَبعده مع القلّة كالشيء في قُلَّة الجبل الصَّعب لا ينال إلاّ بِالمشقة. قال الخطَّابي. معنى البعد في هذا أن تكون قد وصفته بسوء الخلق والترقع لنفسه والذهاب بها تيها وَكِبرا، تريد أنه مع قلة خيره وَنَزَارته قد يتكبر عَلى العشير فيجمع الى منع الرِّفد الأذى وسوء الخلق. قال أبو عبيد: وقولها «سَمِين فينتقي» أي يستخرج نِقيه والنَّقي المخ يقال: نَقُوت العَظمَ ونَقَيته وأنقيته إذا استخرجت نقيه. وَمَن رواه فَينتَقَل أي ليس بِسَمِين ينتقله الناس الى بيوتهم يأكلونه ولكنهم يَزهَدونَ فِيه. قال الخطابي: يريد أنَّه ليس في جانبه ظرف فيحتمَل سوء عِشرته لذلك، يقال: انتقلت الشيء أي نقلته.

قال أبو عبيد : قول الثانية «أَذْكُرُ عُجَرَهُ وبُجَرَهُ».

العُجَرُ أَن يَتَعَقَّدَ العَصَب أو العروق حتى تَرَاهَا نَاتِئةً من الجسد والبُجَر إذا نَحوُهَا إلاّ أنهًا في البطن خاصةً واحدتها بُجْرة. ومنه قيل رَجل أبجَر إذا كان عظيم البَطنِ وامرأة بَجراء والجمع بُجَر، ويقال: رَجل أبجَر، أي ناتىء السّرة عظيمها. قال الهروي: قال ابن الأعرابي: العُجْرةُ نَفخة في الظهر فإذا كانت في السُّرة فهي بُجْرة ثم ينقلان إلى الهموم والأحزان. قال الخطّابي: أرادت بالعُجْرِ والبُجَر عيوبه الباطنة وأسراره الكامنة. وقال الأصمعي في قول على رضي الله عنه إلى الله أشكو عُجَري وَبُجَري وَبُجَري أي همومي وأحزاني.

قال أبو عبيد قول الثالثة «زَوجِي العَشَنَّق».

هو الطويل تقول، ليس عنده أكثر من طوله فـلا نفع، «إن ذكـرت مافيـه من العيــوب طلّقني وإن سَكَتّ تــركني معلقــة لا أيِّم وَلاَ ذَات زَوجٍ»(101). ومنه قول الله تعالى ﴿فَتَذَروهَا كالمَعَلَّقَةِ﴾ (102).

وقول الرَّابِعَةِ «زَوجِي كَلَيلِ تِـهَامة».

تقول : ليس عنده أذى ولا مكروه وإنّها هـو مثل لأنّ الحرّ والبرد كلاهما فيه أذى إذا اشتدّ وقولها «ولا مخافة ولا سآمة».

تَقول لَيس عنده غائلة وَلا شـرّ أخافه ولا يسأمني فَيَمَلُّ صحبَتِي.

وقول الخامسة «زَوجي إن دخل فَهد» تصف بكثرة النوم والغَفْلة في مَنزِله على وجه المدح له وذلك أنَّ الفَهد كَثِير النَّوم، يقَال : أنوَم مِن فَهدٍ. والذي أرَادَت أنَّه لَيس يتفقَّد ماذهبَ مِن مَالِه ولا يلتفت إلى جانب البيت ومَا فيه. فَهو (103) كَأنَّه سَاهٍ عن ذلك. ومـما يبيِّنه قولها «ولا يَسأل عا عَهِد» تعني عما كان عندي قَبل ذلِكَ.

<sup>(101)</sup> في (ج) ولا ذات بَعلِ

<sup>(102) 129)</sup> النّساء ، وإلَى هنــا ينتهي النقص من (ب) الـــذي أشير اليــه بــرقم التعليق(98)

<sup>(103)</sup> فهو ساقط من (ب) و (ج)

وقولها «أسِدَ».

تصفه بالشجاعة تقول. إذا خرج إلى النّـاس ومباشـرة الحـرب وَلقـاء العدوّ أُسِدَ فيها. يقال: أُسِدَ الرجل واستأسَدَ بِمَعنَّى (104).

وقول السّادسة «زوجي (105)، إن أَكَلَ لَفَّ وإن شَـرِبَ اشتَفّ».

اللفّ في المطعم الإكثار منه مع التّخليط من صنوفه حتَّى لاَ يبقِيَ مِنه شَيئًا، والاشتِفَاف في المشرب أن يستقصي مَا في الإناء ولا يُسْئِرَ شَيئًا وإنها أُخذ من الشُّفَافَةِ وهَي البقية في الإناء من الشَّرَاب فإذا شَرِبَهَا صاحبها قيل اشتفَّها.

وَقُولُهَا «ولا يُولِجُ الكَفَّ لِيَعلَمَ البَثَّ».

قال أبو عبيد أحسبه: كان بِجَسَدها عيب أو دَاء تَكتَيَب بِه لأن البتّ هـو الحزن فكان لا يـدخل يَدَه في ثَوبها لِيَمَسَّ ذلك العيب فَيَشقَّ عَلَيهَا تَصِفه بالكرم قال الهروي: قال ابن الأعرابي: هـذا ذمّ لـزوجها وإنّا أرادت وإن رَقَد التَفَّ في نـاحية ولم يضَاجِعنِي ليعلَم مـاعنـدي من مَحبَّتي لقربه. قال: ولا بثَّ هناك إلا محبَّتها الـدّنـوَّ مِن زَوجِهَا فَسَمَّت ذلك بَتّا لأن البثّ من جهته يكون، قـال أحمد بن عبيد: أرَادت أنه لا يتفقـد أمُورِي ومصـالِحَ أسبَابي وَهـو كقـولهم: مَا أدخل يـده في الأمر، أي لم يَتَفَقّده.

<sup>(104)</sup> في (ب) المعنى واحدٍ

<sup>(105)</sup> زوجي ساقط من (أ)

(قال ابن الأنباري رَدَّ ابن قتيبة (106) على أبي عبيد تأويله لهذا الحرف قال: وكيف تمدحه بهذا وقد ذَمَّته في صدر الكلام) (107). قال ابن الأنباري: ولا حجة على أبي عبيد فيه لأن النَّسوة كنَّ تعاقدنَ أن لا يكتمنَ مِن أخبَار أزوَاجِهِن شيئا وَمِنْهُنّ منَ كانت أمور زوجها كلها عبيحة فوصفتها ومنهن من كانت أمور زوجها كلها قبيحة (فَبيّنتها وَمنهن مَن كان بعض أمور زوجها حسنة وبعضها قبيحة)(108) فأخبرت به. قال الشيخ ـ رحمه الله ـ : وإلى قول ابن الأعرابي وابن قتيبة ذَهَب الخطّابي في تفسير هذا.

قال أبو عبيد : وقول السّابعة : «زوجي عَيَايَاء طباقاء».

العَيَايَاء بالعَين المهمَلَةِ هـو الـذي لا يضرب ولا يلقّح من الإبل، وكذلك هو في الرجال. والطَّباقاء العيي الأحَمق الفَدْمُ. قال الخطّابي: أصل الطَّباقاء ما قاله الأصمَعِيّ: وهو الـذي أمْرُه منطبق عليه قال ابن ولاّد يقال: فـلان طَبَاقَاء إذا لم يكن صاحب غَزو ولا سفر قال والعياء (109) من الإبل الـذي لا يحسن الضِّرابَ ولا يقال ذلك للرجل. وأمَّا العَيَايَاء فيقال في الإبل والرّجال وهو الذي لا يحسن الضراب أيضًا.

قال أبو عبيد وقولها «كلّ دَاءٍ لَه دَاءٌ».

<sup>(106)</sup> في (أ) زاد ابن قتيبة

<sup>(107)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

<sup>(108)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

<sup>(109)</sup> في (ب) و (ج) والعياياء

أي كلّ شيء من أدواء الناس فهو فيه ومن أدوَائه.

قول الثَّامنة «زوجي(110) المسّ مسّ أرنب» تصف بحسن الخلق ولين الجانب كَمَسِّ الأرنب إذا وضعت يدك على ظهرها.

قال : وفي قولها «والرِّيح ربيح زَرنَبِ».

معنيَانِ قد يمكن أن تريد (طيب ريح جسَده ويمكن أن تريد) (111) طيبَ الثّناء في النّاس وانتشاره فيهم كريح الزّرنَب وَهو نوع من أنواع الطّيب معروف.

وقول التّاسعة «زوجي رفيع العماد».

تصفه بالشّرف وسناء الــذّكــر. وأصل العمادِ عِماَد البيت وجمعــه عَمَد(112)، وهي العيدان التي تعمَد بها البيوت وإنّما هذا مَثلٌ تقـول: إن بيته في حَسَبِ رَفِيع في قومه.

وأما قولها «طويل النّجاد».

فَإِنَهًا تصفه بامتداد القامة، والنِّجَاد حمائل السَّيف، فَهو يحتاج إلى قـدر ذلك من طوله وَهذا مـمّــا تمدح به الشّعراء.

<sup>(110)</sup> زوجي ساقط من جاء

<sup>(111)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(112)</sup> وعَمَد بفتحتين اسم جَمع

وقولها : «عظيم الرّماد».

تصفه بالجود وكثرة الضيافة من لحم الإبل وغيرها من اللّحوم فإذا فعل ذلك عظمَت ناره وكثر وقودها فيكون الرّماد في الكثرة على قدر ذلك. قال الخطَّابي: قد يكون إيقاد النّار لمعالجة الطّعام واشتواء اللَّحم ليطعمه الأضياف («كرما وأمدح له أن تكون ناره لا تطفأ ليلا ليهتدي بها الضّيفان») (113) فيكثر غشيانهم إليه والأجواد يطعمون ويعظمون النار في ظلام الليل (114) ويوقدونها على التّلال ومشارف الأرض ويرفعون على الأيدي الأقباس ليهتدي بسناها الأضياف.

قال أبو عبيد : وقول العاشرة «زوجي مالك» الحديث.

تقول إنه لا يسوجه إبله يسرحن نهارا إلا قليسلا ولكنهن يُتركن بفنائه (115) فإن نزل به ضيف لم تكن الإبل غائبة عنه ولكنها بحضرته فَيقريه مِن ألبَانها ولحومها، والمزهر العود الذي يضرب به أرادت أن زوجها قد عوَّدَ إبله إذا نزل به الضِّيفان أن ينحر لهم ويسقيهم الشراب ويأتيهم بالمعازف فإذا سمعت الإبل ذلك الصوت عَلِمنَ أنهن منحورات فذلك قولها: «أيقَنَّ أنهن هَوالك».

قال أبو عبيد : وقول الحادِية عَشرة «أَنَاسَ مِن حُلِي أُذُنَيَّ».

<sup>(113)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

<sup>(114)</sup> في ظلم الليالي في (ب)

<sup>(115)</sup> في (ب) و (ج) يَبْـرُكنَ بفنائه

تريد حَلاني قِرَطَةً وَشُنُوفًا تنوس بأذني، والنَّوس الحَرَكة من كل شيء متدلِّ يقال: منه نَاسَ يَنوس نَوسًا وأناسه غَيره إناسَةً قال ابن الكلبِي: إنها سمِّي مَلِك اليَمَنِ (ذَا نُوَاسٍ) (116) لِضَفِيرَتَين كانتا له تنوسان على عَاتِقِهِ.

وقولها «وَملاً مِن شَحْم عَضُدِي».

لم ترد العضد خاصّة إنها أرادت الجَسَد كلَّه تقول : إنّه أسمنني بإحسانه إلى فإذا سَمِنَتِ العَضُد سمِن سائر الجسد.

قولها وَبجَّحَنِي فَبَجَحت».

أي فرّحني ففرِحتُ. وَقَالَ ابن الأنبَاري مَعنَاه عَظّمَنِي فَعَظُمت عند نفسي. يقال : فلان يَتَبَجَّح بكذا، أي يتعظم ويترفع ويفخر. قال : ومنه قول الشّاعر :

[الطويل]

وَمَا الفَقر عَن أرض العشيرة ساقنا

إلَيكَ وَلَكِنَّا بقرْبَاك نَبجَـح

أي نفخر ونتعظّم بقرابتنا منك.

<sup>(116)</sup> ذا نواس ساقط من (ب)

قال أبو عبيد : وقولها : «وجدني في أهل غُنيَمة بِشَقّ».

تعَنِي أَنَّ أَهِلَهَا كَانُوا أَهُلَ (117) غَنَم ليسوا بأصحاب خَيل ولا إبل لأن الصَّهيل أصوات الخيل. والأطِيط أصوات الابل وحَنينُها قبال: وقد يكون الأطيطُ أيضا غير صوت الابل واحتجّ بِحَديثِ عُتْبَةَ بن غَزوَان "ليأتين عَلَى بَابِ الجَنَّة وَقتُ لَه فِيه أَطِيطٍ" أي صوت بالزّحام، وَشَقٍّ مُوضِع.

وقولها «وَدَائس ومنتٍّ».

تريد أنهم أصحاب زَرع فيدوسونَه (118) إذا حصِد وينقونه من خِلطٍ وَزُوانٍ وَنَحوِ ذَلك.

وقولها: «أقول فَلاَ أَقَبَّحُ».

تقول: لا يقبح عليّ قولي يقبل منّي.

وقولها «وأشَرب فَأْتَقَمَّح».

التقمّح في الشّرب مأخوذ من النَّاقَة الـمُقَامِح. قال الأصمعي : وهي التي تَرِد الحوض فلا تشرب. قال أبـو عبيـد : وأحسِب قـولهَا «فأتقمّح»

<sup>(117)</sup> أصحاب غَنَم في (ب) و (ج) (120) : ( د ) . ( د ) . ( د ) . ( د ) . ( د ) . ( د ) . ( د ) . ( د ) . ( د ) . ( د ) . ( د ) . ( د ) . ( د )

<sup>(118)</sup> في (ب) و (جً) فهم وفي (ب) عوض يدوسونه يدرسونه

أي أروى حتى أدَعَ الشَّرَابَ من شدّة الرّيّ قال : ولا أراها قـالت هـذا إلاّ من عِزّة المَاء عنـدهم قـال : وبعض النّاس يَروِي هــذا الحرف (119) «فأتَقَنَّح» بالنّون وَلاَ أعرِف هذا الحرف ولاَ أرى الْمحفوظ إلاّ بِالِميمِ.

قال أبو عُبيد: العُكوم الأحمال والأعدَال التي فيها الأوعِية من طرف الأطعمة والمتاع، واحدها عِكم وَرداح عظام كثيرة الحشو، ومنه قيل للمرأة إذا كانت عظيمة الأكفال رَدَاح وللكتيبة إذا عظمت رداح.

وقولها «كَمَسَلّ الشَّطبَة».

الشّطبة أصلها مَا شُطِب من جريد النّخل وهو سَعَف وذلك أنّه يُشَقَّق مِنه قضبان رقاق تنسج منه الحصُرُ فأخبرت المرأة أنّه مُهفهف ضَرْب اللّحم شبّهته بتلك الشطبة. وهذا مها يمدح به الرجل.

وقولها: «تُشبعه ذِرَاع الجَفرة».

الجَفرة الأنثى من أولاد الغنم، والذّكر جَفر، والعرب تمدح بقلّة الطّعم والشرب.

وقولها «لا تَبثّ حَدِيثَنَا تَبثِيثًا».

معناه لا تشيعه ولا تظهره ويروى لا تَنُثّ بالنّون ومعناه قريب من الأوّل، أي لا تظهر سِرَّنَا.

<sup>(119)</sup> ما بين القوسين فقرة تكررت في (ج)

وقولها «ولا تُنَقَّث مِيرَتنَا تَنِقيتًا».

تعني الطّعام لا تأخذه فَتَذهب به، تصفها بالأمانة والتّنقيث الإسراع بالسير.

وقولها «لا تملأ بيتنا تعشيشا».

قال الخطَّابي لم يفسره أبو عبيد، والتعشيش بالعين غير معجمة مأخـوذ من قولهم :عشَّش الخبز إذا فسد تريد أنهّا تحسن مراعاة الطعام المخبـوز. قال أبو عبيد : والأوطاب أسقية اللَّبن واحدها وَطب.

وقولها «يلعبان تحت خِصرها برمَّانتَين».

تعني أنها ذات كفل عظيم فإذا استلقت (120) نَتَأُ الكِفل بها من الأرض حتى تصير فجوة تحت خصرها يجري فيها الرّمَّان.

والشَّرِيُّ تعني بـه الفـرس أنَّه يستشري في سيره، أي يَلِحُّ وَيمضي بِلا فتور ولا انكسار، والخطيّ الرّمح يقال لـه ذلك لأنَّه يأتي من بِلاَد نـاحيـة البحرين يقال لها: الحُظ، والثريّ الكثير من المالِ وغيره، ومنه الثَّروة في المال وهو الوفُور والكَثرة فيه (ص 1896 إلى 1901).

قال بعضهم فيه من العلم حسن العشرة مع الأهل واستحباب محادثتهن بها لا اثم فيه.

<sup>(120)</sup> في (أ) و (ج) استقَلَّت

وفيه أنّ بَعضهن قد ذكرن عيوب أزواجهن فلم يكن ذلك غِيبَة إذ كانوا لا يعرفون بأعيانهم وأسهائهم وَإنها الغِيبَة أن يقصد لأعيان من الناس فَيذكروا بها يَكرهون من القول ويتأذّون به.

قال الشّيخ وفّقه الله: وإنّما يفتقر عندِي إلى الاعتذار عن هذا لو كان النّبِي عُلَيْ سَمِع امرَأة تغتَاب زَوجَهَا من غير أن تسمّيه فَأقرَّهَا على ذلك. فأمّا حكاية عائشة رضي الله عنها عن نساء مجهولات لا يدرَى مَن هنّ في العالم (ولسن بحاضرات ينكر عليهن فلا يكون حجّة على جواز ذلك وَحَالها في ذلك كحال من قال في العالم) (121) من يَعْصي الله ومن يسرق فإن ذلك لا يكون غيبة لرجل معين. وهمذا يغني عَنِ الاعتذار الذي حكيناه عن بعضهم. لكن المسألة لَو نزلت ووصفَتِ امرأة زوجها بها هو غيبة وهو معروف عند السامعين (122) فإن ذلك ممنوع وَلا فَرقَ بين قولها فلان بن فلان من صفته كذا وكذا أو زوجي من صفته كذا وكذا وهو معروف لكن لو كان مجهولا وممّن لا يعرف بعد البحث عنه (فهذا الذي معروف لكن لو كان مجهولا وممّن لا يعرف بعد البحث عنه (فهذا الذي الاحرَج فيه على رأي بعضهم الذي قَدَّمناه وكأنه يتنزّل عِنده منزلة من قال في العالم من يعصي ويسرق وللنظر) (123) فيها قال مجال.

1123 ـ ذكر مسلم: قـول أنس: «جَمَع القـرآن على عهـد النبي ﷺ أربعة كلّهم من الأنصار معـاذ بن جبـل وأبـيّ بن كعبٍ وزيـد بـن ثابـت وأبو زيد أحد عمومة أنس» (ص 1914).

<sup>(121)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(122)</sup> في (ب) من معروف عند النساء، وفي (ج) وهو معروف عند الناس

<sup>(123)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

قال الشّيخ ـ وفّقه الله ـ : هذا الحديث مما ذكره بعض الملجدة في مطاعِنها وحاولت بذلك القدح في الثقة بنقل القرآن ولا مستَرُوحَ (124) لها في ذلك لأنّا لو سلّمنا أن الأمر كها ظنّوه وأنه لم يكمل القرآن سِوَى أربَعَة فَإنّه قد حفظ جميع أجزائه مئون لا يحصون وما من شرط كونه متواترا أن يحفظ الكل الكلّ بل الشيء الكثير إذا روى كلّ جزء منه خلق كثير علم ضرورة وحَصل متواترا ولو أن «قفا نبكي» روى كلّ بيت مائة رجلٍ مثلا لم يحفظ كل مائة سوى البيت الذي روته لكانت متواترة فهذا الجواب عَن قَدحِهم.

وأمًّا الجواب عن سؤال من سأل عن وجه الحديث مِن الإسلاميّين فإنه يقال له: قد علم ضرورة من تَدَيِّنِ الصَّحابة رضي الله عنهم ومبادرتهم إلى الطَّاعَاتِ والقُرَبِ التي هي أدنى منزلة من حفظ القرآن ما يعلم منه أنّه محال مع كثرتهم أن لا يحفظه منهم إلا أربعة، كيف ونحن نرى أهل عصرنا يحفظه منهم ألوف لا تحصى مع نقصِ رَغبتِهم في الخير عن رَغبةِ الصَّحابة رضي الله عنهم فكيف بالصَّحابة على جلالة أقدارهم، هذا معلوم بالعادة.

ووجه ثانٍ وهو أنّا نعلم أنّ القرآن كان عندهم من البلاغة بحيث هو، وكان الكافرون في الجاهلية يعجبون من بلاغته وَيُحَارون فيها حتى ينسبوها تارة إلى السّحر وتارة إلى أساطير الأوّلين ونحن نعلم من عادة (125) العرب شدّة حرصها على الكلام البليغ وتحفّظها له ولم يكن لها

<sup>(124)</sup> في (ب) ولا دليل لها في ذلك

<sup>(125)</sup> عادة ساقطة (أ)

شغل ولا صنعَة سوى ذلك فلو لم يكن للصّحابة باعث على حفظ القـرآن سِوى هذا الـذي ذكـرنــاه لكــان من أدلّ الــدلائل على أنّ الخبر ليس على ظاهره. فإذا ثبت بهاتين العادتين أنّ الخبر متأوّل وثبت ذلك أيضا بطريقة أخرى وهي ما نقله أهل السّيرة وذكره أهل الأخبار من كثرة الحافظين لــه في زَمَان النّبي ﷺ وقـد عـدّدنــا من حفظ منهم وسمّينَا نحـو خمســة عشر صَاحبًا مـمّن نقل عنه حفظ جميع القرآن في كتابنا المترجم بــ «قطع لســان النَّابِح في المترجم بالواضح» وهو كتاب نقضنا فيه كلام رجل وصف نفسه بأنَّه كان من علماء المسلمين ثم ارتدّ وأخـذ يلفَّق قـوادِح في الإســلام(126) فنقضنا أقواله في هذا الكتاب. وأشبعنا القول في هذه المسألة، وبسطناه في أوراق، فمن أراد مطالعته فليقف عليه هناك، وقد أشرنا فيه إلى تأويلات لهذا الخبر وذكرنا اضطراب الـرّواة في هـذا المعنى فمنهم من زاد في هـذا العدد، ومنهم من نقص عنه، ومنهم من أنكر أن يجمعه أحد، وأنــه قــد يتأول على أنّ المراد به لم يجمعـه بجميع قـراءاتـه السبع وفقهـه وأحكـامـه والمنسوخ منه سوى أربعة. ويحتمل أيضا أن يراد به أنَّه لم يذكر أحـد عن نفسه أنّه أكمله في حياة النبيّ عَلَيْ سوى هؤلاء الأربعة لأنّ من أكمله سواهم كان يتوقّع نزول القرآن مادام ﷺ حيّا فقــد لا يستجيــز النّطق بأنّه أكمله، وأكمله هـؤلاء (127) وَمُرَادهم أنهّم أكملوا الحاصل منـه ويحتمل أيضًا أن يكونَ من سواهم لم ينطق بإكماله خوفا من المراءات بِه واحتياطا على النيّات كما يفعـل الصّالحون في كثير مـن العبــادات وأظهــر هـــؤلاء الأربعة ذلك لأنهم أمِنوا على أنفسهم أولرأي اقتضى ذلك عنــدهم وكيف يعرف النقلة أنه لم يكمله سوى أربعة وكيف تتصوّر الإحاطة بهذا

<sup>(126)</sup> في الاسلام ساقط من (ج)

<sup>(127)</sup> في (ب) و (ج) عوض وأكمَلَه هؤلاء، واستجازه هؤلاء

وأصحاب النبيء على مفترقون (128) في البلاد وهذا لا يتصوّر حتى يلقى الناقل كلّ رجل منهم فيخبره عَن نفسه أنَّه لمَ يكمِل القرآن وهذا بعيد تصوّره في العادة كيف وقد نقل الرّواة إكمال (129) بعض النساء لِقرَاءته. وقد اشتهر حديث عائشة رضي الله عنها وقولها : «كنت جارية حديثة السنّ لا أقرأ كثيرًا من القرآن ولم يذكر في هؤلاء الأربعة أبو بكر الصديق، ولا عمر بن الخطّاب رضي الله عنها، وكيف يظنّ بهذين اللّذين هما أفضل الصّحابة أنهما لم يحفظاه وحفظه من سواهما وهذا كله يؤكد (130) ماقلناه.

على أنّ الذي رواه مسلِم ليس بنصّ جلي فيها أراده القَادِح وذلك أنه قُصارَى مَا ذَكَر أَنَّ أَنسًا قال جمع القرآن عَلى عهد النّبيء عَلَيْ أربعة كلّهم من الأنصار، فقد يكون المراد أني لا أعلم سوى هؤلاء الأربعة ولا يلزمه أن يعلم كلّ الحافظين لِكِتَاب الله تعالى أو يكون أراد من أكمله من الأنصار وإن كان قد أكملَه من المهاجرين خلق كثير التي أوضحناها لم يبق فيه للخصم تعلّق.

1124 ـ قوله ﷺ لأَبَيِّ رضي الله عنه : «إنّ الله قـد أمـرني أن أقـرأ عليك». الحَدِيثَ (ص 1915).

قال الشَّيخ \_ وفَّقه الله \_ : محمَل هذا الحديث على أنَّ الله سبحانـه أمَرَه

<sup>(128)</sup> في (ج) متفرقون

<sup>(129)</sup> في (ب) كمال بعض

<sup>(130)</sup> في (ج) يوجب

أن يقرأ عليه ليعلّمه لا ليتَعلّم مِنه، وقد يعلّم المعلّم القرآن ويروّي المحدِّث الحديث إما بقراءته على المتعلّم وتكرير ذلك عليه حتّى يضبطه وهو أصل التعلّم أو بقراءة المتعلّم عليه وهي الحالة الثانية في التعليم التي تكون للضّبط أو اختبار حال المتعلّم، أو يكون المراد أنّ الله عزّ وجل أمرَه بالقراءة عليه ليعلّمه رتبة القراءة ومواضع المواقف وصيغة (131) النغم فإن نغهات القرآن على أسلوب ونظام قد ألفه أهل الشَّرع وقرؤوه عليه يخالف ما سواها من النّغم المستَعملة فيها سواه ولكلّ ضرب من النّغم تأثير في النفس تختص به. والى هذا أشار بعض أهل العلم في تأويل هذا الحديث.

1125 ـ قوله ﷺ «اهتزّ عرش الرّحمن لِـموت سَعدٍ» (ص 1915).

قال الشّيخ - وفقه الله - : ذهب بعض أهل العلم إلى إجراء هذا الحديث على حقيقته وَزَعم أنّ العرش تحرّك لموته وَهَذا الذي قاله لا ننكره من ناجية العقلِ لأنّ العَرش جِسم من الأجسام يَقبل الحركة والسّكون ولكنّه لا يحصل المراد به من تفضيل سعد إلاّ أن نقول بأن حركة العرش عَلَم على فضله عند الله عزّ وجل، وأنّ الله سبحانه يحرّكه على عِظمِهِ إشعارًا لِلملائكة بِفضل هذا الميّت فيصِحّ.

وحَمَله بعض أهل العلم على أنّ المِراد به حَمَلَة العَرشِ وحـذف المضـاف وأقام المضاف إليه مقامه كما قال تعـالى ﴿وسْـتَلِ القَريَةَ﴾ (132) وقال ﷺ

<sup>(131)</sup> في (ج) وصنعة النّغم

<sup>(82 (132)</sup> يوسف

في أحد «جَبَل يحبّنا ونحبه»، والمراد بهذين الأهل ويكون الاهتزاز بمعنى الاستبشار والقبول، والعرب تقول: فلان يهتز للمكارم ولا تَعنِي اضطرابَ جسمه وإنّا تعني ارتياحَه إليها وقبوله عليها وذلك مشهور في الأشعار.

وقد قال بعض أهل العلم: إنّ المراد بـذلك السريـر الـذي حمل عليه سعد وسمّيَ ذلك عَرشا وما أرى هـؤلاء تأوّلـوا هـذا إلاّ على ما وقع في بعض الرّوايات (133) بِحذف اسم الرّحن جلّت قدرته وأمّا مع ذكر اسمه سبحانه وتعالى كما رواه مسلم فيبعد هذا التّأويل.

1126 ـ قوله ﷺ «أَسَرعكنَّ كَاقًا بِي أطولكنَّ يَدًا» (ص 1907).

قال الهروي يقال: فلان طويل اليد طويل الباع إذا كان سمحًا جوادا، وفي ضدّه قصير اليد والباع (وجعد الكفّ وجعد الأنامل) (134).

1127 ـ وقوله ﷺ (فَسَمِعت خَشْفَةً» (ص 1908).

قال أبو عبيد: الخشفة الصّوت ليس بالشّديـد يقـال: خَشَفَ يَخَشِف خَشفًا إذا سمعت له صوتا أو حركة. وقال شَمر: يقـال خَشْفَة وخَشَفَة. وقال الفرّاء الخشفَة الصّوت الواحد والخشَفَة الحركـة إذا وقع السّيف على اللّحم.

<sup>(133)</sup> في (ب) في بعض الروايـات اهتـز عـرشَ الـرحمن بحـذف الخ، وفي (ج) وفي بعض الرّوايات اهتز العرش فحذف

<sup>(134)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

وقوله : «ثمّ سمعت خَشخَشَة» (ص 1908).

أي حركة قال الهروي في حديث علي وفاطمة رضي الله عنهما: «دَخَل علينا رسول الله ﷺ فَتَخَشَخَشْنَا».

أي تحرّكنا.

1128 ـ قوله : «فصادفته وَمعه مِيسَم» (ص 1909).

الميسم مَا يوسم به البَعير، والسّمة العلامة. ومنه قوله تعالى ﴿سَنَسِمه عَلَى الخَرطوم﴾ (135) أي سنجعل على أنفه سوادًا يوم القيامه يعرف به. وقيل عبر عن الـوجـه بـالخرطـوم لأنّه منـه، والمعنى سنسـوّد وجهـه. والخرطوم من الإنسان الأنف ومن السّباع موضع الشَّفة.

1129 ـ قـوك : «قَرَأت عَلَى رسـول الله ﷺ بِضعًا وَسَبعِينَ سـورَةً» (ص 1912).

البضع والبضعة وَاحد ومعناهما القطعة من العدد، قال ابن السّكّيت: البضع والبضع لغتان بمَعنى واحد في العدد بكسر الباء وبفتحها ؛ وقال الهروي: العرب تستعمل البضع فيها بين الثّلاث إلى التّسع. وقال ابن الأنباري: قال قتادة: البضع يكون بين الثلاث والتّسع والعشر. وقال

<sup>(135) 16)</sup> القلم

أبو عبيدة (136): البضع مابين ثلاث وخمس. وحكى عنه غير ابن الأنباري البضع من الواحد إلى الأربعة. قال ابن الأنباري: وقال الأخفش: البضع من واحد إلى عشرة. وقال الفرّاء: البضع مادون العشرة. قال غير ابن الأنباري: قال ابن عبّاس: البضع من الثلاث إلى العشر. وقال مجاهد: من الثلاث إلى السبع. وَحَكَى ابن الأنباري: أنّ رسول الله عليه قال لأبي بكر رضي الله عنه: «لمّا نزلت ﴿سَيَغلِبونَ، في بِضع سِنِين ﴿ (137): البِضع مَا بَين السبع والتّسع، وقال ابن سلام في التّفسير: فلم مضت سبع سنين ظهرت الرّوم على فارس. وقال ابن الأنباري: ويقال: في عدد المؤنّث بضع وفي عدّة المذكر بضعة فمجراه الأنباري: ويقال: في عدد المؤنّث بضع وفي عدّة المذكر بضعة فمجراه وجمعها بَضع وبضع. قال الهروي: والبضاعة القطعة من اللّحم فمفتوحة الباء وجمعها بَضع وبضع. قال الهروي: والبضاعة القطعة من المال يتّجر بها. يقال: بضعت الشيء، أي قطعته. قال الرّجَّاجِي: البضائع قِطَع الأموال مشتق من البَضْع وهو القطع.

1130 ـ قوله : «فَكُنَّا حِينًا» (ص 1911).

الحين اسم كالوقت يصلح لجميع الأزمان كلِّهَا طَالَت أو قَصُّرَت. وقال ابن عَرَفَة : الحين القطعة من الدّهر كَالسَّاعَة فما فوقها.

1131 ـ قوله : «فأحجَمَ القَوم» (ص 1917).

<sup>(136)</sup> في (ج) وقال ابو عبيد

<sup>(137) 3</sup> \_ 4 الروم

أي تأخّروا. يقال : أحجمت عن الأمر إذا تأخّرتَ عَنه.

1132 ـ قوله : «فَنَثَا علينا الذِي قِيلَ لَه» (1919).

أي أشَاعَه. يقَال : نَثُوت الحديثَ أنثوه إذا أَذَعتَه وأشَعتَه.

1133 ـ وقوله : «فقرّبنا صِرْمتنا» (1919).

الصِّــرْمَةُ القِطعة من الإبِل وصاحبها مُصْــرِمٌ وقــد تكــون الصِّــرمـة في غير هذا القطعة من النّخلِ. قال ابن السِّكِّيت : والصرم أبيات مجتَمِعَة.

**1134 ـ** وقوله : «نَافَرَ أُنيس» (1919).

قال أبو عبيد في هذا الحديث المنافرة أن يفتخر الرَّجلاَنِ كلَّ واحدٍ منها على صَاحبه ثم يَحكِّماً بينها رجلاً (138). وقال غيره (138): المنافرة المحاكمة، تنافرنا إلى فلان تحاكمنا أيُّنَا أعزّ نفرًا وأخير.

1135 ـ وقوله : «كَأْنِيِّ خِفَاء» (ص 1919).

قال أبو عبيد : الحِفاء ممَدود وهـو الغِطـاء وكل شيء غَطَّيتَه بشيء من كساء أو ثوب أو غـره فذلك (139) الغطاء هو خِفَاء وجمعه أخفية.

<sup>(138)</sup> رجلاً ساقط من (ج) وغيره ساقط من (ب) (139) في (أ) فلذلك

1136 ـ وقوله : «فَرَاثَ عَليَّ» (ص 1919).

أي أبطاً وهو رائث: أي مبطىء محتبس (140).

1137 ـ وقوله : «على أقرَاءِ الشِّعر» (ص 1919).

أي على طرقه وأنواعه واحدها قرء وهذا الشّعر على قَرء هذا، أي عَلَى طَرِيقَتِهِ.

1138 ـ وقوله: «لَيلَةٍ قَمرَاء إضحِيَانَ» (1919).

أي مضيئة. حكى ابن عاصم في كتاب الأنواء يقال قمر إضحيان وليلة إضحيان إذا كانت مضيئة بالقمر وإضحيانة وضَحيانة. قال الهروي وضَحيًاء أيضًا وَيَوم ضَحيَان.

1139 ـ (وقوله : «فَقَدَعَنِي صَاحبه» (ص 1919).

أي كفَّنِي. يقَال قدعتَه وأقدعتَه إذَا كَفَفتَه ومنعتَه) (١٤١).

1140 ـ وقوله : «قد شَنِفوا لَه» (ص 1919).

<sup>(140)</sup> مبطىء ساقط من (ج)، محتبس ساقط من (ب)

<sup>(141)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

أي أبغَض وه. يقال شَنِفَ لَه شَنَفًا إذَا أبغَضَه والشَّنِف الشَّانىء المبغض. قال صاحب الأفعال: شَنِفته بكسر النَّون، أي أبغضته واشتنفت الجارية جَعَلت لَهَا شِنَافًا.

1141 ـ وقوله : «فَتَنَافَرَا إِلَى رَجلٍ من الكهَّانِ» (ص 1923).

أي فتحاكم ا. يقال : نافرته نفارا أي حاكمته.

قال زهَير:

[الوافِر]

فَإِنَّ اَلَحَقَّ مقطعــه ثـــلاث يمِيــن أو نِفَــار أوجَـــلاَء

1142 ـ وقوله : «ما أجِد سُخْفَةَ الجوع» (1920).

يعني رقّته وهزاله. قال أبو عمرو : والسُّخف رقّة العَهيش وأيضا رقّة العَقل.

1143 ـ قوله : «فَثَار القوم» (ص 1923).

يقال : ثار القوم يَثورون.

**1144 ـ** وقوله : «كَقَرْنَيْ البِئر» (ص 1927).

قال الهَرَوِي: قرنا البئرهما منارتان تبنيًان مِن حِجَارَةٍ أو مَدَر على رأس البئر من جَانبيها فإن كانا (142) من خشب فهما زُرنوقَانِ. ويقال للزرنوقِ أيضًا القامة والنّعَامة. قال الزجّاج: النّعائم الحُشَب التي تكون على البئر تعلّق فيها البّكرة والدّلاء.

1145 قال الشّيخ \_ وفّقه الله \_ : خرّج مسلم في فضائل عبد الله بن عمرو بن حَرَام. قال مسلم : حدّثنا محمد بن أحمد نا زكرياء نا عبيد الله عن عَبد الكريم عن محمد (بن المنكدِرِ عَن جابر هكذا روِيَ عن الجلودي والكسائي (ص 1918).

وعنِد أبي العلاء بن ماهان عبد الكريم عن محمد) (143) بن علي عن جابر جعل بدل (144) محمد بن المنكدر محمد بن علي وهو ابن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم. ومن حديث محمد بن المنكدر عن جابر خرّجه أبو مسعود الدّمشقي قال بعضهم وهو الصواب.

1146 ـ وخرّح مسلم أيضا في فَضَائل جَرِير بن عبد الله البَجَلي قال : «فجاء بشير جرير أبو أرطاة حصين بن رَبِيعَةَ» وفي بعض النسخ بالسّين وكذلك وقع عند الجلودي والكِسَائي وروايتهما (145) بالسّين قال بعضهم

<sup>(142)</sup> في (ب) و (ج) كانتا

<sup>(143)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

<sup>(144)</sup> بدل ساقط من (أ)

<sup>(145)</sup> في (ب) و (ج) حسين بالسين

وليس بشيء. وقد وقع عند ابن ماهان وحده حصين بالصّاد المهملة وهـو الصّواب (ص 1926).

1147 ـ قــول عــائشــة رضي الله عنهــا في حَسَّانٍ : «كـــان ينَافِح عن رسول الله ﷺ» (ص 1933).

أي يدافع ويذبّ. يقال : نَفَحتِ الدَّابَّة بِرجلها إذَا رَمَحَت بِه.

1148 ـ وقوله : «ثم أدلَعَ لِسَانَه» (ص 1935).

تقدّم ذكره.

1149 ـ وقُوله: «لأُفْرِيَنَّهم فَرِيَ الأَدِيم» (ص 1935).

أي لأقطَعَنهم قطع الجلد. قال صاحب الأفعال: فَرَيت الأديم قطعته على جهة الإفساد، على جهة الإفساد، وأفريته أيضا شققته.

1150 ـ وقوله : «شَغَلَهم الصَّفق بالأسوَاق» (ص 1939).

قال الهروي : يقال أصفَق القَوم على الأمر وصَفَقوا البَيع والبَيعَة.

1151 ـ وقوله : «فَبسَطت بردَةً عَلـيَّ» (ص 1940).

قال شمر : البردة هي الشّملة المخطّطة وجمعها برد وهي النَّمِرةُ.

1152 ـ وقوله ﷺ : "فإنّ بها ظعينة " ص (1941).

الظُّعينة الهودَج : وسمّيت المرأة ظعينة لأنهّا تكون فيه.

1153 ـ وقوله على : «فإنّ الأشْعَرِيّين إذا أرملوا في الغزو» (ص1944).

أي نَفِدَ زادهم. يقال : أرمل الرّجل وأقوى وأنفض إذا فَنِيَ زَاده.

1154 ـ قول أسماء : «يَأْتُونَنِي أُرسَالاً يَسأَلُونَنِي» (ص 1947).

تعنِي أَفُوَاجًا فِرَقًا منقطعة. يقال: أوردَ إبِلَه أرسَالاً إذا أوردها متقطّعة، وأوردها عِرَاكا إذا أوردها جَمَاعَةً.

1155 ـ وقوله ﷺ : «الانصار كَرِشي وَعَيبَتِي» (ص 1949).

أي جماعتي وخماصتي المذين أثق بهم وأعتمدهم في أموري. قال الخطّابي : ضرب المثل بالكرش لأنه مستقر غذاء الحيوان الذي يكون به بقاؤها. والعَيبَة هِي التي يخزُن فِيها المرء حرّ ثيابه ويصونها. ضرب المثل بها : يريد لأنهم موضع سره. قال : والكرش أيضا عِيال الرجل وأهْلُه.

1156 ـ وقوله ﷺ : «وَفي كلِّ دورِ الأنصار خَير (ص 1949).

قال الهَرَوِيّ : الدّور هَاهنَا قبائل اجتمعت في محلة فسميّت المَحَلَّة دارًا. ومنه الحديث الآخر «فها بقيت دار إلا بني فيها مسجد» أي ما بقيت قبيلة.

1157 ـ قول حسان في شعره يَمدَح عَائِشَةَ رضي الله عنها : [الطويل]

حَصَان رَزَان ما تزنُّ بريسة

وتصبح غَرثَى مِن لحوم الغوافل (ص 1934).

يقال: امرأة حَصَان بفتح الحاء بيّنة الحصن (146) إذا كانت عَفِيفَةً، وفرس حِصان بكسرها بَيِّن التحصّن (147) إذا كان منجيا (148)، وبناء حَصِين بَيِّن الحصانة إذا كان محكما منيعا ويقال: رجل رَزين، أي حَصِيف العقل وامراة رَزَان.

وقوله «لا تزنّ بريبة» (ص 1934).

أي لاتتهم بريبة (يقال أزننت الرّجل بالشر إذا اتهمّمتَه به. قال صاحب الأفعال) (149): يقال: زَنَنت الـرّجل وأزننته ظننت بـه خيرا أوشَـرًا أو نسبتها إليه.

<sup>(146)</sup> في (ب) الخصر

<sup>(147)</sup> في (ب) بينة التحصّن، وفي (ج) بينة التحصين

<sup>(148)</sup> في (ب) و (ج) إذا كانت منجيا

<sup>(149)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

وقوله : «غَرثَى» (ص 1934).

يعنِي جائعة. يقال: رجل غَرثَان وامرَأة غَرثَى يريد أنهّا لا تَغتَاب النَّاس فَتَكُونَ بمنزلة من يأكل لحومهم وَيَشبَع منها لكنها غَرثَى جائعة منها.

1158 ـ قوله ﷺ : «وأحنَّاه عَلَى وَلَدِ (ص 1959).

يعني أشفَقَه. قال الهروي: يقال حَنَا عليه يَحَنو وحَنَى يَحَنِي وأَحْنَى يُحْنِي وأَحْنَى يُحْنِي إذا أشفق عليه وعطف عَلَيه. قال الهَرَوِي: وفي الحديث أنا وَسَفَعَا (150) الخدين الحانِيَة على ولدها كهاتين يَومَ القيامة. الحانية التي تقيم على وَلدِهَا لاتَتَزَّوج. يقال : حَنَت عليهم فإن تاروجت فليست بحانية.

1159 ـ قـولــه ﷺ : «يأتي على النّاس زَمَان تَغــزو فِتَام مِنَ النَّاسِ» (صَ1962).

أي جماعة .

1160 ـ قَول ابنِ عمَرَ «فَوَهَلَ النَّاس» (ص 1965).

يقال: وَهَل بفتح الهاء يَهِل وهلا مثل ضرب يضرب ضربا: ومعناه غَلِط، وأيضًا الوهْل بإسكان الهاء أن ينذهب وهمك إلى الشيء وليسَ كذلك. وأمَّا وَهِلت بكسر الهاء أوْهَلُ وَهَلاً على مثال حذِرت أحذَر حذَرًا فمعناه فزعت. قال: والوَهَل بفتح الهاء الفَزَع.

<sup>(150)</sup> في (ج) وسَعفًاء الخدين، والصواب ما أثبتَ

1161 ـ قـال الشّيخ ـ وفّقـه الله ـ : حـديث حــاطب بن أبي بلتعــة شرحناه بعد هذا مع حديث جُـرَيج وغيره.

1162 ـ قـال الشّيخ وفّقـه الله ـ : خـرّح مسلم في الفضــائل أيضــا «حدَّثنا يحيى بن يحيى، وأبو بكر بن أبي شَيبَة، ومحمَّد بن العلاء كلُّهم عن أبي معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : «لاَ تَسبُّوا أصحابي». (الحديث ص 1967). هكذا قال مسلم في إسناده هذا الحديث عن شيوخه عن أبي هريرة قال أبو مسعود الدّمشقى: هذا وهم. والصّواب من حديث أبي معَاوية عن الأعمش عن أبي صَالِح عن أبي سعيـد الخدري لا عَن أبي هـريـرة. وكـذلك رواه يحيى بن يحيىً وأبو بكر بن أبي شَيبَةَ وأبوكرَيبِ(151). وَسئِل الدّارقطني عن إسناد هذا الحديث فقال : يرويه الأعمش واختلف عليه، فرواه زيـد ابن أبي أُنيُّسة عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هـريـرة (وقـــال أبـــو مسعود عن أبي داود عن شعبة عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة) (152) كذلك أيضا واختلف عَلَىَ أبي عوانــة فــرواه عَفّان ويحيى بن حماد عن أبي عوانة عن الأعمش كذلك، ورواه مسدّد وأبو كامل وشيبان عن أبي عوانة فقالوا عن أبي هريرة أو أبي سعيد وكذلك قَال نصر بن على عن أبي داود الحرَيبي عن الأعمش وقال مسدّد عن الحرَيبي عن أبي سعيد وحدَه بغير شكِّ. وهـو الصّواب عن الأعمش. ورواه زَائدة عن عـاصم عن أبي صالح عن أبي هريرة والصحيح عن أبي صالح عن أبي سعيد.

<sup>(151)</sup> في (ب) وإلياس وفي (ج) والناس

<sup>(152)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)، ثم في (ب) زيادة نصها (سقطت هذه الرواية إلى هنا قال ابو مسعود عن أبي هريرة) لعله يشير الى ما حذف في نسخة (ج)

1163 ـ قوله ﷺ : «مَا أَدرَكَ مُدَّ أَحَدِهِم وَلاَ نَصِيفُه» (ص 1967).

العرب تسمِّي النَّصْف النَّصيف كها قالوا في العُشْر عَشير وفي الخمُّس خِيس وفي التَّمْن ثَمِين وفي التُّسْع تَسِيع. قاله أبو زيد والأصمعي. قال أبو عبيد: واختلفوا في السُّبْع والسَّدُّس والرِّبُع فمنهم من يقول: سَبِيع وَسَدِيس وَرَبِيع، ومنهم من لاَ يقول ذلك ولم أسمع أَحَدًا منهم يقول في الثَّلث شَيئًا.

1164 ـ قال الشّيخ : خَرّج مسلِم في آخر كتاب الفضائل حديثًا مقطوعا «نا عبد الله بن عبد الرحمن الـدَّارِمِيّ نـا أبو اليهان نـا شعيب» ثم قال «ورواه اللّيث بن سَعدٍ عن عبد الرحمن بن خـالـد بن مسافر كـلاهما عن الزّهري باسناد معمَرٍ بمثل حديثه. وهذا الحديث يرويه الزّهري عن سالم وأبي بكر بن عبد الرحمن عن ابن عمر قـال (153) : «صلى رَسول الله صلاة العِشَاءِ فَلَما سَلَم قام فقال أرَأيتكم لَيلتكم هـذه» وذكر الحديث (صلى 1965).

قال الشّيخ ـ وفّقه الله ـ قـال بعضهم (154) : فهذا أحد الأربعـة عشر حديثا التي خرّجها مسلم مقطوعة الأسانيد.

1165 ـ وقوله: «يأتي عَلَيكم أويس بن عَامِرٍ مع أمـدَادِ أهلِ اليَمَنِ
 مِن مرَادٍ ثمَّ مِن قَرَنٍ» (ص 1969).

<sup>(153)</sup> في (أ) بعد قوله قال اشارة الى الرجوع الى الهامش ولكن عند التجليد غطِّيَ (154) قال بعضهم ساقط من (ج)

قال الشّيخ ـ وفّقه الله ـ قَرَن بفتح القاف والراء حيّ من مراد وهو قَرَن ابن رَدَمَان بن ناجية بن مراد قال ابن الكلبي ومراد اسمه بجابـر (155) بن مالك بن أدّد بن زيد بن يَشجب بن عَرِيب بن زيد بن كَهلاَن بن سبأ.

1166 ـ قوله في الحجّاج : «ثم انطلق يَتَوَذّف» (156) (ص 1971).

قال أبو عبيد : معناه يسرع والتوذّف الإسراع. وَقَال أبوعمـرو : هـو التّبَختر.

1167 ـ قـولــه ﷺ : «النَّاس كَإبل مِائَةٍ لاَ يجدُ الــرَّجل فِيهَا رَاحِلَةً» (ص 1973).

قال القتبي الرّاحلة هي التي يختارها الرجل لمركبه وَرَحله على النَّجَابة وَمَام الْخلق وحسن المنظر فإذا كانت في جماعة الإبِل عرِفَت.

يقول: فالنّاس متساوون ليسَ لأحد منهم فَضل في النّسب ولكنهم أشباه كإبل مِائة ليس فيها راحلة، قال الأزهري: الرَّاحلة عند العرب تكون الجَمَل النَّجِيبَ والنَّاقة النَّجِيبَة والهاء فيه للمبالغة كما يقال: رجل دَاهِيَة ونَسّابة. قال: وليس المعنى الذي ذهب إليه ابن قتيبة من التساوي في النسب بشيء والمعنى عندي أنّه أراد عَلَيْ أنّ الزّهد في النّادر القليل من

<sup>(155)</sup> هكذا جاء في (أ) و (ج)، وفي (ب) جابر، والذي في التاج هو مالك بن أدد (156) في (ب) يتودَّف بالدال المهملة، وفي (ج) يتردف

النَّاس والكامل منهم في الزّهد في الدّنيا والـرّغبة في الآخرة قليل قال: والرّاحلة سمّيت بذلك لأنها تـرَحَّل فهي فـاعلـة بمعنى مفعـولـة كعيشـة راضية أي مَرضِيةٍ وماءٍ دافق أي مدفوق.

1168 ـ ذكر حديث حاطب بن أبي بلتعة وكتابه إلى ناس من المشركين من أهل مكّة يخبرهم ببعض أمر النّبيّ على فقال على: «يا حاطب ما هذا؟ قال : لا تعجَل عليّ يا رسول الله، إنيّ كنت امراً ملصقا في قريش وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون بها أهليهم فأحببت إذ فاتني ذلك من النسب فيهم أن أتخذَ فيهم يدًا يحمون (157) بها قرابتي ولم أفعله كفرًا وَلاَ ارتدادًا عن ديني ولا رضا بالكفر بعد الإسلام، فقال النبيّ على عليه وسلم : صَدَقَ. فقال عَمَر رضي الله عنه : دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق. فقال : إنّه شهد بدرًا وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال : إعملوا ما شئتم فقد غَفَرت لكم» (ص 1941).

قال الشّيخ - وفقه الله: اختلف المذهب في المسلم يُطلَع عليه أنّه جاسوس على المسلمين فقال مالك: يجتَهِد فيه الإمام. وقال ابن وهب: يقتل إلاّ أن يَتوبَ. وقال ابن القاسم: يقتل ولا أعرف له توبة، وفرّق عبد الملك بَين من عرف بالغَفلَة وكانت منه مرّة وليس من أهل الطّعن على أهل (158) الاسلام وبين المعتاد لذلك فَقتِل (159) من أعتاد ذلك وَنُكلَ (159) الآخر. وقال سحنون: قال بعض أصحابنا: يجلد جلدًا

<sup>(157)</sup> في (ج) يحبون

<sup>(158)</sup> أهل ساقطة من (أ)

<sup>(159)</sup> في (ب) يقتل، وكذلك ينكَّل

منكَّلا ويطال حبسـه وَينفَى من مـوضع يقـرب (160) فيـه من المشركين. واختار بعض شيوخنا اعتبار ما كان عن فعله فإن قتِل المسلمون بفعلمه ولولاه لم يقتلوا قتِل، وإن لم يقتَلوا عوقب وإن خشي أن يعود لمثلها خلَّد في السِّجن، ومـذهب الشَّافعي التَّجـافي عن ذِي الهَيئــة الغير المتهم (161) الفاعل ذلك بجهالةٍ. ويحتج في مثل هذه الصورة بحديث حاطِبِ. ولعلّ من أمر بقتله من أصحابنا رآه كالمحارب الـذي طـال أمـره وأراق الـدِّمَاءَ لعظم ضرر هذا بالمسلمين فَيقتَل إلاّ أن يتوب، ومن لم يثبت التوبة له يراه كالزنديق والساحر لـماّ كانا مسـرَّين لفعلهما لم تقبل توبتهما فكذلك هذا لَّما كان مسرا لفعله، ومن لم ير قتلهم واقتصر على التَّنكيل لم يره كـالمحـارب لأنه لم يباشر الفعل وإنها صار كالمغري بذلك أو الآمر بـذلك (162) من لأ تلزمه طاعته فيلا يستوجب القتل. ومن فيرق بين المعتباد وغيره رأى أن بأعتياده، يعظم جرمه ويشتدّ ضرره فَيَحسن قياسه عَلَى المحَارِب وإذا كانت منه الفلتة لم يحسن قِيَاسه على المحارب. وتجافى الشافعي عن ذي الهيئة الغير المتُّهم أخـذا بظـاهـر حـديث حـاطب ولأن الاجتهـاد اذا أدى لإقالة عثرة هذا لمَ يكن تضييعًا ولا تفريطًا ولما رأى مالك تَفاوت هذا الجرم بتفاوت أحواله وما يجنّى من ثمرته لم يمكنه تعيين حدّ فيـه وصرفـه للاجتهاد (على حَسَب ما حكيناه عنه هذا وجه اختلاف هذه الأقوال. والذي يظهر لي أن حديث حاطب) (163) لا يستقل حجة فيها نحن فيه لأنّه اعتبذر عن نفسه بالعبذر البذي ذكر فقال عَلَيْ «صَدَق» فقطع على

<sup>(160)</sup> في (أ) بقرب فيه، وكذلك في (ج)

<sup>(161)</sup> في (ب) غير المتهم، وكذا فيها يأتي

<sup>(162)</sup> في (أ) اشارة على قوله بذلك الى الهامش وفيه به، وهو ما في (ب)

<sup>(163)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

صدق حاطب لتصديق النبي الله ، وغيره ممن يتجسّس لا يقطع على سلامة باطنِه ولا يتيقن صدقه فيها يعتذر به فصار ما وقع في الحديث قضية مقصورة لا تجري فيها سواها إذ لم يعلم الصدق فيه كها علم فيها وَيَتَنزَّل عِندي هذا منزلة ما قاله العلماء من أهل الأصول في الحكم إذا كان معلّلاً بعلة معيّنة (164) فإنّه لا يقاس عليه كتعليله و المحرم بأنه يحشر ملبيا إلى غير ذلك مما ذكرناه في موضعه فيها تقدم من هذا الكتاب. ولو كان من اطلع على تجسسه كافرًا فإن كان ذمّيّا علم أنه عين لهم فكاتبهم بأمر المسلمين انتقض عهده. وقال سحنون : يقتل ليكون نكالاً وإن كان حربيا نزل بأمان سقط ماكان له من الأمان، وللإمام قتله أو استرقاقه. قال سحنون : ولاخمس فيه إلا أن يسلم فلا يقتل ويبقى كأسير أسلم.

1169 ـ ذَكَر حديث جريَج «وأن أمَّه صادفته يصليّ فـدعتـه فقـال : اللهم أمِّي وصلاتي فاختار صَلاَتَه» (الحديث) (ص 1976).

قال الشّيخ ـ وفقه الله ـ ذكر أنها دعت عليه أن لا يموت حتى يريه المومِسَاتِ. قال وَلَو دَعَت عليه أن يفتَنَ لفتِنَ. وهـذا مما ينبغي أن يتأمّل(165) لأنّه إن كان تماديه عَلَى الصّلاة هو أولى من إجابة أمّه فإنه غير عاص في فعله ولا ملوم فكيف تدعو عليه فتستجاب دعوتها فيه وهو لم يظلمها، وإن كان عنده أن قطع الصّلاة هو الواجِبَ في شرعه فحينئذ يكون ملومًا على أن قوله: اللّهم أمّي وصلاتي، يؤذن بتردده في هذا وأنه لم يكن ذلك عندَه شرعا بيّنا. ولعل أمّه تأوّلت أنه عَقّها فدعت عليه

<sup>(164)</sup> في (ب) مغيبة، وكذلك في (ج)

<sup>(165)</sup> في (ب) أن يتأمَّل فِيه

فوافق القدر وكذلك قُول عَيْهِ «ولو دَعَت عليه أن يفتَن لَفتِن» فيكون ذلك بمعنى أنه كان سبق في معلوم الله عز وجلّ أن يفتن بدعائها إلاّ أن يكون عاصيا بالتّادي فلا يحتاج ذلك إلى الاعتذار.

وهذا الحديث على صحته يؤكد قول الأشعرية في إثبات كرامات الأولياء وانخراق العادة لهم.

1170 ـ قَوله : «إنّ رجلاً أتَّاه وَعَلَيه شَارَة حَسَنَة» (ص 1976).

الشَّارَة الْهَيئَة واللِّباس يقَال مَا أحسَن شَوَارَ الـرجل وَشَارَتَه، أي لِبَاسَه وَهيئَتَه. قال ابن الأعــرابي: الشُّورة الجهال بضم الشّين، والشَّورَة بفتح الشين الخجل.

## كتاب البر والصلة (1)

1171 ـ قوله : «رَغِمَ أَنفه» (ص 1978).

أي ذَلَّ قَالَ ابن الأنباري: الرَّغم كلّ ما أصاب الأنفَ مما يؤذيه. وقال ابن الأعرابي وأبو عمرو: رغم أنفه، أي لَصِقَ بالرَّغام وهو تراب مختَلِط بِرَملٍ والرَّغْم أيضا المساءة والغَضَب. يقال: فعلت كذا عَلَى رَغم فلان، أي عَلَى غَضَبِه ومَسَاءتِه.

1172 ـ وقوله : «كَانَ له حمار يَتَرَوَّح عَلَيه» (ص 1979).

أي يسير عليه. يقَال : رَوَّح القَوم إذا ساروا أيّ وقت كان، وفي الحديث «من راح إلى الجمعة» أي من خف إليها ولم يرد رواح النّهار،

<sup>(1) —</sup> جاء هذا العنوان في (ج) وفي (أ) بالهامش —

هَكَذا قال الهروي. وقد قدّمنا نحن الكلام على مقتضَى قـولـه مَن رَاح. واختلافَ المَذهب فيه في موضعه من هذا الكتاب.

1173 \_ قوله على : «الإثم مَاحَاكَ في صَدرِكَ» (ص 1980).

قال اللَّيث : الحيك أخذ القول قلبك يَقال : ما يحيك قولك في فلان وَلاَ يَحِيك الفأس والقَدوم في هذه الشجرة. قال شَمِر : الكلام الحائك هو الرَّاسخ في قلبك الذي يهمك.

1174 ـ قال الشيخ وفقه الله : خرّج مسلم سند هذا الحديث عن النَّوّاس بن سَمعَان الأنصاري. (ص 1980).

هكذا قال في إسناده الأنصاري والمشهور في نسب النواس الكلابي إلا أن يكون حليفا للانصار. وهو النَّوَّاس بن سمعان بن خالد بن عمرو بن قريط (2) بن عبد بن أبي بكر بن كلاب هكذا نسبه الغَلاَبي (3) عن يحيى بن معين.

1175 ـ قوله ﷺ : «لا تَبَاغَضوا وَلا تَدَابَروا» (ص 1983).

والتّدابر المعاداة يقال: دابسرت السّرجل عاديته. وقيل معناه: لا تقاطعوا ولا تهاجروا لأنّ المتهاجِرين إذا ولى أحدهما عن صاحبه فقد ولّاه دبرَه.

<sup>(2)</sup> محى من (أ) ولم يبق منه الاحرف ط

<sup>(3)</sup> في (ب) العلاءُ، وفي (ج) الغلاّبي بتشديد اللاّم والظاهر انه بتخفيفها.

1176 ـ وقوله ﷺ : «لا تَجَسَّسُوا وَلاَ تَحَسَّسُوا» (ص 1985).

التجسّس عن بواطن الأمور، وأكثر ما يقال ذلك في الشرّ. والجاسوس صاحب سرّ الشر. وقال ثعلب، التَّحسِيس (4) بالحاء أن تطلبه لنفسك، وبالجيم أن تطلبه لغيرك. وقال غيره التجسّس بالجيم البحث عن العورات والتحسّس بالحاء الاستهاع.

1177 قال الشّيخ ـ وفقه الله : خرّج مسلِم ـ وفقه الله ـ في بعض طرق هذا الحديث : «حدثنا محمد بن المثنّى نا أبو داود نا شعبة عن قتادة عن أنس أن النبيّ عَلَيْهِ قال : لا تَحَاسَدوا» ثم عقّب بعده بقوله : «حدّثنيه على بن نصر الجهضمي» هكذا عند أبي أحمد (ص 1983). وهو الصواب وفي نسخة (ح) أبي العلاء حدّثنيه نصر بن علي جعل بدلَ علي بن نصٍر نصر بن علي .

وذكر مسلم بعد هذا بأحاديث «نا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة» ثم أردف على هذا «نا علي بن نصر نا وهب بن جرير (ص 1985)» ولم تختلف النسخ في هذا الموضع في هذه المتابعة أنها عن علي ابن نصر وهو أبو الحسن علي بن نصر بن علي بن نصر الجهضمي ومات (علي بن نصر هذا مع أبيه نصر بن علي في سَنة واحدة سنة خمس ومائتين مات الأب في ربيع الآخر) (6) ومات ابنه في شعبان من السنة المذكورة.

<sup>(4)</sup> في (ب) التحسس

<sup>(5)</sup> في (أ) حديث

<sup>(6)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

1178 ـ وأما قوله ﷺ: «التَّقَوَى هَاهِنَا وَيشِيرِ إلى صَدره» (الحديث) (ص 1986).

قال الشيخ ـ وفقه الله : جعل بعض الناس هـذا حجـة على أن العقل عَلّه القَلب. وقد تقدم الكَلاَم على هذا وذكر خلاف النَّاس فيه مبسـوطـا فأغنى عن إعادته هاهنا.

1179 ـ قوله ﷺ : «ارْكُوا هَذَينِ حَتَّى يَفِيتًا» (ص 1988).

يَعنِي أخروهما. قال ابن الأعرابي : رَكَاه يَركوه إذا أُخَّره.

1180 ـ وقوله : «عائد المَرِيضِ في مُحَرَفَةِ الجَنَّةِ» (ص 1989).

قال أبو عبيد قال الأصمعي: واحد المخارف نحرَف وهي جنى النّخل سمي بذلك لأنه يخترَف، أي يجتنَى، قال شمِر: المخرفة سِكّة بين صفين من نخل يخترف من أيها شاء. قال غيره: المخرفة الطريق. فمعنى الحديث أنه على طريق يؤديه إلى طريق الجنة ومنه قول عمر رضي الله عنه تركتم (7) على مثل مخرفة النعَم، أي على مثل طرقها.

1181 ـ قال الشّيخ: خرّج مسلم في حديث «من عاد مريضا لم ينزل في خُرفَة الجنّة حتى يرجع» خرّجه عن حماد بن زيد عن أبي قِلاَبة، ومن حديث هشيم ويزيدَ بن زريع كلاهما عن خالد الحذاء عن أبي قلابة أيضا

<sup>(7)</sup> في (ب) تركتكم

عن أبي أساء (قال بعضهم يروى إسناد هذا الحديث أيضا عن أبي قلابة عن أبي الأشعت عن أبي أساء) (8) وذكره مسلم أيضا من حديث يزيد بن هارون عن عاصم الأحول عن أبي قلابة عن أبي الأشعث عن أبي أساء(9) قال الترمذي: سألت البخاريَّ عن إسناد هذا الحديث فقال: رواه عاصم الأحول وأبو غفار عن أبي قلابة عن أبي الأشعث عن أبي أساء قال: وأحاديث أبي قلابة عن أبي أساء ليس فيها أبو الأشعث الآهذا الحديث الواحد.

قال الشيخ ـ وفقه الله ـ قال بعضهم : وذكر الأثرم عن أحمد بن حنبل أنه قال : وقع (10) أبو قلابة الى الشام وهـ ويـروي عن أبي الأشعَثِ وأبي أسماء وأراه قد سمع منهم وروى أيضا عن أبي الأشعث عن أبي أسماء.

1182 قوله على «إن الله يقول يَومَ القِيَامَةِ : يـا ابنَ آدَمَ مَرِضت فَلَم تعدني. قال : يارب كَيفَ أعودكَ وأنت ربّ العالمين قال : أما عَلِمتَ أنَّ عَبدي فلانا مَرِضَ فَلَم تَعده ؟ أما علمت أنك لَو عدتَه لَوَجَدتَني عنده ؟ يَا ابنَ آدَمَ استَطعَمتكَ فلم تطعمني. قال : يارب كيف أطعمك ؟ وأنت رب العالمين ؟ (قال أما علمت أنّه استَطعَمَكَ فلان فلم تطعمه ؟)(11) أمَا علمت أنّك لو أطعمته لوجدت ذلك عندي» الحديث (ص 1990).

<sup>(8)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(9)</sup> في (ج) زيادة نصها عن ابي اسماء الرحبي عن الثوبان وهو ما في أصل مسلم

<sup>(10)</sup> في (ب) رجع

<sup>(11)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

قال الشيخ ـ وفَّقَه الله ـ قد فسر في الحديث معنى المرض وأنَّ المراد به مرض العبد المخلوق وأضاف الباري سبحانه ذَلِكَ إلى نَفسِهِ تشريفًا للعبد وتقريبا لـ والعَرب إذَا أرادت تشريفَ أَحَدٍ أَحَلَّتُه مَحَلَّهَا وعَبرَّت عنه كما تعبر عَن نفسِهَا.

وأمَّا قوله «لَو عدته لَوَجَدتني عنده» فَإنه يريد ثَوَابِي وكَرَامَتِي. وعبرَّ عن ذلك بوجوده على جهة التجوّز والاستعارة وهذا سَائِغ شائع (12) في لسان العرَب. وقد قدَّمنا ذكر أمثاله وعلى هذا المعنى يحمل قوله تعالى: ﴿وَوَجَدَ الله عِندَه﴾ (13) يعنى مجازاة الله سبحانه ومثل هذا كثير.

1183 ـ قـولـه ﷺ فيها يَروي عن الله تعـالى أنـه ((قـال يَا عِبَادي إِنِّ حَرَّمت الظّلمَ على نَفسي وجَعَلتـه محرَّمـا بَينكم فَلاَ تَظَالمُوا) (14) يَا عِبَادي كلّكم ظالّ إلاَّ مَن هَدَيته فَاستَهدوني أهدِكم» الحَدِيثَ (ص 1994).

قال الشّيخ ـ وفّقه الله ـ معنى قوله: «حرمت الظلم على نفسي» أي تَقَدَّست (15) عنه وَتَعالَيت، والظّلم مستحيل منه سبحانَه وَتَعالَى جَدّه لأنه إنّا يكون إذا تعدّيت الحدود وتجوّزت المَرَاسِم والبَارِي جلّت قدرته ليسَ فوقه أحَد يحدّ لَه حَدًّا أو يَرسم له رَسماً حتى يكون متجاوزا لذلك ظالما، ولا فوقه من يستحِق أن يطيعَه حتّى يحلّل له الحلالَ وَيحرّم عليه الحرامَ

<sup>(12)</sup> شَائع ساقط من (ب) و (ج)

<sup>(13) 39)</sup> النور

<sup>(14)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

<sup>(15)</sup> في (ب) تنزَّ هَت

ولَكِن تحريم الشّيء يقتضي المنعَ منه والكفّ عَنه فسَمَّى البـاري سبحـانـه تَقَدَّسُه عن الظلم بهذا اللّفظ فقال «حرَّمت على نفسي».

وأما قوله «يا عبادي كلّكم ضَالٌ إلاَّ مَن هَديته» فَكَانَ ظاهره أنّ الناسَ على الضلال يخلفون إلاَّ مَن هداه سبحانه وَقَد ذكر في الحديث الآخر أنهم على الفطرة يولدون وقد يراد بهذا هاهنا وصفهم بهاكانوا عليه قبل بعثة النبيء ﷺ إليهم أو أنهم إن تركواً وما في طباعهم من إيشار الراحة (16) وإهمال النظر ضَلّوا إلاَّ مَن هداه الله سبحانه.

وظاهر هَذَا يطابِق مذهب الأشعريّة في قولهم: إن المهتدي بهدي الله اهتدى وإنه سبحانه إنَّما أرّاد هداية من اهتدَى من خلقه. والمعتزلة تقول: بأنه سبحانه أراد من سائر الخليقة أن يهتدوا ولكن منهم من استحبّ العمى عَلَى الهدَى.

وقوله ﷺ هاهنا «وكلكم ضال إلاَّ من هَدَيته».

فجعل من هداه مستثنى من الجملة يدلّ على بطلان قـولهم : إنّه أراد هداية الجملة.

1184 - قـولـه ﷺ «ما يصيب المؤمِنَ وَصَب (17) وَلا نَصَب» (1992).

<sup>(16)</sup> في (ج) الرحمة

<sup>(17)</sup> في (ج) من وصَبَ ولا نصب وهو ما في الأصل

الوصب لزوم الوجع ومنه قوله عزّ وجلّ ﴿ولهم عَذَابِ وَاصِب﴾ (18) أي لازم ثابت. والنَّصَبِ والنُّصُبِ (19) التعب.

1185 ـ وقوله ﷺ «مَالَكِ يَا أَمَّ السَّائِبِ تَرَقرِقِينَ» (20) (ص 1993). قال أبو عبيد : قوله في الحديث «إن الشّمس تَرَقرَق مَعناه تَدور وتجيء وتذهب وَرَقرقت الثَّريد بالسَّمن إذَا أكثرتَه.

1186 ـ قوله ﷺ : «لا تؤدُّنَّ الحقوق إلى أهلِهَا يَومَ القِيَامة حتى يقاد لِلشَّاةِ الجَلحَاءِ مِنَ الشَّاةِ القَرنَاءِ» (ص 1997).

قال الشّيخ ـ وفقه الله ـ : اضطرب العلَماء في إعادة البَهَائِم، ووقف الشّيخ أبو الحسن الاشعري في ذلك وَجَوَّزَ أن يعاد المجانين ومن لم تبلغه الدَّعوة ويدخلون الجنة. وَجَوَّز أن لاَ يعَادوا ولم يَرِد عنده قَطع في ذلك والمسألة موقوفة على السمع. وأقوى ما يتعلق به من يقطع بإعادة البَهَائم قوله عزّ وجلّ : ﴿وإذَا الوحوش حشِرَت ﴾ (21) ومن لم يقطع على الإعادة يقول معنى حشرت، أي ماتت. والأحاديث الواردة عنده في ذلك من أخبار الآحاد إنّما توجب الظّنَ والمراد من المسألة القطع وقد قال

<sup>(18) 9)</sup> الصافات

<sup>(19)</sup> ما أثبتناه من ضم النون والصّاد هـو مـا جـاء في (أ) وجـاء في (ج) فتح النـون وإسكان الصاد، وكلاهما صحيح

<sup>(20)</sup> في (أ) و (ب) و (ج) ترقرقين بالراء والقاف وقال القاضي عياض بالزَّاي والفاء، وهو ما في الأصل

<sup>(21) 5)</sup> التكوير

بعض شيوخنا في قوله: يقاد لِلشَّاةِ الجَلحاء من الشّاة القرناء إن المراد به ضرب مثلٍ ليشعر الباري سبحانه الخليقة أنهًا دار قصاص وَجازَاةٍ وأنّه لا يبقى عندَ أحدٍ لأحدٍ حقّ فَضرَب المثل بالبهائم التي ليست بمكلفة حتى يشتَحقَّ فيها القصاص ليفهم منه أن بني آدم المكلَّفين أحقّ وأولى بالقصاص بينهم ويصِح عندي أن يخلق الباري سبحانه هذه الحركة في البهائم في الآخرة ليشعر أهل المحشر بها هم صائرون إليه من العدل بينهم وسمَّى ذلك قصاصا لاعلى معنى قصاص التكليف ولكن على معنى قصاص المجازاة. والقطع في هذا لأسبيل إليه، وإجراء الكلام على ظاهره قرن لها. ويقال: قرية جلحاء لا حصن لها والأجلح مِنَ النَّاسِ الذي لا قرن لها. ويقال: قرية جلحاء لا حصن لها والأجلح مِنَ النَّاسِ الذي (انحسر الشَّعر عَن جَانِبَيْ جبهتِهِ وَسَطح أجلَح الدّي) (22) لم يحجَب بجدار ولا غيره ومنه حديث أبي أيّوب «مَن بَاتَ عَلى سطح أجلح فلا يُحِدار ولا غيره ومنه حديث أبي أيّوب «مَن بَاتَ عَلى سطح أجلح فلا يُحِدار ولا غيره ومنه حديث أبي أيّوب «مَن بَاتَ عَلى سطح أجلح فلا يُحِدَار ولا غيره ومنه حديث أبي أيّوب «مَن بَاتَ عَلى سطح أجلح فلا يُحَدِد أَلَو وهودج أجلَح لِلّذِي لا رَأس له».

1187 ـ وقوله : «إنّ الله تَعالىَ يملي لِلظَّالِمِ» (ص 1997).

أي يمهِل وَيؤَخِّر وَيطِيل لـه المدّة. قـال ابن الأنبـاري في اشتقـاقِهِ من المُلُوةِ وهي المدّة والـزَّمـان. قـال غيره: يقـال مُلـوة بفتح الميم وضمّهـا وكسرها.

1188 ـ قوله : «فَكَسَعَ رَجلاً مِنَ الأنصار» (ص 1198).

<sup>(22)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

يقال: كسعت الرّجل إذا ضربتَ مؤخره فاكتسع، أي سقط على قفاه، وفي حديث آخر فضرَب (23) عرقوبَ فَرَسِه حتى اكتسعت، أي سقطت مِن مؤخّرها. قال الهروي: كسع رجلاً من الانصار، أي ضَرَبَ دبره.

1189 ـ قوله : «وإن لمَ يَكِن فيهِ فَقَد بَهَتَّه» (ص 2001).

يقال: بَهَتَ فلاَن فلاَنًا إذا كذب عليه فَبَهَتَه، أي تحير في كذب ﴿ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ ﴾ (24) أي قطعت حجته فتحيّر. والبهتان الباطل الذي يتحير من بطلاَنِه.

1190 \_ قوله: «إِنَّ شَـرَّ النَّاسِ منزلَةً عند الله يَومَ القيامة مَن وَدَعَه أُو تَركَه النَّاسِ اتَّقَاءَ فُحْشِهِ» (ص 2002).

قال شَمر : زعمتِ النّحوية أنَّ العرب أمَاتوا مصدر يَدَع وماضيَه والنَّبي ﷺ أفصَح العرب وقد قال : «لَينتهين النَّاس عَن وَدْعِهِم الجمعات أي تَركِهم».

1191 ـ قوله ﷺ : «إنَّ الله رَفِيق يحبّ الرَّفقَ وَيعطِي على الرِّفقِ مَا لاَ يعطِي على الرِّفقِ مَا لاَ يعطِي على العنفِ (وَمَا لاَ يعطِي على ما سواه) (25) (ص 2003).

<sup>(23)</sup> في (أ) قصرت، ولعله محرف من فضربت كما في حديث طلحة يوم احد فضربت (24) 258) البقرة

<sup>(25)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

(قال الشيخ \_ وفّقه الله \_ : الباري سبحانه لا يسَمَّى إلاّ بِمَا سمى بـه نفسَه أو سَماَّه به رسوله ﷺ أواجتَمَعَت الأمَّة عَلَيه) (26). قال الشيخ أبو الحسن الأشعري أو على معناه (وما لم يرد فِيه إذن في إطلاقه ولا وَرَدَ فيــه مَنع ولم يستِحل وصف الباري تعالى به ففيه اختـلاف هل يبقى على حكم العقل لا يـوصف بتحليل ولا) (27) تحريم أو يمنع لقولـه تعـالى : ﴿ولله الأسمَاء الحسنَى فَادعوه بها﴾ (28) فأثبت كونَ أسمائه الحسنى وَلاَ حَسَن إلاّ ما ورد الشرع به، وبين المتأخّرين من الأصوليّين اختلاف أيضا في تسميـة الباري سبحانه بهاورد عن رسوله ﷺ مِن جهة أخبار الآحاد. فقال بعض المتأخّرين من حذّاق الأشعرية : يجوز أن يسمّى بذلك لأن خبر الـواحـد عنده يقتضي العملَ به. وهذا عنده من باب العَمليّات لكنه يمنع من استعمال الأقيسة الشرعية فيه، وإن كانت يعمَل بها في المسائل الفقهية، ومال بعض المتأخّرين منهم إلى المنع من ذلك ولم يَر خبَر الـواحـــد (عَنِ الواحد يجيز إطلاق التّسمية عَلَى الله سبحانه والأصل في قبول خبر الواحد) (29) والعَمَلِ بِه إجَماع الصحابة رضي الله عنهم وما فهم عنهم من المسائل المنقولة عنهم استعمال خبر الواحدِ فيها فكان من أجاز قَبول خبر الواحد في تسمية الله سبحانه فَهِم من مسالك الصّحابة قبولهم ذلك في مثل هذا، ومن منع منه لم يفهم من مسالكهم قبول مثل هذا ولا ثبت الإجماع عنده على قبوله فلحق بها لم يقم عليه دَليل، فقوله في هذا الحديث "إن الله رفيق" إن لم يرد في الشريعة بإطلاقه سوى هذا جَرَى على ما

<sup>(26)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

<sup>(27)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

<sup>(28) 180)</sup> الأعراف

<sup>(29)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

أصَّلته لَكَ هاهنا من الاختلاف. ويحتمل أن يكون قوله «رفيق» يفيد صفة فعل وهو ما يخلقه (30) سبحانه من الرفق لعباده كأحد التَّأويلين في تسميته لَطِيفًا بمعنى أنَّه ملطف. والى هذا مال بعض أصحابنا. وقال بعضهم : يحتمل أن يريد أنه ليس بعجول. وهذا يقارب معنى الحلم.

1192 ـ قول ه ﷺ : «اللَّهم إنَّماً أَنَا بَشر فَأَيُّماً رَجلٍ مِنَ المسلِمين سَبَبَته أَو لَعَنته أَو جَلَدته فاجعله لَه زكاةً ورحمةً، وفي بعض طرقه إنّما أَنَا بَشر أَرضَى كما يرضَى البَشرُ وأغضَب كما يغضَب البَشرُ فَأَيّماً أَحَدٍ دَعَوت عَلَيهِ مِن أُمَّتِي بِدَعَوَةٍ ليس لَهَا بِأَهلٍ ... » الحديث (من ص 2007 إلى 2010).

قال الشّيخ \_ وفقه الله \_ : إن قيل كيف يدعو على من ليس لها بأهل عندك في لما بأهل وهذا مما لا يليق به على قيل المراد بقوله «ليس لها بأهل عندك في باطن أمره لا على ما يظهر إليه على إما يظهر إليه على ما يظهر إليه على من كان باطن أمره عندك أنه ممّن ترضى عليه) (31) فكأنّه عليه التي اقتضاها ما ظهر إليّ من مقتضى حاله حينئذ طهورًا وزكاة. وهذا معنى صحيح (لا إحالة) (32) فيه وهو على متعبّد بالظواهر، وحساب النّاس في البواطن على الله تعالى، فإن قيل: فما معنى قوله «وأغضَب كما يَغضَب البشر» وهذا يشير إلى أن تلك الدعوة وقعت بحكم سورة الغضب لا على أنها من مقتضى الشرع فبقي السؤال على حاله. قيل : يحتمل أن يكون على أراد أنّ دَعوتَه عليه أو سَبّه أوجَلدَه حاله. قيل : عيمل أن يكون على أراد أنّ دَعوتَه عليه أو سَبّه أو جَلدَه

<sup>(30)</sup> في(ب) و (ج) وهي ما يخلقه

<sup>(31)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(32)</sup> في (ج) لا بإحالةٍ

كان مما خير بين فعله له عقوبة للجاني أو تركِه والزجر له بها سوى ذلك فيكون الغضب لله سبحانه بعثه على لَعنته أو جلبه ولا يكون ذلك خارجا عن شرعِه ولا موقِعًا له فيها لا يجَوز. ويحتمل أن يكون خرج هذا مخرج الإشفاق منه على (وتعليم أمته الخوف من تعدّي حدود الله تعالى فكأنّه على (33) يظهر الإشفاق من أن يكون الغضب يحمله على زيادة يسيرة في عقوبة الجاني لولا الغضب ما زادها وَلا أوقعها ويكون ذلك من الصغائر على القول بجواز وقوعها من الأنبياء عليهم السلام أو إشفاقا منه على وان لم يقع فيه. وقد يقع اللّعن والسباب من غير قصد إليه فلا يكون في ذلك نازلا منزلة اللّعنة الواقعة رغبةً إلى الله سبحانه وطلبًا للاستجابة فمثل هذه الطرائق ينبغي أن يسلك في مثل هذا الحديث.

َ 1193 ـ وكذلك قوله بعد هذا في معاوية رضي الله عنه لا أشبَع الله بطنه لما دعاه فقيل له ﷺ «هو يَأْكُل» فقال : ادعه لي مرّةً أخرى. فقال : «هو يَأْكُل» (ص 2010).

قد يحمل على أنه من القول السابق إلى اللّسان من غير قصد إلى وقوعِه ولا رغبةٍ إلى الله سبحانه في استجابته.

وقوله: "فَحَطَأْنِي حَطْأَةً» (ص 2010).

ذكر مسلم عن أميّة في معناه. قال قفدني قفدة قال الهروي في حديث

<sup>(33)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

ابن عباس رضي الله عنه: «أتاني النّبِي ﷺ فَحَطَأَني حَطْوَةً» جاء بـه غير مهموز. وقال ابن الأعرابي: الحطو تحريكك الشيء مزَعزَعًا، ورواه شمر بالهمز. وحكى عن غيره لا تكون الحطأة إلاّ ضربَةً بالكَفِّ بَيَن الكَتِفين.

1194 ـ قــولــه ﷺ : «ألا أنبَّكم مَا العِضَة (34) هِي النَّمِيمَة» (ص2012).

قال الشّيخ \_ وفقه الله \_ : قيل في قوله تعالى ﴿ جَعَلُوا القرآنَ عِضِينَ ﴾ (35) جمع عِضَة مِن عَضَّيتُ الشيءَ إذا فرقتَه. قال ابن عباس : آمنوا ببعض وكفروا ببعض. قال الشّيخ \_ وفقه الله \_ : فلَعَلَّ النميمة سمّيت عضة لأنها تفَرِّق بين النّاس.

1195 ـ قوله ﷺ : «ما تَعُدّون الرَّقوبَ فِيكم ؟ قال : قلنا الـذي لأَ يولَد له. قال : ليس ذاك بالرَّقوبِ ولكنّه الرَّجل الذي لمَ يقَدِّم من ولـده شيئًا» الحديث (ص 2014).

قال أبو عبيد معناه في كلامهم فقد الأولاد في الدّنيا فجعله على فقدهم في الآخرة فكانّه إنّها حوّل الوضع (36) إلى غيره قوله: فجعل إبليس يطيف به (37) يقال: طاف بِالشيء طَوْفًا وأطَاف استَدَارَ حَولَه.

<sup>(34)</sup> هذه الرواية إحدى الروايتين، و الثانية العضْهُ، وهي المشهورة في الروايات (35) 91) الحج

<sup>(36)</sup>في (ب) و (ج) الموضع

<sup>(37)</sup> به ساقطة من (أ)

1196 ـ قوله ﷺ : «إِذَا قَاتَل أَحَدكم أَخَاه فَليَجتَنِبِ الـوجــهَ فإنّ الله خَلقَ آدمَ عَلَىَ صورَتِه» (ص 2017).

قال الشّيخ \_ وفّقه الله \_ هذا الحديث ثابت عِند أهل النقل. وقد رَوَاه بَعضهم : «أَنّ الله خلق آدمَ على صورة الرَّحَمٰنِ» وَلاَ يثبت هـذا عنـد أهل النقل. ولعلـه نَقْل من راويـه بـالمعنى الـذي تــوهمه : وظنّ أنّ (الضمير عائد)(38) على الله سبحانه فأظهره وقال على صورة الرحمن.

واعلم أن هذا الحديث غلِط فيه ابن قتيبة وأجراه على ظاهره (وقال : فإن الله سبحانه له صورة لا كالصور وأجرى الحديث على ظاهره) (39) والذي قاله لا يخفى فساده لأن الصورة تفيد التركيب وكل مركب محدث والباري سبحانه وتعالى ليس بمحدث فليس بمركب وما ليس بمركب فليس بمصور. وهذا من جنس قول المبتدعة إن الباري عز وجل جسم لا كالأجسام لما رأوا أهل السنة يقولون : البارىء سبحانه شيء لا كالأشياء طردوا هذا فقالوا جسم لا كالأجسام وقال ابن قتيبة صورة لا كالأشياء طردوا

والفَرق بَين مَا قلنَاه وَمَا قَالَــوه أَن لفظــة شيء لا تفيــد الحدوث ولا تتضمن ما يقتضيه (40). وقولنــا : جسم وصــورَة يتضمَّنَان التأليف والتركيب وذلك دليل الحدوث. وعجبًا لابن قتيبة في قـولــه : صــورة

<sup>(38)</sup> ما بين القوسين ممحو من (أ)

<sup>(39)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(40)</sup> في (أ) ما تقتضيه

لاكالصُّور، مع كون هذا الحديث يَقتضي ظاهره عنده خَلق آدم على صورته فقد صارت صورة الباري سبحانه على صورة آدم عليه السلام على ظاهر هذا على أصله فكيف يكون على صورة آدم ويقول: إنها لا كالصوّر. هذا تناقض. ويقال لـه أيضًا : إن أردت بقولك صورة لا كالصور أنّه ليس بمؤلف ولا مركب فليس بصورة على الحقيقة وأنت مثبت تسمِيةً (41) تفيد في اللّغة معنى مستحِيلاً عليه تعالى مع نفي ذلك المعنى فَلم تعط اللفظ حقّه وَلمَ تجرِه على ظاهره فإذا سلمت أنـه ليس على ظاهره فقد وافقت على افتقاره إلى التَّأويل. وهذا الذي نقول به فإذا ثُبَت افتقاره إلى التأويل قلنا اختلف الناس في تأويله فمنهم من أعاد الضمير إلى المضروب وذكر أن في بعض طرق الحديث أنه سمعه عِليَّ يقول: قبح الله وجهك ووجه من أشبهك أو نحو هذا فقال ﷺ ما قال إما عَلَى هـذه الـروايـة وهي شتم من أشبهـه فبينَّ وجـه هـذا التعليل لأنـه إذا شتم من أشبهه (42) فكأنّه شتم آدم وغيره من الأنبياء عليهم السلام وإنها ذكر الأول تنبيها عليه وعلى بنيه وأما على هـذا الـذي وقع في كتـاب مسلم فيحتمل أن يكون تعبد الله سبحانه بتخصيص الوجه بهذه الكرامة لشبهه بَآدم إجلالًا لآدم ﷺ ولا يبقى على هذا إلاّ أن يقال (43) فيجب أن يجتنب ما سواه من الأعضاء المشبهة لآدم. وجواب هذا : أنَّه لا يبعد أن يكون الله سبحانه يتعبد بها شاء ولم يجعل هذه العلة جارية مطردة، وقـد اختصَّ الوجه بأمور جليلة ليست في غيره من الأعضاء لأن فيـه السمعَ والبصر، وبالبصر يُدرك العالمَ ويُرَى ما فيه (من العجائبَ الـدّالـة على عظم الله

<sup>(41)</sup> في (ج) تقسيمة

<sup>(42)</sup> وفي (ج) زيادة نصها (اذا شتم من أشبهك وآدم يشهبا) ولعله يشبهك (43) في (ج) زيادة نصها (إنّه لا يبعد ان يكون الله سبحانه)

سبحانه، وبالسمع تُدرَك الأقوال، وتسمع أوامِر الـرسـول عليـه السـلام ونواهيه ويتعلم بها سـائر العلـوم) (44) التي منهـا معـرفـة الله عـز وجلّ ومعرفة رسله عليهم السلام وفيه النطق الذي يتميز به عن البهائم ويشرف به الإنسان على سائر الحيوان ومثل هذا التميز لا يبعـد أن (45) يجعل سببا في تمييزه بهذا الحكم.

وقال آخرون: إن الضمير عائد على آدم نفسه. وَعورِض هؤلاء بأن هذا يجعل الكلام غثا لغوا لا فائدة تحته وأي فائدة في قولك: خلق زيد على صورة نفسه والشجرة على صورتها نفسها. وهذا معلوم بالعقول ولا يفتقر إلى خبر منقول. وأجاب أصحاب هذا التأويل عن هذا الاعتراض بأن الفائدة فيه التنبيه على من خالف الحق من أصحاب المذاهب كالطبائعين القائلين بأن تصوير آدم كان عن بعض تأثيرات النجوم أو العناصر أو غير ذلك مما يهذون به فأكذبهم النبي وأخبر أن الله سبحانه خلق آدم على صورته أو أكذب الدهرية في قولهم: ليس ثم إنسان أول وإنها الإنسان من نطفة ونطفة من إنسان هكذا أبدا الى غير أول فأخبر النبي والم الله سبحانه اخترع صورة آدم ولم يكن مصورا عن أب ولاكائنا عن تناسل، أو يكون أكذب القدرية في قولهم: إن كثيرا من أعراض آدم وصفته خلق لآدم فأخبر النبي الله علي قولهم إلى آدم بنفسه (46)

<sup>(44)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب) وفي (ج) نقص بعد قوله أوامر الرسول عليه السلام الى قوله وفيه النطق

<sup>(45) (</sup>لا يبعد أن) حذف من (أ)

<sup>(46)</sup> المثبت في (أ) بنفسة

إنها يحسن إذا روي لفظ النبي عَلَيْ بَحرَّدا من السَّبَ مقتصرا منه عَلَى قَوله: «إنَّ الله خَلَقَ آدَمَ على صورته» وأما ذكر السبب أو ذكر جميع مَا حَكَاه مسلِم عنه عَلَيْ «إذا قَاتَل أحدكم أخاه فليجتنب الوجه فإن الله خلق آدم على صورته» فإنه لا يحسن صرف الضمير لآدَمَ لأنه ينفي أن يكون بين السَّبَب أو صَدرِ الكلام وآخره ارتباط ويصير الكلام وما وقع في كتاب مسلم من معنى (47) المتنافر. وقد روي أنه روي مختصرا مقتصرا فيه على ما قلناه فقال فيه بعض ائمتنا هو من اختصار بعض الرواة.

وقال آخرون فإن الضمير يعود إلى الله سبحانه ويكون له وجهان: أحدهما أن يراد بالصورة الصفة كما يقال: صورة فلان عند السلطان كذا بمعنى صِفَته كذا. ولما كان آدم عليه السلام امتاز بصفات من الكمال بتميز بالعقل والنّطق عن البهائم وبالنبّوة عن سائر بَنيه سوى النبيئين منهم (وله فضائل اختص بها فكأنّه شبّهه من هذه الجهة باختصاص الله سبحانه) (48) بالرفعة والجلال لا سيما وقد أمر الملائكة بالسجود له والسجود لا يكون إلا لله وإن كانت الملائكة إنما سجدت له طاعة لله عز وجلّ. هذا المعنى ذكره بعض أصحابنا وفي التشبيه بُعْدٌ.

والوجه الثاني عند أصحاب هذا التأويل أن تكون إضافة الصورة إضافة تشريفٍ واختصاصٍ كما قيل في الكعبة بيت الله وإن كانت البيوت كلّها لَه عزّ وجهه وكما قال تعالى ﴿نَاقَةَ الله﴾ (49) الى غير ذلك مما وقع في

<sup>(47)</sup> في (ب) و (ج) في معنى

<sup>(48)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(49) (13)</sup> الشمس

الشريعة من أمثال هذا وقد تميَّز آدَم ﷺ بِأن خلقه الله جلّت قدرته بيده ولم يقلّبه في الأصلاب ولا درَّجه من حالٍ إلى حال فتكون الإضافة إضافة اختصاصِ لهذا المعنى ولغيره.

وأما مَن صرّح بهذا الضمير وأخرجه الرحمن (50) فإنه يرد من جهة النقل وأنه ضعيف عند المحدثين. واختلف أصحابنا في رده من جهة اللّسان فقال بعضهم: ما يحسن مثل هذا في الكلام لأنّ اللفظ الظاهر إذا افتتح به وأعيد ذكره فإنه إنها يعاد بالضمير ولهذا يقال: ضربَ زَيد افتتح به وأعيد ذكره فإنه إنها يعاد بالضمير ولهذا يقال: ضربَ زَيد عَبدَه، ولا يقال: ضَرَب زيد عَبدَ زيد ومرادهم بزيد الثاني زيدًا الأول قالوا فلو كان ما قالوه صحيحا لكانت العبارة عنه «خلق آدم على صورته» كما وقع في الطّرق الثابتة. وقال بعض أصحابنا: لا يستبعد هذا في اللّسان وقد قال سبحانه وتعالى ﴿يَومَ نَحشر المتّقِين إلى الرّحنِ وَفدًا ﴿ (61) ولم يقل يوم نحشر المتّقين إلينا، وقال بعض النحاة أيضا: من هذا أيضا قوله تعالى ﴿فَبَدُل الذِين ظلَموا قولاً غَيْر الذي قِيلَ لَهمَ فَأَنزلنَا على الذين ظلَموا رجزًا ﴾ (52) وأنشد في ذلك قول عدى بن زيد (53):

[الخفيف]

لا أرَى الموت يسبق الموت شيء

نغّـص المـوت ذا الغنـــى والفقيـــرا

وفي هذا كفاية.

<sup>(50)</sup> في (ب) و (ج) وأخرجه للوجود

<sup>(51) 85)</sup> مريم

<sup>(52) 59)</sup> البقرة

<sup>(53)</sup> قول عدى بن زيد سقط من (أ)

1197 ـ (قـولـه في الهِرَّةِ «فَلاَ هِيَ أطعَمَتهَا وَلاَ هِيَ أرسَلَتهَا تَرَمَّم مِن خَشَاشِ الأرضِ وَفي بَعضِ النسَخ تَرَمرَم») (54) (2023).

قال صاحب الأفعال: رَمَمَتُ الأمر والشيءَ رَمَّا أصلحته، والعظم رِمَّة صار رميها والحبل انقطع والشاة تناولت النبات بشفتيها ومنه سميت المرَمَّتَان.

1198 ـ قوله ﷺ : «العِزّ ازَاره والكِبريَاء رِدَاؤه فَمَن ينَازِعنِي عَذَّبته» (ص 2023).

قال الشَّيخ - وفقه الله - : هَذَا مجاز واتِّسَاع عَلَى عَادَةِ العَرَبِ وَهم يقولون : فلان شعاره الزهد والورَع ودِثَاره التَّقوى ولا يريدون بِذَلك الثوبَ الذي هو شِعَار ودثار وإنها يريدون أنه صفته ونعته. ووجه الاستعارة في هذا أن الرِّدَاء والإِزَارَ يَلصَقَان بِالإِنسان وَيلزمانه بجملته وفيها سِتر له وجمال فضرب ذلك مثلا لكون العز والكبرياء بالباري تعالى أحق وله ألزَمَ وأوجَبَ واقتضاء جَلاله لها آكد، وكذلك العرب يقولون: فلان غَمْرُ الرِّدَاء إذا كان واسع العطية تجوّزا أيضا بذلك، فعَلى هَذَا يحمل هذا الحديث لأن الدليل العقلي قام على أن اللباس من صفات الأجسام وهو سبحانه ليس بِجِسم فلا يَمسّه جسم ولا يَستره جِسم وهذا واضح لكلّ متأمل.

1199 ـ قوله ﷺ : «إذا قَالَ السَّرَجل هَلَكَ النَّاسُ فَهـوَ أَهْلَكُهم» (ص2024).

<sup>(54)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

قال الشّيخ - وفّقه الله - : محمل هذا عند بعض العلماء على أنّ القائل قال ذلك ازدِرَاءً بالناس واحتقارًا لهم وإعجابًا بِنفسه. فَأُمَّا قوله على جهة الإشفاق والتَّفَجّع لِذَهاب الصَّالحين وَتفضِيلِ من مضى من الأولين فإنه خارج عن هذا، والقصد يغير أحكام اللفظ والأوّل عِنوان الكِبر والاستهزاء بالنّاس وهو مذموم، والثاني عنوان الإشفاق والتَّقصِير بالنَّفسِ وتعظيم السلف، وذلك لا يكون مَذمومًا.

1200 ـ قوله ﷺ : «إنَّماً مَثَل جَلِيس الصَّالِح وَجَلِيسِ السَّوء كحامِلِ المِسك وَنَافِخِ الكِيرِ فَحَامِلِ المِسكِ إمَّا أن يجذِيك وإما أن تَبتَاع منه وإمَّا أن تِجَدَ مِنه رَيِحًا تَجَدَ مِنه رَيِحًا طَيِبَّةً ونافخ الكِير إمَّا أن يحرِق ثِيَابَكَ وإما أن تِجَدَ رِيَّا خَبِيثَةً» (ص 2026).

قال الشيخ : جمهور الفقهاء على طهارة المسك وجواز بيعه. وقال قوم بنجاسته والدليل عليهم قوله هاهنا : وإما أن تبتاع منه والنَّجَس لا يباع ولأنه عليه المتعمله ولو كان نَجَسًا لم يستعمله والناس في الأعصار الماضية ما أحد منهم ينكر استعماله فدل ذلك كله على طَهَارته.

وقوله : «إمَّا أن يحذِيك» يقال : أحذيت فلانا بمعنى أعطيته.

1201 ــ قوله ﷺ : «من عَالَ جَارِيَتَين حَتَّى تَبلغَا جَاءَ يوم القِيَامَةِ أَنــا وهو وَضَمَّ أَصَابِعَه» (ص 2027).

قال صاحب الأفعال: عَالَ الحاكِم عـولا جـار، والسهم عن الهَدَفِ والمِيزان مَالاً، والفَريضةُ زَادت، والـرّجلَ قمت بِمَؤونَتِهِ عَولا، والشيء

عولا عليك ثَقُل، وعال الـرجل عَيْلَةً افتقـر، والشيء عَيْلاً (55) أعجزك، والضالـة عَيـلاً وَعَيـلاًنَا لَم أدر أين أطلبهـا، وعيل الصَّبر غلب، والـذي يصح أن يراد من هذا الحديث القِيَام بِالمؤونَةِ.

1202 \_ قول ه على : «لا يموت لأحَدٍ من المسلمين ثَلاَثَة مِن الوَلَد فَتَمسَّه النَّار إلا تِحَلَّةَ القَسَم». وفي بعض الطَّرق ثَلاَثَةً لمَ يَبلغوا الحِنثَ» (ص 2028 \_ 2029).

قال بعض أهلِ العِلم: المراد به قوله تعالى ﴿وَإِن مِّنكَم إِلاَّ وَارِدُهَا ﴾ (65) فالمراد هاهنا الوقوف عليها. وقيل: يمرّون عليها وهي خامدة (وَقِيل يَمرّون على الصراط وهو جسر عليها) (57). وقيل: هو ما يصيبهم في الدنيا من الحمى لقوله ﷺ وسلم ﴿إِنَّ الحمَّى مِن فَيحِ جَهَنَّمَ ﴾ . وجعله أبو عبيد أصلاً في الرجل يحلف لا يفعلن كذا فإنه يبر بالقليل وهو خلاف مذهب مالك رَضي الله عنه .

وأمَا قوله : «لم يَبلغوا الِحنث».

قيل : معناه قبل أن يبلغوا فَيُكتَبَ عليهم الإثم.

1203 ـ قوله قلت لأبي هريـرة «إنـه قـد مَاتَ لي ابنَانِ في أنتَ مُحدِّثي

<sup>(55)</sup> في (ج) عَبلَة

<sup>(56) 71)</sup> مريم

<sup>(57)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

عن رسول الله ﷺ بحديث «يطيّب أنفسنا عَن مَوتَانَا قال : نعم صِغَارهم دَعَاميص الجَنَّة» (ص 2029).

قال الشّيخ ـ وفقه الله ـ : أمّا أطفال المؤمنين الـذين لم يبلغـوا الحلم فأولاد الأنبياء صلـوات الله عليهم منهم قـد تقـرر الإجماع على أنهم في الجنة. وكـذلك جمهـور العلماء على أن أولادَ من سـواهم من المؤمنين في الجنة. وبعضهم ينكر الخلاف في ذلك ويتعلقون بظاهر القرآن وما ورد في بعض الأخبار قال الله عزّ من قائل ﴿وَالذِين آمنوا واتّبَعَتهم ذُرّيّتُهُم بِإِيمَانِ أَكَفنا بِهم ذرّيّاتِهم \* (58) وبعض المتكلمين يقف فيهم ولا يرى نصّا قاطعا مقطوعاً به ورد بكونهم في الجنة ولم يُثبت عنده الإجماع فيكولَ به.

وقوله: «دَعَامِيص الجَنَّة».

قيل: الدّعاميص من دواب الماء.

1204 ـ قوله: «فَلقِينا رَجلاً عند سُدَّة المُسجِد فقال يَا رَسولَ الله...» (الحديث ص 2033).

قال الشّيخ: قال الهروي: في حديث المغيرة بن شعبة أنه قال: لا يصلى في سدّة المسجد الجامع يعني الظلاَلَ وبه سمّي إسهاعيل السدّي لأنه كان يبيع في سدّة المسجد الجامع.

<sup>(58) 21)</sup> الطور وجاء قول تعالى وألحقنا بهم ذرياتهم بالجمع وهي قراءة نافع والبصري والشامي، والباقون على التوحيد.

وفي الحديث «أنّ أم سَلَمة قالت لعائشة رضي الله عنها: إنّك سُدَّة بين رسول الله ﷺ وأمّته».

أي باب. فمتى أصيب ذلك الباب بشيء فقد دُخل على رسول الله ﷺ في حَريمه، ومنه الحديث في «الـذين يَرِدونَ الحوض الـذين لا تفتح لهم السّدد» الحديث يقول: لا تفتح لهم الأبواب.

## كتاب القدر (١)

1205 ـ قوله «أتَانَا رسول الله ﷺ فَقَعد وَقَعَدْنا حَولَه ومعه مخصَرة فَنَكَس فَجَعَلَ يَنكَتُ بِمِخصَرَتِهِ ثَم قَالَ : مَا مِنكَم مِن أَحَدٍ مَا مِن نَفْسٍ مَنفُوسَةٍ إلاَّ وقد كَتَبَ الله مَكَانَهَا فِي الجَنَّة والنَّار وَإلاَّ قد كَتِبَت شَقِيَّةً أَو منفوسَةٍ إلاَّ وقد كَتَبَ الله مَكَانَهَا فِي الجَنَّة والنَّار وَإلاَّ قد كَتِبَت شَقِيَّةً أَو سَعِيدَةً، قال : فَقَالَ رَجل : يَا رسول الله أَفَلاَ نَمكَثُ عَلَى كِتَابِنَا وَنَدَع العَمَل فقال : مَن كان مِن أهلِ السَّعَادَةِ فَسَيصِير إلى عَمَلِ أهلِ السَّعَادَة ومن كان من أهل الشقاوة فَسيَصِير إلى عَمَلِ أهل الشَّقَاوَةِ، اعمَلُوا فَكل ميسرَّ لِيا خَلِقَ (أمَّا أهل السّعادة فَيُيسَرُون لعملِ أهل السّعادة وأمَّا أهل ميسرَّ لِيا خَلِقَ (أمَّا أهل السّعادة فَيُيسَرُون لعملِ أهل السّعادة وأمَّا أهل الشقاوة فَيُتَسَرُون لعملِ أهل السّعادة وأمَّا أهل الشّقاوة) (2) ثم قرَأ ﴿فَأَمَّا مَن أعطى وَاتَقَى اللهُ إلى قَولِهِ عَزَّ وَجَلَّ ﴿لِلعسرى ﴿ (3) (صَ 2039).

<sup>(1)</sup> جاء هذا عنوانا في (ج) وبالهامش في (أ)

<sup>(2)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(3) 5</sup> إلى 10) اللَّيل

قال الشّيخ \_ رضي الله عنه \_ : قول الرَجل للنبيء ﷺ لمّ سمِع منه «أن الله تعالى قد كتب السعادة والشقاوة» على ما وقع في هذا الحديث أفَلاَ نَمكث على كتابنا وندع العمل يـلاحظ تَشنيع المعتـزلـةِ عَلَينَا بقـولهم : إذا قلتم إنَّ الله سبحانه خلق معصية العاصي فَلِمَ يعذِّبه على ما خلقه فيه وقدّر عليه ؟ وما فائدة التَّكليف وكيف يطلب الإنسان بفعل غيره وأي فائدة في العمل وقد وقع في نفس هـذا الـرجل شبهـة من فـائدة العمل أو أراد أن يؤكد ما عنده بقول النبيء ﷺ فأجابه ﷺ بهذا الجواب ودفع اعتراضه ولم يقل له إنَّه صحيح بل أخبره ان الله جلَّت قدرته ييسر أهل السعادة لعمل أهل السعادة وأهل الشقاوة لعمل أهل الشقاوة وتلا ع القرآن مصدق لما قال، وأخبر أن الله سبحانه وتعالى إذا نَفَذ قدره بشقاوة عبد يَسَّـر له عمل أهل الشقاوة وهيأه له وسهّله عليه وأتـاحَ (4) له أسبَابَه التي تعينه وتَبعثه على اكتساب المعاصي فالإنسان عندنا مكتسب لفعله لأمجَبور عليه. وتحقيق القول في الكسب يَتَّسع وموضعه كتب الأصول ولايبعد في العَقل أن يجعل الله سبحانه وتعالى هـذه الأعمال أمّارة على استحقـاق الجنَّة والنـار ويسهِّل لكل عبد ما قُضي لَه أو عَلَيه من ذلك والغَرض هاهنا الإشارة إلى ما قلناه من أن الأسلوب الذي تقدح به المعتزلة قد وقع ما يلاحظه من هذا السائل ولم يصححه ﷺ بل أجاب عنه بها ذكر. ولعل السائل له ﷺ أراد أن يعلم حقيقة الانفصال أو تأكيد ما وقع في نفسه منه على ما قلناه ولم يقصد الاعتراض على قـول النبيء ﷺ بـالـرد والتشكُّك فيـه كما تَقصِد المعتـزلـة باعتراضها القدح في الحق الذي بيّناه.

وكذلك قول الرّجلين مِن مُزَينَةَ بَعد هَذا: يـا رسـول الله أرَأيتَ مـا

<sup>(4)</sup> في (ب) و (ج) أباح

يعمَل النَّاس اليَومَ ويكـدَحـون فِيــه أشيء قُضِــيَ عَلَيهِم ومَضَى فِيهم مِن قَدَرٍ سَبَقَ أو فِيهاَ يَستَقبِلـــونَ بـــه مِــاً أَتَاهــم بِهِ نَبِيّهــم ﷺ وَثَبَتَتِ الحجّة عَلَيهم؟

فقال: لأبَل شيء قضي عليهم وَمَضَى فِيهم وَتَصدِيق ذلك في كتاب الله عـز وجل ﴿وَنَفسِ وَمَا سَوّاهَا ، فأَلْهُمَهَا فجـورَهَا وَتَقـواهَا ﴾ (5) (ص2041).

هذا أيضا مطابق لقول الأشعريَّة أهل السنة في أن كل شيء بقضاء الله وقدره وأنّ المعاصي قضاها الله وَقدَّرَهَا ألا ترى قولَ السَّائل أرَأيت ما يعمله الناس اليوم ويكدحون فيه ؟ ولم يفرق بين خير وشَرِّ ولا طاعة ولا مَعصِية وكذلك جوابه على لم يفرق فيه بل قال : بل شيء قُضِي عليهم وَمَضَى فيهم، وتلا كتاب الله مصدقا لما قال ومسويا بين الفجور والتقوى بقوله ﴿فَأَلْهُمَهَا فجورها وَتَقوَاهَا ﴿ فَأَخبر سبحانه وتعالى عن النفس وما فعل فيها، وكذلك قوله على في كتاب مسلم : «كل شيء بقدر حتى العَجزَ وَالكَيْسَ» مطابق أيضا لقول الأشعريَّة في هذا، وكذلك قوله: «جاء قوم مشركون يخاصمون النبيء على في القدر فنزل ﴿يَومَ قوله: بشحبون في النَّارِ عَلَى وجوههم إلى قوله عَزَّ وَجَلَّ ﴿إنَّا كلَّ شَيء خَلَقنَاه بِقَدَرٍ ﴿ (6) وَهَكذا الأَحَادِيث كلَّهَا مطابقة لِقولِ أهلِ الحَقّ، وإنّا كلَّ سمّيتِ الأشعرية أهلَ السنة لاتباعهم السنة هكذا وَموافقتهم لها.

<sup>(5) 7</sup> ـ 8) الشمس

<sup>(6) 48</sup>\_49) القمر

معها ركوب العظائم من رد السنن الواردة والازدراء على رواتها وتكذيب الثِّقات من المحدثين. وهذا مجانبٌ لِفِعل أهل التَّحصيلِ والدين أعاذَنَا الله من ضلالة الملحدين.

وأمَّا قوله: «ومعه مخِصَرَة».

قال الهروي : قال أبو عبيد : هي ما اختصره الإنسان بِيَدِه فَأَمسكَه من عَصا أو عنزة أو عكّازة.

وفي حديث آخر «فإذا تخصر وا بها سجد لهم» قال القتبي: التخصر هو إمساك القضيب باليد وكانت الملوك تتخصّر بقضبان لها تشير بها وتصل كلامها. وهي المخاصر واحدتها مخصرة وقد خاصرَت فلانا إذا أخَذت بيده وتماكنيماً. وفي حديث آخر «المختصرون (7) يوم القيامة على وجوههم النور». قال أبو العَبّاس معناه: المصلّون باللّيل فإذا تعبوا وضعوا أيديهم على خواصرهم من التعب قال: ويكون معناه أنهم يأتون يوم القيامة ومعهم أعمال يتكثون عليها مأخوذ من المخصرة. أخبرنا بذلك الثقة عن أبي عمر عنه وفي حديث أبي هرَيرة «نهي أن يصلي الرجل مختصرا» قيل: هو أن يأخذ بيده عصا يتكيء عليها وقيل معناه أن يصر المنورة السورة أبي أن يصلي الرجل معناه أن سيرين عنه ورواه غيره مختصرا. ومعناه: أن يصلي الرجل واضعا يده على خصره. ورواه غيره مختصرا. ومعناه: أن يصلي الرجل واضعا يده على خصره. وتفسيرها على وجهين: أحدهما: أن يُختصر الآية التي فيها السّجدة وتفسيرها على وجهين: أحدهما: أن يُختصر الآية التي فيها السّجدة

<sup>(7)</sup> في (ب) المتخصّرون وكلتاهما رواية

فيسجد فيها، والثّاني أن يقرأ السورة فإذا انتهى الى السجدة جَاوَزَهَا ولم يسجد لها. ومنه أحد مختصرات الطريق.

وأمّا قَوله: «يَكدَحون فيه» الكدح السعي في العمل لِدنيا كان أو لآخرةٍ.

1206 قوله ﷺ: «احتج آدَم وموسَى فقال موسَى يَا آدَم أنتَ أبونَا خيّبتنَا وَأْحَرَجَتْنَا مِنَ الْجَنَّةِ. فقال لَه آدَم : أنت موسَى اصطَفَاكَ الله بِكَلاَمِهِ وَخَطَّ لَكَ بِيَدِه أتلومنِي على أمر قَد قدّره الله على قَبل أن يُخلقَنِي بِكَلاَمِهِ وَخَطَّ لَكَ بِيَدِه أتلومنِي على أمر قَد قدّره الله على قَبل أن يُخلقَنِي بِأربَعِين سَنَة : فَحَجَّ آدم موسى وَفي بَعض طرقِهِ فَبِكم وَجَدت الله كَتَبَ التوراة قَبل أن أخلَق ؟ قال موسَى : بِأربَعِين عَامًا. قال آدَم : فهل وجدت فيها ﴿فعصى آدم ربه فَعُوى﴾ ؟ (8) قال : نعم (ص 2042 \_ 2043).

قال الشيخ: قال بعض أهل العِلم: لـماً كان الله سبحانه قد تَابَ على آدم عليه السلام من معصيته لمَ يِجَب لـومـه عليهـا وَالاّ فـالعـاصي منّا لا . ينجيه من اللّوم والعقاب.

قوله "إن الله قدّر ذلك عليّ الأنه أيضا قد قدّر عليه العقوبة واللَّومَ إذا وقعا به ولما كان الله تعالى تاب على آدم ﷺ وسلم صار ذكر ذلك له إنّا يفيد إذا مباحَثَتَه عن السّبب الذي دعاه إلى ذلك فأخبر آدم أنَّ السبب قضاء الله وَقَدَره (وهذا جواب صحيح إذا كانت المبَاحَثَة عَن الموقع في

<sup>(8) 121</sup> ـ طه، والتلاوة وَعَصَى

ذلك ولم يكن عند آدم سَبَب موقع فيه على الحقيقة إلا قضاء الله وَقَدَره)(9). ولهذا قال عَلَيْهِ: «فَحَجّ آدَم موسى» ولهذا قال آدم لموسى صلى الله عليهما: «أنت موسى الذي اصطفاك الله بكلامه». وذكر فضائله التي أعطاه يريد بذلك أنّ الله سبحانه قدّر ذلك وقضى به فنفذ ذلك كما قدر على ما فَعَلت فَنَفَذَ في .

وأما قوله: «قدره الله علي قبل أن يخلقني بأربعين عامًا» فالأظهر أن المراد به أنّه كتبه قبل خلقه بأربعين سنة وأظهره أو فعل فعلاً ما أضاف هذا التاريخ إليه وَإلا فَمَشِيئةُ الله سبحانه أزليَّة وما قضاه وقدره بمعنى شاءه وأراده فينا (10) لم يزل ولم يزل سبحانه مريدًا لما أراده من طاعة المطيع ومعصية العاصي فأربعون سنة قبل خلق آدم عليه السلام زمن محدود مبتدأ (11) فيجب صرف هذا التاريخ الى ما قلناه. والأشبه أنه أراد بقوله: قدره قبل أن يخلق بأربعين سنة، أي كتبه في التوراة، ألا تراه يقول في بعض طرقه «فبكم وجدت الله كتب التوراة قبل أن أخلق ؟ قال موسى: بأربعين عاماً قال آدم: فهل وجدت فيها فعصى آدم ربه فعَوَى. وهذا يشير الى أنّ المراد بذلك المطلق ما قيد في هذه الطريق.

وأما قوله : «فهل وجدت فيها ﴿وعصى آدم رَبَّه فَغَوَى﴾.

<sup>(9)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

<sup>(10)</sup> جاء في (أ) أولا ففيها ثم صحح فينا، وفي (ب) كها جاء اولا في (أ) ففيها، وفي (ج) يقينا

<sup>(11)</sup> في (أ) مبتدأ ساقطة

فيصح أن يراد به أن فيها معنى هذا اللفظ مكتوب بلسان غير هذا اللسان العربي إذا كان النبيء على إنها قصد إلى العبارة بلسان قومه عن معنى ذكر بلسان غيرهم.

قال الهروي : والحُبِّ الغلبة بالحبِّة ومنه الحديث «فَحَبُّ آدم مـوسى» أي غلبه بالحبِّة.

1207 ـ قال الشيخ : خرّج مسلم في آخر كتاب القدر حديث «لتركبنّ سَنَنَ مَن قَبْلَكُم».

فقال حدثنا عدة من أصحابنا عن سعيد بن أبي مريم نا أبو غَسَّان محمد بن مطرف عن زيد بن أسلم عن عطاء عن أبي سعيد عن النبيء عليه الحديث (ص 2054).

وهذا أحد الأحاديث المقطوعة التي نَبّهنَا عليها وهي أربعةَ عَشَرَ هـذا آخرها.

قال الشيخ : قال بعضهم : وقد وصله أبو إسحاق إبراهيم بن محمد ابن سفيًان.

1208 ـ قوله ﷺ : «إن قلـوبَ بني آدَمَ كلَّهَا بَين إصبَعَين من أصابع الرَّحَان كقلب واحـد يصـرَّف حَيث شَاء ثم قـال ﷺ : اللَّهم مصَرِّف القلوب صرِّف قلوبَنا عَلىَ طَاعَتِكَ» (ص 2045).

قال الشيخ : هـذا تجوّز وتـوسّع كما يقـول القـائل : فـلان في قبضتي وبكفّى، ولا يريد أنه حالُّ بكفه وإنها المراد أنه تحت قدرتي وكذلك يقال: ما أفعل هذا إلا بإصبَعي أو فلان بين إصبَعَيَّ أصرفه كيف شئت ولا يريد أنه حال بين الإصبَعَين وإنَّمَا يريد أنَّه هَيِّـن عليه القَهرُ له والغَلَبَة وتصريفه كيف شَاء فكذلك المراد بقول ه (إصبَعَين من أصابع الرّحمن) أي أنه متصرف بحسب قدرته ومشيئته سبحانه وتعالى لا يعتــاص عليــه (12) ولا يفوته ما أراد منه كما لا يعتاص على الإنسان ما كان بين إصبَعَيه ولا يفوته وخاطب العرب من حيث تَفْهم ومثّل بِالمعاني المحسوسة تأكيدا للمعّاني في نفوسها فإن قيل: فإن قدرة الله سبحانه واحدة والإصبَعَان هاهنا اثنان. قيل: قد أخْبَـرْنَا أن ذلك مجاز واستعارة وتمثيل فوقع الكـلام على حسب ما اعتادوه في هذا الخطاب غير مقصود منه الى تثنية أو جمع، ويحتمل أن يراد بالإصبَع هاهنا النعمة ويقال : عندي لفلانٍ إصبَع حسنة أي يد جميلة(13) ولكن يقال على هذا فَلِم ثنَّى النَّعمة وَنِعَم الله لا تحصَى ؟ قيل : لا تحصى آحادها والأجناس قد تحصى فيكون المراد بالنعمتين اللَّتين عبر عنهم بالأصبعين نعمة النفع ونعمة الدفع فنعمة النفع هي الظاهرة ونعمة الدفع هي الباطنة. وقد قيل في قوله تعالى ﴿وَأَسْبَعْ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرةً وَبَاطِنَةً ﴾ (14) إن الظاهرة نعمة النفع والباطنة نعمة الدفع وقلب العبد للباري سبحانه عليه نعمة نفع ونعمة دفع فلا يبعد ان يراد بالنعمتين هاتان أو غَيرهم من الأجناس التي تليق بهذا.

<sup>(12)</sup> في (أ) لا يعتاض عليه، وكذا فيها سيأتى (13) في (ب) اي يد جَـمُلَتْ

<sup>(14) 20)</sup> لقيان

1209 - قوله ﷺ: «مَا مِن مَولود إلاّ يولد على الفِطرَة فَأَبَوَاه يُهَوِّدَانِهِ وَيُنصِّرَانِه ويُمَجِّسَانه كَمَا تُنتَج البَهِيمة بهيمـة جَمَعَاء هل تُـجِشُّون فِيهَا مِن جَدَعَاء ثُمَ يَقُول أَبُو هريرة : واقـرؤوا وإن شِئتُم ﴿فِطْرَةَ الله الَّتِي فَطَر النَّاس عليها لا تَبدِيلَ لِخَلقِ الله ﴾ (15) وفي بعض طرقه : «فقال رجل: يا رسول الله أرَأيتَ لَومَاتَ قَبْلَ ذلك ؟ قال الله أعلم بم كانوا عَامِلِينَ» وفي بعض طرقه : «ما مِن مولود يولـد إلا وهـو على الِملَّةِ» (وفي بعض طرقه «الاّ على هـذه المِلَّةِ (16) حتى يُبَيِّنَ عَنه لِسـانــه». وفي بعض طرقه (من يولـد) (17) يولد على هـذه الفطـرة فأبـواه يهوِّدانِه ويُنَصِّرّانِه كما تَنتِجون الإبِلَ فَهَل تَجِدُون فِيهَا جدعاء حتى تكونوا أنتم تــجْدَعـونَهَا (18) قالوا : يا رسول الله أفَرأيت من يموت صغيرا قال : الله أعلَم بِها كانـوا عاملين وفي بعض الطرق، «سئِل عن أولاد المشركين فقال، الله أعلم بها كانوا عاملين» (وفي بعض طرقه «مَن يموت مِنهم صَغِيرًا ؟ قال الله أعلَم بِمَ كانوا عاملين»)(19) وفي بعض طرقه «أن الغلام الذي قتله الخضر عليه السلام طبع كافرا ولو عاش لأرهق أبويه طغيانـا وكفـرا». وعن عـائشـة رضي الله عنها" توفي صبي فقلت طوبي له عصفور من عصافير الجنة. فقال ﷺ أَوَلا تَدرين أن الله خلق الجنة وَخَلَقَ النار فخلق لهذه أَهْلاً ولهذه أهلا" وفي بعض طرقه «لم يَعمَلِ السُّوء وَلمَ يدرِكه " وفيه أن الله خَلَق

<sup>(15) 30)</sup> الروم

<sup>(16)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

<sup>(17)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(18)</sup> في (ج) تدعونها

<sup>(19)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

للجَنَّةِ أهلاً خلقهم لها (20) وهم في أصلاب آبائهم (وخلق للنَّار أهلا خلقهم لها وهم في أصلاب آبائهم») (21) (ص 2047 \_ 2050).

قال الشيخ: ذهب بعض الناس إلى أن المراد بالفطرة المذكورة في الحديث ما أخذ عليهم وهم في أصلاب آبائهم وأن الولادة تقع عليها حتى يقع التغيُّر بالأبوين.

وذهب بعض الناس إلى أن الفطرة هي ما قُضي عليه من سعادة أو شقاوة يصير إليها. وهذا التأويل إنها يليق بها في بعض الطرق وهو قوله «(على الفطرة مطلقا». وأما ما وقع في بعض الطرق وهو قوله الفطرة على (22) هذه الفطرة» وقوله في أخرى: «إلا وهو على هذه الملة فإن هذه الإشارة إلى فطرة معينة وملة معينة تمنع هذا التأويل. وقد يتعلق هؤلاء بقوله: «إن الغلام الذي قتله الخضر طبع كافرا». وظاهر هذا يمنع من كون كل مولود يولد على هذه الفطرة. وقد ينفصل الآخرون عنه بأن المراد به حالة ثانية طرأت عليه من التهيّؤ للكفر وقبولِه عَليه، (وَقَبُولُه عَلَيه) (23) غير الفيطرة التي ولد عليها.

وقال آخرون : يحتمل أن يريد بالفطرة ما هيّ اله وكان مناسبا لما وضع في العقول، وفطرة الإسلام صَوَابها كالموضوع في العقل وإنها يدفع العقل عن إدراكِه آفة وتَغيير من قِبل الأبوَين وغيرهما.

<sup>(20)</sup>خلقهم ساقط من (ج)، وكذا فيما يأتي

<sup>(21)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(22)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

<sup>(23)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

وأما قوله: «الله أعلم بها كانـوا عَامِلِين». وقـولـه، مثل هـذا لما سئِل عن أولاد المشركين وقوله لعائشة لما قالت: عصفور من عصافير الجنة: «إنّ الله خَلَقَ لِلجَنّة أهلاً» (الحديث).

فقد قدمنا الكلام في أولاد المؤمنين وذكرنا أن الإجماع على أن الصغار من أولاد النبيئين في الجنة وذكرنا أن جمهور العلماء على أن أطفال المؤمنين في الجنة أيضا، وأن بعض العلماء وقف فيهم. وحديث عائشة رضي الله عنها هذا وقوله عليه السلام أو غير ذلك "إن الله خلق للجنة أهلا" (الحديث) مما يقدح عنده في القطع كما قطع جمهور العلماء إذا كان الصبي المذكور في الحديث من أولاد المؤمنين وأما أولاد الكافرين فاضطرب العلماء فيهم والأحاديث وردت ظواهرها مختلفة. فمنها قوله ها هنا "الله أعلم بها كانوا عاملين" ومنها "هم من آبائهم" ومنها "لو شِئتِ أسمَعتكِ أعلم بها كانوا عاملين" الحديث كما وقع.

ومنها «أنّه تؤجج لهم نار فيقال لهم: اقتحموها» (الحديث أيضا) واختلاف هذه الظواهر سبب اضطراب العلماء (25) في ذلك والقطع هاهنا يبعد وقد حاول بعض الناس بناء هذه الأحاديث فجعل الأصل فيها حديث «تؤجج لهم نار ويقال لهم اقتحموها» فيكون من عصى ولم يقتحمها هو المراد بقوله «أسمعتكِ تَضَاغِيَهم في النار» وبقوله «هم من آبائهم» ويكون قوله «الله أعلم بها كانوا عاملين» يشير به إلى عملهم هذا من الاقتحام والإحجام.

<sup>(24)</sup> في (ج) تضاغتهم، وكذلك فيما يأتى

<sup>(25)</sup> في (أ) سببه اختلاف العلماء وجماء على لفظ اختلاف اشبارة الى تصحيح لكنه طمس، ولعله اضطراب العلماء

وأما قوله «بهيمة جمَعَاء» فالجَمعاء السليمة من العيوب سميت بذلك لاجتهاع سلامة أعضائها لا جَدَعَ بها ولا كيّ (26) وكأنه على شبه السلامة التي يولد عليها المولود من الاعتقادات الفاسدة بالبهيمة الجمعاء التي هي سليمة من العيوب ثم يَطرأ عليها العَيب بِفعل يُفعل فيها كما يطرأ إفساد الاعتقادات على المولود بتربية يرَبَّى عَلَيها.

1210 قول (27) عائشة رضي الله عنها تلا رسول الله على هو الذي أنزَلَ عَلَيك الكِتَابِ مِنه آيَات محكَمات هنَّ أمّ الكِتَابِ وَأْخَر مَتَشَابهات فأمَّا الذينَ في قلوبهِم زَيغ إلى قَولِه أولو الألبَابِ (28) قالت قال على : إذَا الذينَ في قلوبهِم زَيغ إلى قَولِه أولو الألبَابِ (28) قالت قال وي : إذَا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سَمَّى الله (29) فاحذروهم. وفي طريق أخرى قال : «هَجَّرت إلى النبيء عَلَيْ فَسَمِعت أصوات رجلين اختلفا في آية فخرَج علينا النبي عَلَيْ يُعرَف في وَجهِهِ الغضب فقال : إنها همَلكَ مَن كَانَ قَبلكم باختلافهم في الكتاب».

وفي حديث آخر «اقرؤوا القرآن مَا ائتَلفَت عَلَيه قلـوبكم فـاذا اختلفتم فيه فقوموا» (ص 2053).

قال الشيخ اختلف الناس في المتشابه المذكور في هـذه الآيـة اختـلافـا كثيرا. فمنهم من قال : هو حروف التّهَجّي المفتتح بها بعض السور كحم

<sup>(26)</sup> في (ب) ولا كمي

<sup>(27)</sup> جاء بهامش (أ) بخط مغاير كتاب ولم يظهر ما بعد كتاب ولعلّه إشارة إلى كتــاب العلم.

<sup>(28)</sup>\_7\_ آل عمران

<sup>(29)</sup> في (ج) سمّامهم الله

وطَّس وشبهِهِمَا ، ومنهم من قال : هـو مـا تَسَاوى لفظه واختلف معنـاه وَغَمُضَ إدراك اختلاف معانيه مثل قوله عـز وجلّ ﴿وأضلُّه الله عَلَى عِلمِ﴾ (30) ﴿وأضَلَّ فـرعَون قَومَه ومــا هَدَى﴾ (31) فحقيقة اختـلاف الإضلالين يَعسر دَركه من ناحية اللَّفظ وإنها يدرك بـالعقـول افتراق هــذه المعاني وما يصحّ منها وما لا يصحّ (ويلحق بهذا أي الـوعيــد والغفــران للعاصي أو تعذيبه فقـد وقع في القـرآن في ذلك ظـواهـر تتعـارض) (32) وتفتقر إلى نظر طويل وكذلك ما ينخرط في هذا السلك مما يقع في القرآن من هــذا المعنى وقيل غير ذلك ممــا يكثــر تَتَبّعــه. واختلف النــاس في الراسخين في العلم هل يعلمون تأويل هذا المتشابه وتكون الواو في قــولــه عزّ وجلّ ﴿والراسخون في العلم﴾ عاطفةً على اسم الله سبحانــه أو لايعلمونه وتكون الواو لافتتـاح جملـة ثـانيـة واستينـافهـا ويكــون قــولــه ﴿يقولون آمنًا بـه﴾ ﴿خبرا لهذا المبتـدإ ويكـون على مــذهب الأوَّلينِ في موضع نُصب على الحال تقديره: والـراسخــون في العلم قــائلين آمنًّا به﴾(33) والـوجهـان جميعـا مِــاً يحتملهما الكــلاَم وإنها يعتضـــد كل تأويل بترجيح لا يبلغ القطع ويكاد أن يكون عِلم الراسخين في العلم بالمتشاب من المتشابه، وتحذيره ﷺ من الذين يتَّبعون ما تشابه منه لما نَبُّه الله عـزّ وجل عليه وهو قوله ﴿ابتغاءَ الفِتنَة وابتغاءَ تأويله﴾ ومعلوم أن هـذا كثير مما يوقع في الفتن ويوقع في فساد الاعتقاد وهذا مِماً يجب أن يجذر .

<sup>(30)</sup> ـ23 الجاثية

<sup>(31)</sup> \_79\_ طه

<sup>(32)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

<sup>(33)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

وأما قوله ﷺ: ﴿إِنهَا هلك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب، وقوله ﴿اقرؤوا القرآن ما اثتَلَفَت عَلَيه قلوبكم فَإِذَا اختَلَفتم فِيهِ فَقـومـوا ﴾ (ص 2053 الى ص 2054).

فهذا مما تتعلق به الحُشْوِية ونُفَاة النَّظَر (34) ومحَمله عند أهل العلم عَلى أنَّ المرَاد به اختلاف لا يجوز أو يوقع فيما لا يجوز كاختلافهم في تفسير القرآن واختلافهم في معانٍ لا يسوغ فيها الاجتهاد أو اختلاف يوقع في التشاجر والشّحناء. وأمَّا الاختلاف في فروع الدين وتَمَسّك كل صاحب مذهب بظواهر من القرآن وتأويله الظَّاهِر على خلاف ما تأوّله صاحبه فأمر لا بد مِنه في الشّرع وَعَليه مضى السلف وانقرضت الأعصار.

<sup>(34)</sup> في (ج) وبغاة النظر وما أثبت هو ما في (أ) و (ب) وهو الصواب وجاء ضبط الحشوية في نسخ المعلم بضم الحاء، وفي أقرب الموارد الحَشوية بفتح الجاء.

## كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار (1)

1211 قوله ﷺ: «(يقول الله عز وجل) (2) أنا عِندَ ظنّ عبدي بي وأنا معه حِين يَذكرني إن ذُكَرني في مَلاٍ وأنا معه حِين يَذكرني إن ذُكَرني في نَفسِهِ ذَكرته في نَفسِي وإن ذَكرني في مَلاٍ ذُكرته في مَلاءٍ خَير مِنهم وإن تَقرَّبَ مِنِي شِبرًا تَقـرَّبت مِنه ذِرَاعًا وإن تقرب إلىيَّ ذِراعًا تَقَربْت منه بَاعًا وإن أتاني يَمشي أتيته هَروَلَة» (ص 2061).

قال الشيخ - وفقه الله - : النفس تُنطق (3) في اللغة على معان شتّى، منها نفس الإنسان الحيوانية وذلك لا يليق بالله سبحانه، ومنها النفس بمعنى الدَّام ولا يليق بالله تعالى أيضا، والنفس بمعنى الدَّات والباري سبحانه له ذات على الحقيقة وتكون النفس بمعنى الغيب وهو أحد الأقوال في قوله تعالى ﴿تَعلم مَا في نَفسي وَلا أعلم مَا في نَفسكَ ﴾ (4)، أي

<sup>(1)</sup> جاء هذا العنوان في (ج) وأما في (أ) فجاء بالهامش بخط مغاير لخط النسخ.

<sup>(2)</sup> ما بين القوسين ساقط من (أ)

<sup>(3)</sup> في(ب) تطلق

<sup>(4) 116)</sup> المائدة

تعلم غَيبِي ولا أعلم غيبك فيصح أن يراد بالحديث هاهنا أن العبدَ إذا ذكر الله عز وجل مُخْلِيًا بحيث لا يطّلع عليه أحد (أثابه وقضى له من الخير بها لا يطّلِع عليه أحد) (5) وقد قال عَزَّ مِن قائل ﴿فَلاَ تعلم نَفس مَا أُخْفِي لَمَم مِن قُرَّةِ أعين﴾ (6). فأخبر الله سبحانه أنه يَنفَرِد بعلم بعض ما يجزي به المتقين.

وقد اضطرب العلماء في الأنبياء والملائكة عليهم السّلام أيهم أفضل ؟ ويتعلق من قال بتفضيل الملائكة بظاهر هذا الحديث وقال : «فإنه قد ذكرته في ملإ خير منهم» وأجاب الآخرون : بأن المراد به بذكر خير من ذكره وهذا بعيد من ظاهر اللفظ ولكن الأوّلين إنها تمسكوا بخبر واحد ورَد بلفظ يتعلق فيه بالعموم. وفي التعليق بالعموم خِلاَف وخبر الواحد لا يؤدي الى القطع وهذا يمنع من القطع بها قالوه.

وأمّا قوله: «وإن تَقَرَّب مِنّي شِبرا تقرّبت منه ذراعا» وَقُوله: «وإن أَتَاني يمشي أتيته هرولة» فمجاز كله وإنها هو تمثيل بالمحسوسات وتفاوتها في الإسراع والدنوِّ فإنها المراد أن من دنا منّي بالطاعة دنوت منه بالإثابة (وكنت بالإثابة) (7) أسْرعَ منه بالطاعة وأن من أتاني بحسنة جازيته بعشر فكنّى عن التضعيف بالسرعة ودنو المسافة. فهذا الذي يليق بالله مسجانه. وأما المشي بَطِيُّه وسريعه، والتقرب بالذراع والباع فَمِن صفات الأجسام والله سبحانه ليس بجسم ولا يجوز عليه تنقُّل ولا حركة ولا سكون وهذا واضح بَيّن .

<sup>(5)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(6) 17)</sup> السَّجدة

<sup>(7)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

وقوله ﷺ «ومن لَقِيني بقُرَابِ الأرض خطيئَةً» (ص 2068).

أي ما يقارب مِلأها.

1212 - قـول أمّ حبيبة رضي الله عنها زوج النبيء ﷺ : «اللهم أمتعني بِزَوجِي رَسولِ الله ﷺ وَبِأْبِي أَبِي سفيان وبأخِي مُعَاوِيَة فقال ﷺ : لقد سألتِ الله لآجَالِ مَضروبَةٍ وأيّام معدودةٍ وأرزاقٍ مَقسومَةٍ أن يعَجِّلَ شَيئًا قَبلَ مَحَلِّهِ أو يؤخِّر شَيئًا عَن أَجَلِهِ وَلَو كنت سألت الله أن يعيذكِ من عَذَابِ النار أو عذَابِ في القَبِر كان خَيرا وأفضَلَ» (ص 2050).

قال الشيخ: إن قال قائل: قد أثبت في هذا الحديث أنّ الأجل لأيزاد فيه (ولا يُنقَص) (8) وقد قال في حديث آخر «إن صلة الرحم تزيد في العمر» فكيف الجمع بين هذين الحديثين ؟ قلنا: أول ما يجب أن تعلم أنّ الأجل عبارة عن الوقت الذي قدر موت الميت فيه فإذا كان عبارةً عن هذا وعليه نتكلم هاهنا فلا بد أن يقال: إن البارىء سبحانه يعلم هذا الوقت أولاً يعلمه (فواضح إحالة القول إنّه لا يعلمه فأذا ثبت أنه يعلمه) (9) قلنا: حد العِلم وحقيقته معرفة المعلوم على ما هو عليه، فإذا فرضنا أنّ زيدا عَلِم الله أنه يموت سنة خمسائة ثم قدرنا أنه مات قبلها أو مات بعدها أليس تطلب حقيقة ذلك العلم ولم يكن علما بل كان جَهلاً لأنه تعلق بالأمر على خلاف ما هو عليه وقد فرضنا أنّ الباري سبحانه لأنه تعلق بالأمر على خلاف ما هو عليه وقد فرضنا أنّ الباري سبحانه

<sup>(8)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

<sup>(9)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

يستحيل الجهل عليـه فَوجب ضرورةً من مقتضى هـذه المقـدمــات أنّ مَا عَلِمَه الباري عزّ وجلّ من الاجال لا يتبدل ولا يَتَغَيَّ فإن كان السؤال عن الزِّيَادَةِ فِي الأجل الذي علمه الباري سبحانه أو النقص (10) منه. فالجواب: أن ذلك لا يصح لهذا الذي بيّناه، وإن كان السؤالُ الزيادة والنقصَ (11) في آجال غير الأجل الذي عند الله تعالى في غَيبِه فذلك مما لا يمنع الزيادة فيه والنقصان لأن ماسوى الباري وصفاتِه من سائر الأشياء مخلـوق والمخلـوق يتغير ويتبـدَّل ويـزيـد وينقص. فقـال الحذاق من أهـل العلم بناءً على هذا ما وقع من الظواهر والزيادة في العمر والنقصان منه فيُحمل ذلك على ما عند مَلِكِ الموت أو من وَكَّله الباري بقبض الأرواح وأمره فِيها بآجال محدودة فَإنه سبحانه بعد أن يأمرَه بـذلك أو يثبتـه (في اللوح المحفوظ لملك الموت فَيَنقُص منه أو ينزيـد فيـه)(12) على حسب ما شاء حتى يقع الموت على حسب ما علم تعالى في الأزَلِ وقد قـال عـز من قَـائل ﴿ يَمحـو الله مَا يَشَاء وَيُشَبِّت وعنـده أمّ الكِتَابِ ﴾ (13) فأثبت المحو والإثبات وأخبر أن عنده أمّ الكتاب. وهذا تنبيه (14) الى ماقلناه وان كان قد قيل في الآية محو اللّيل بالنهار والنَّهارِ باللَّيل وقيل محَو الأحكام المنسوخة بالناسخة لها ولكن لا يبعد دخول ما قلناه تحت العمـوم إذا ثَبَت أصله أو تكون الآية مصداقًا لما قلناه على الجملة دون التفصيل وكذلك

<sup>(10)</sup> في (ب) و (ج) والنقص

<sup>(11)</sup> في (ب) و (ج) عن الزيادة والنقص

<sup>(12)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(13) 39)</sup> الرَّعد

<sup>(14)</sup> في (ب) و (ج) هذا يشير

قوله تعالى ﴿ثُمَّ قَضَى أَجَلاً وأَجلٌ مسَمَّى عِندَه ثمَّ أنتم تَمترونَ ﴾ (15) يُصح أن يحمل على ماقلناه وإن كان قد قيل فيه أيضا تأويل آخر، كما أن بعض أهل العلم أيضا تأول قوله تعالى ﴿ومَا يُعَمَّر مِن معَمَّرٍ ولا يُنقَص مِن عمره ﴿ (16) على أن المراد به ينقص مِن عمره عن أبناء جنسه وأترابه وكذلك تأول بعضهم قوله في صلة الرحم ﴿إنها تزيد في العمر ﴾ أن المراد به الرّزق لأنّ الفقر يعَبرَّ عنه بالموت وأنكر بعضهم ذلك وقال الرزق مفروغ منه كما فرغ من الأجل فلا معنى للاعتذار بها يحتاج إلى الاعتذار.

وقال آخرون إنها المعنى أن الله سبحانه علم أنه يعَمّره مائة لأنه علم أنه يَصِل رَحِمَه وعلم أنه لو لم يَصِله لَعَمَّره ثَهَانين والباري سبحانه مَوصوف بأنه يعلم ما لا يكون لو كان كيف كان يكون وأمثل ما فيها ذكرناه من التأويلات هذا التاويلُ أو ما قلناه أولاً إن الزيادة والنقص يرجعان الى الملك وما كُلِّفَه فيكون التَّغير فيه، وَصَرْفُ ذَلك إلى السَمَلكِ إليه يَمِيل بعض المحققين مِن أئمتنا.

وعلى هذا الذي قرّرناه عندنا أن المقتول مات بأجله خلافا للمعتزلة في قولهم: إنه قَطَعَ عليه أجلَه بالقتل ولو قيل لنا نحن هل يقال : إن بقاءه وزيادته على ذلك الأجَلِ مقدور (للباري سبحانه لقلنا ذلك مقدور ولكنه مع كونه مقدورًا لم يمت إلاَّ بأجله وقولنا أيضا فيه : إنه مقدور) (17) جار

<sup>(15) 2)</sup> الأنعام

<sup>(16) 11)</sup> فاطر

<sup>(17)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

على اختلاف أصحابنا في خِلافِ المعلـوم هل يقـال : إنـه مقـدور أم لا؟ والأَصَحّ عِندِي أَن خِلافَهم قد يرجع الى عبارة والأولى إطلاق القول بأنه مقدور وقد قال تعالى ﴿أَوَ لَيسَ الذِّي خَلَقِ السَّمَاوَاتِ والأرض بِقَادِرِ عَلَى أَن يَخْلُقَ مِثْلُهِم بَلِيَ وَهُوَ الْخَلاَّقِ الْعَلِيمِ ﴾ (18) فأثبت أنه قادر على خلق مثلهم، ومعلوم أنه لا يخلق مثلهم. وكذلك اضطرب أصحابنا في المقتول لو لم يَقضِ الباري عزّ وجل القتلَ عليه مَا يكون حكمه بعد زَمنِ القتل الذي فرضنا وقوعَه فيه والأصح في هذا أن يحال على الباري سبَحانـه ويقال : نحن لا نَعلَم كَثِيرا مِماًّ يكون بِلابدِّ فكيف نعلم ما لايكون لـو كان كيف كان يكون والباري سبحانه يعلم لـو لم يكن قَضَى بمـوت هـذا عند ثمانين من عمره كيف كان يَقضي فيه ويقدِر لـه ؟ وهـذا السـؤال لا معنى له ولا وجه للتشاغل به لأنَّا إِّذا أثبتنـا أن المقتـولَ مــات بأجلــه وأن الباري لا يتغير عِلمُه فلا معنى لقولهم هـذا إلاَّ كَمَعنَى من يقـول: لـو لم يكن أجل فلان ستين ماذا يكون من السِّنين وهذا مما لاجواب لنا عليه إلاَّ بإحالته على علم الله سبحانه فَإن قيل : فما معنى صرفه لها عن الدعاء بالزيادة في الآجال لأنها فُرغ منها إلى الدعاء بالعياذة من عذاب النَّار وقــد فُرغ منه كما فرغ من الأجل. قلنا: صدقتَ في أن الله فَرغ من الكلّ ولكن هذا الاعتراضُ من جنس ما قدمناه (من قـول)(19) من قال للنبيء عَلَيْ أَفَلَا نَدْعُ الْعَمَلُ لَمَّ أُخْبُرُهُم أَنْ الله قضى بالسعادة والشقاوة فأجاب عَلَيْكُ بِهَا قَدَّمناه. وقد أمر الله بأعمال برّ وطاعات جعلها قـربى اليـه وَوَعـد بأنها تُنجى من النار وييسر أهل السعادة لها فالدعاء بالنجاة من النار من

<sup>(81 (18)</sup> يس

<sup>(19)</sup> من قول ساقط من (ج)

جملة العبادات التي ترجى بها النجاة منها كها يرجى ذلك بالصَّلاةِ والصَّوم ولا يحسن ترك الصلاةِ والصومِ اتكالا على القدر السّابق وكذلك هذا الدعاء هاهنا مع أنه على إنها قال لها «لَو سألتِ الله أن يعيذكِ مِن عذاب النّار أو عذاب القبر كَان خيرًا وأفضل» (ولا شك أن السؤال بالعياذة من النار خير وأفضل) (20) من الزيادة في العمر مع عذاب النار نسأل الله السلامة والعياذ من ذلك.

1213 ـ وقولـه : مَن أَحَبَّ لِقَاءَ الله أَحَبَّ الله لِقَاءَه وَمَن كَرِهَ لِقَاءَ الله كَرِهَ لِقَاءَ الله كَرِهَ الله لِقَاءَه (ص 2065).

قال الشيخ: من قضى الله تبارك وتعالى بموته فلا بـد أن يمـوت وان كان كارهـا في لقـاء الله ولـو كـره الله مـوتـه مـا مـات ولا لَقِيَه، فيحمل الحديث من مثل هذه الصورة على كراهة الله سبحانه للغفران لـه وإرادتـه لإبعاده من رحمته.

1214 \_ قوله ﷺ : «(وما اجتَمَعَ قَوم) (21) في بيت من بيوت الله يَتلون كِتَابَ الله ويَتَدَارَسونَه بَينَهم إلاَّ نَزَلَت عليهم السَّكِينَة» (ص 2074).

قال الشيخ : هذا ظاهره يُبيح الاجتهاع لقراءة القرآن في المساجد وإن كان مالك قد قال في المدوّنة بالكراهِيَةِ لنحو ما اقتضى هذا الظّاهر جوازَه

<sup>(20)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(21)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

وقال: يقامون. ولعله لما صَادفَ العمل لم يستمرّ عليه ورأى السّلف لم يفعلوه مَعَ حرصهم على الخير كَرِه إحداثه ورآه من محدثات الأمور وكان كثير الاتباع لعمل أهل المدينة وما عليه السلّف وكثيرا ما يَترك بعض الظواهر بالعمل.

1215 ـ قوله : «إنه لَيُغَانُ عَلَى قلبِي» (ص 2075).

قال أبو عبيد : يعني أنّه يَتَغشى القلب ما يلبسه يقال : غَيِنَت السهاء غَيْنا وهو إطباق الغيم السَّماء، والغيمُ والغَين وَاحِد.

1216 ـ قوله ﷺ: «للذي علَّمه ما يقول إذا أوَى إلى فراشه: آمَنت بِكِتَابِكَ الذِي أَنزَلَتَ وَبِنَبِيِّكَ الذي أرسَلتَ الحديث، قال: فردَّدتُهنَّ لأستَذكِرَهنَّ فَقلت آمَنت بِرَسولِكَ الذي أرسَلت قال قل آمَنتُ بِنَبِيِّكَ الذي أرسَلت قال قل آمَنتُ بِنَبِيِّكَ الذي أرسَلتَ قال قل آمَنتُ بِنَبِيِّكَ الذي أرسَلتَ هال قل آمَنتُ بِنَبِيِّكَ الذي أرسَلتَ (ص 2081).

قال الشيخ: يحتمل أن يكون أراد الله أن يقول كما عَلَمه من غير تغيير وإن كان المعنى لا يختلف في المقصود ولَعَلَه الله الوحي إليه بهذا اللفظ فاتبع ما أوحي إليه به لأنه لا يغير ما أوحي اليه به لاسيها والموعود به على هذه الدعوات أمر لا يوجبه العقل وإنّها يعرف بالسّمع فينبغي أن يتبع السّمع فيه على ما وقع على أن قوله: «ورسولِك الذي أرسلت» لايفيد من جهة نطقه إلا معنى واحدًا وهو الرّسالة. وقوله «وَنَبِيّك الذي أرسلت» يفيد من جهة نطقه النبوة والرسالة وقد يكون نبيّ ليس برسول والمعتمد على ما قلناه من اتباع اللفظ المسموع من الشرع.

وإنها ذكرنا هذا الفرق لنشِير إلى معنى ما يفترق فيه اللَّفظان.

1217 - قـولـه ﷺ: «فَيَسْتَحْسر عند ذلك ويدع الدعـاء» (صَ 2096).

يقال حسر واستحسر إذا أعيًا. وقال تعالى ﴿لاَ يَستَكبرونَ عَن عِبَادَتِهِ وَلاَ يستَحسرون﴾ (22).

أي لا ينقطعون عن العبادة.

1218 ـ قوله (23): «الله أشَدّ فَرَحًا بِتَوبَةِ أُحدِكم من أُحدِكم بِضَالَّتِهِ إِذَا وَجَدَهَا» (ص 2102).

قال الشيخ : الفرح يتصرف إلى مَعانِ منها أن يـرَادَ بـه السرور ولكنِ السرور يقارنه الرضا بالمسرور به فالمراد هاهنا أن الله سبحانه يرضى توبـة العبد أشد مما يرضى الواجد لناقته بالفلاة فعبر عن الرضا بالفـرح تأكيـدا لمعنى الرضا في نفس السامع ومبالغة في معناه.

وأمَّا قَوله «في أرضٍ دَوِّيَّةٍ» (ص 2103). فهى الفلاة وجمعها دَوِّيّ (24) قال الشاعر.

<sup>(22) 19)</sup> الأنبياء

<sup>(23)</sup> جاء بهامش (أ) كتاب التوبة بخط مغاير، وهو ما في الأصل

<sup>(24)</sup> في (ب) و (ج) داوِّي

## قد لفّها اللّيل بِعَصلَبِسيّ

أروَعَ خَــِرًاجِ مــن الــــدُّوِّيِّ

والتوبة من الذنب هي الندم عليه رعايةً لحقّ الله سبحانه ويجب على التائب أن يضيف إلى الندم عن الذنب العزمَ على أن لا يعود اليه إذا كان متأتيا منه العودة إليه وتعجيل التوبة عند الذنب هو المأمور به وتأخيرها عنه منهيّ عنه وربَّماً غلِط بعض المذنبين ودام على الإصرار خوفا من أن يتوب فينقض، وهذا اغترار وجهالة ولا يحسن أن يترك واجبا عليه على الفور خوفا ان يقع منه بعده ما ينقضه، وتصح التوبة عندنا عن الذنب مع البَقاء على ذنب آخر خلافه خلافا لمن منعه من المعتزلة لأن بواعث النفس إلى المعاصي تختلف والشهوات في الفسوق تختلف باختلاف أنواعه وطباع العصاة وحضور الأسباب المعينة على الشر والصَّادَّة عنه فصحَّ لذلك التوبة عن الذَّنب (25) مع البقاء على خلافه ونحن نرى عيانا العصاة يكفّون عن شرب الخمور ليالي رمضان احتراما له ويشربونها في ليالي شوال لاعتقادهم أن الذنب في رمضان أعظم فَإذا صح اختلاف الأغراض والأسباب لم يبعد التروع عن ذَنبِ مع البقاء على غيره على ما قلناه.

وإذا وقعت التوبة عن الذنب عن شروطها فإن كَانَت عَنِ الكفر قُطع بقبولها وإن كَانت عَمَّ الذنب عن شروطها فإن كَانت عَلَى الكفر قُطع بقبولها وإن كَانت عَمَّ سِوَاه من المعاصي فمن العلماء من يقطع على قبولها ومنهم من يظن ذلك ظنَّا ولا ينتهي إلى القطع لأن الظواهِرَ التي جاءت بقبولها ليست بنصوص عنده، وإنها هي عمومات معرضة للتأويل، والتوبة يقارنها الحزن والغم على ما تقدم من الإخلال بحق الله تعالى لأن الفرح المسرورَ بها فرط من زلاته لا يندم عليها.

<sup>(25)</sup> في (أ) على الذنب

1219 ـ قال الشيخ : خرّج مسلم في التوبة «حدثنا يحيى بن يحيى وجعفر بن حميد كلاهما عن عبيد الله بن إياد عن البراء بن عازب قال قال رسول الله على كيف تقولون بفرح رجل انفلت منه راحلته تجر زمامها» (ص 2104).

هكذا خرج مسلم هذا الحديث عن يحيى بن يحيي وجعفر بن حُميْد في رواية ابن ماهان والكسائي وجعفر هذا هو شيخ لمسلم لم يرو عنه إلا هذا الحديث وهو كوفي يعرف بِزنْبقَةَ حدّث عنه تقي بن مخلد الأندلسي وخرجه أبو مسعود عن جعفر بن حميد وهو الصواب (26) وروي عن أبي أحمد الجلودي حدثنا يحيي بن يحيى وعبد بن حميد مكان جعفر بن حميد وهو وهو وهم .

1220 ـ قوله : «عَافَسنَا الأزوَاجَ والأولاد» (2106).

قيل: معناه لاعَبْناً.

1221 ـ قوله: «إنّ رَحمتِي تَغلِب غَضَبِي»، وفي بعض طرقه «سَبَقَت رَحْمِتِي غَضَبِي» (ص 2107).

قال الشيخ : غضبُ الله عز وجل وَرِضَاه يرجعان الى إرادته لاثـابـة المطيع ومنفعـة العبـد أو عقـاب العـاصي (27) فـالأول منهما يسمـى رحمة

<sup>(26)</sup> جاء في (ج) كذلك على الصواب عوض قوله عن جعفر بن حميد وهو الصواب (27) في (ب) و (ج) وعقاب العاصي

والثاني يسمى غضبا، وإرادة الله سبحانه قديمة أزليّة بها يريد سائر المرادات فتستحيل فيها الغلبة والسبق وإنها المراد هاهنا متعلق الإرادة من النفع والضر فكان رفقه بالخلق ونعمه عندهم أغلب من نقمه وسابقة لها فإلى هذا يرجع معنى الحديث. وقد اختلف شيوخنا في معنى الرّحان، هل ذلك راجع الى نفس الإرادة للتنعم أو إلى التنعيم بنفسه وإنها يحتاج الى هذا الاعتذار على القول بأن ذلك راجع إلى نفس الارادة.

1222 ـ قـولـه «أسرف رجل على نفسـه لمَا حضره الموت أوصى بَنيـهِ فقال إذا أنا متّ فأحرِقوني ثمَّ اسحَقوني ثم اذروني في البَحـر فَوَالله لَئِن قَدَرَ عَلـيَّ ربي لَيعَذِّبنِي (عَذَابًا مَا عَذَّبَه أَحَدًا الحديث. (ص 2110).

قال الشيخ (28) لا يصِح حمل هذا الحديث على أنه أراد بقوله «قدر علي» من القدرة لأنّه من شك في كون الباري سبحانه قادرًا عليه فهو كافر غير عارف به وقد ذكر في آخر الحديث أنَّ الله قال له: «ما حَملَك على ما حَملَك على ماصنعت؟ قال: خَشْيَتُك يَارَبّ أو خَافَتَكَ» فغفر له بذلك، والكافر لا يخشى الله ولا يغفر الله له، فإذا ثبت أنه لا يصح حمل الحديث على هذا المعنى فيحمل على أحد وجهين إما أن يكون المراد به لئن قدرَ عَلَيّ بمعنى قدّر على العذاب يقال: قَدَر وَقَدّر بمعنى واحدٍ، أو يكون أراد قدر علي بمغنى ضَيّق عليّ قال الله تعالى ﴿فَقدر عَليهِ يكون أراد قدر عليه بمغنى فوله تعالى ﴿فَظَنَ أَن لَن نقدِرَ عَليه ﴾ (30).

<sup>(28)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(29) 16)</sup> الفجر

<sup>(30) 87)</sup> الأنساء

1223 ـ وأما قوله : «رَاشَه مَالاً» (ص 2111).

قال ابن الأعرابي: الرياش المال المستفاد، والرياش أيضا الأكل والشرب، وفي حديث عائشة رضي الله عنها «كان يَريش مملِقَها» أي كان يُفضل على المحتاج فتحسن حالته. قال القتبِي: أصله الريش كأنَّ المعدم لا نهوض به مثل المقصوص من الطير وجعل الريش مثلا للباس.

1224 ـ واما قوله في بعض طرقه : «رغسه الله مالا وولدا» (ص2112).

قال أبو عبَيد: (قال الأموي: معناه أكثر له منه وبارك له فيه. قال أبو عبيد) (31): يقال منه رَغْسَه الله يَرغُسُه رَغْسًا إذا كان ماله كثيرًا ناميًا وكذلك هو في الحسب وغيره.

وأما قوله في بعض الطرق: «فلَم يَبتَئِر عِنـدَ الله خَيرًا» قـال مسلِم فَسَّـرَهَا قَتَادَة، لَمَ يَدَّخِر عِند الله خَيرا. وفي بعض طرقه «ما ابتأرَ عِنـدَ الله خَيرا» وفي بعض طرقه: «مَا امتَأْرَ بِالميِم» (ص 2112).

قال الهروي: لم يبتئر خيرا، أي لم يقَدم خَبِيئَةَ خَيْرِ لنفسه ولم يدخرها يقال: بَأْرت الشَّيء وابتَأْرته إذا أخرته (32) وخبأته، ومنه قيل للحفرة البؤرة يقال أيضا ابترت (33) بمعناه.

<sup>(31)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(32)</sup> في (ب) و (ج) ادَّخرته

<sup>(33)</sup> في (ب) ابتأرت

1225 ـ قوله: «إن الله يَبسط يَدَه باللَّيل لِيَتـوبَ مسيء النَّهَار وَيَبسط يَدَه بِاللَّيل لِيَتـوبَ مسيء النَّهَار وَيَبسط يَدَهَ بِالنَّهَار لِيَتـوب مسيء اللَّيـلِ حتى تطلع الشَّمـس مِن مَغــربها» (ص2113).

قال الشيخ : المراد بهذا القبولُ على التائب لأنه قـد جـرت العـادة أن الإنسَان إذًا نـووِلَ مَا يَقبَلـه بَسَطَ يَدَه إليهِ وإذًا نـووِلَ مَا يَكـرَه قَبَضَ يَدَه فخاطب العرب من حيث تعلم (34) وذكر أمثًالاً محسوسة ليؤكد مَعنى ما يريده في النفس. وأمّا يَد الجارِحة فمستحيلة على الله سبحانه والقبض والبسط من صفات الأجسام واليَد قد تنطلق في اللغة على النعمة. وهـذا المعنى المشهور في اللسان يقارب ما قلناه لأن ما يفعله سبحانـه من قبـول تَوبة عباده من أحد نعمه عليهم وكذلك ما يفعله من النعم بالتائبين. وأما إثبات اليدين لله سبحانه من غير أن تكون يَدي جارحة بل صفتين من الصفات قديمة أزلية فأثبتها أبو بكر القاضي ابن الطيب وغيره من أيمتنا لِقوله تعالى ﴿لِمَا خَلَقت بِيَدَيَّ ﴾ (35) فأثبت اليدين هاهنا صِفَتَين قَدِيمَتَين لأن صرف اليد هاهنا عنده الى النعمة لا يليق بهذا الموضع لأن النعمة مخلوقة ولا يخُلق مخلـوق بمخلـوق وصرفهـا إلى القـدرة يمنع منــه التثنيــة والقدرة واحدة بلا خلاف. وأبو المعـالي مـال إلى نفي ذلك وحمل القـرآن على التَّجَوّز وأن المراد أن الله خلق آدم بغير واسطة بخلاف غيره من بنيـه فَكَنَّى عن ذلك بأنه خلقه بيديه لأنا إذا لم يكن بيننا وبين ما يكون من الأفعال وسائط عُبر عن ذلك بأن يقال فعلته بنفسى وتولّيته بِيَدَيّ والقصد تمييز آدم بالاختصاصِ وقد يجُمع الشيء تَفخِيهاً وإن كان واحـدا والعـرب

<sup>(34)</sup> في (ب) و (ج) تَفهم

<sup>(35) 75)</sup> صَ

تفعل ذلك فهذا المعنى سلك الأيمة في هذه الآية وان قلنا بإثبَاتِ اليَدِ على طريقة القاضي فلا بد من تأويل الحديث على نحو ما قلناه لذكر البسط فيه وإنها يبقى النظر في معنى اليد وإضافةِ هذا الأمر إليهماً.

1226 ـ وأمَّا قوله : «لَيسَ أَحَد أَغيَرَ مِنَ الله» (ص 2113).

فقد تقدم الكلام على معناه.

1227 ـ قوله: «يُدنَى المؤمِن من رَبِّه يَومَ القِيامَةِ حتى يَضَع عليه كَنَفَه فَيقَرِّره بذنوبه فيَقول (36) هل تعرف ؟ فيقول: أيْ رَبِّ أعرِف قال: فَإِنِيَّ قَد سَتَرْتُها عَلَيكَ فِي الدِّنيَا وإني أغفِرهَا لك اليوم» الحديث (ص 2120).

قال الشيخ: الدنو هاهنا دنو كرامة لا دنو مَسَافة لأن البَارِي سبحانه في غير مكان فلا يصح منه دنو المسافة ولا بعدها. والمراد بقوله «حتى يضع عليه كنفه» أي سِتره وعفوه وما يتفضل عليه به حينئذ وقد صحَّفها بعض الرواة فَرواها بالتاء وهو تصحيف لا ينبَغي أن يُشتغل به ؛ وقد قال بعض أهل العلم: لو كان ثابتا لكان استعارة وتأوَّلناه كها تأوَّلنا ما وقع في أمثاله مِها ذكرنا في أسهاء الجوارح.

1228 ـ قول كَعبِ بن مالك : «فأنا (37) إلَيها أصعَر» (ص 2122).

<sup>(36)</sup> فيقول ساقط من (ج)

<sup>(37)</sup> في (أ) فإنها وما أثبتناه هو ما قي (ب) وكذا في أصل مسلم

أي أميّل.

1229 ـ وقوله : «وَتَفَارَطَ الْعدو» (38) (ص 2122) .

أي فات وتقدم.

1230 ـ وقوله: «إلاَّ رَجلاً مَغموصًا عَلَيه» (ص 2122).

أي متَّهما مستحقرًا (39) يقال: غمصت فلانا وأغمصته (40) إذا استحقرتَه واستَصغَرتَه.

1231 ـ وقوله : «وهو يَنظُر في عِطفَيه» (ص 2122).

قال الهروي: عِطفا الإنسان ناحِيتا جَسَده، وقال في موضع آخر: العِطفان نَاحِيتا العنق ومنكب الرجل عطفه. وقال المبرد: العِطف ما انثنى من العنق قال غيره العرب تضع الرداء موضع البَهجة والحسن والبهاء وتسمّي الرِّداء عِطَافًا لوقوعه على عِطفي الرجل.

1232 ـ قوله : «قَافِلاً» (ص 2123).

<sup>(38)</sup> في النسخ الثّلاث وتفارط العدوّ، والذي في أصل مسلم وتفارط الغَزو أي تقدم الغزاة وسبقوا وفاتوا

<sup>(39)</sup> في (أ) كلمة متداخلة

<sup>(40)</sup> في (ب) و (ج) واغتمصته

يعني راجعا من سفره يقال: قَفَلَ السرجل قفولا إذَا رَجع مِنَ السفر والقافلة التي هي راجعة من سفرها ومادامت ذاهبة في السفر فلا تسمى قافلة حتى ترجع.

1233 ـ قوله : «حضرني بَشِّي» (ص 2123). البَتّ أشد الحزن.

1234 - قوله: «قلت من هما قالسوا مرارة بن السربيع العامري» (ص2124).

هكذا قال العامري وإنها هو العَمرِي من بني عمرو بن عوف.

1235 ـ وقوله حتى تَسَوَّرت الجِدَارَ (ص 2125). أي عَلَوت سورَه وَهو أعلاه.

1236 ـ قوله : «فتيمَّمتُ بها التَّنُّورَ فسجرتها» (ص 2125).

أي قصدت التَّنُّور. يقال: قصدت الشيء وتيممته واعتمدته بمعنى واحد، ومعنى سَجَرتهُا أحرقتها.

(قال مجاهد في قول الله تعالى ﴿والبَحرِ المُسجورِ ﴾ (41) معناه الموقد)(42).

<sup>(41) 6)</sup> الطور

<sup>(42)</sup> ما بين القوسين جاء بعضه بهامش (أ) والبعض الآخر غطى حين التجليد.

**1237 ـ ق**ولها : «من جَزْع ظَفَارِ» ص (2130).

قال ابن السّكّيت : الجَزْع بفتح الجيم وإسكان الـزاي الحَرَزُ اليهاني وظَفَارِ بفتح الظاء وكسر الراء قرية باليمن.

وقول عائشة « لم يَهُ بَلْن» (هـ) (ص 2130).

أي لم تكثر شحومهن ولا لحومهنّ.

1238 ـ وقولها «العلقة من الطعام» (44) (2130).

أي الشيء القليل منه ومثله البُلْغة.

**1239 ـ وقولها : «نَزَلوا موغِرِين» (ص 2131).** 

أي وقت الوغرة (45) وهي شدة الحر.

1240 ـ قولها: «فيأتي الداجن» (ص 2133).

<sup>(43)</sup> في (أ) لم يَهُبِّلْنَ

<sup>(44)</sup> جاء في (ج) العَلْقة بفتح العين

<sup>(45)</sup> جاءت كلمة الوغرة محرفة في (ب) و (ج)

يقال لكل ما ألِف البيوت من الطير والشّاءِ وغيرها دواجن وقـد دَجَن في بيته إذَا لَزِمَه وكلب داجن ألِف البيت والمدَاجَنَة حسن المخالطة.

1241 ـ قوله ﷺ : «مَن يَعذِرني مِن رَجلٍ» (ص 2133).

أي من يقوم بعذري ان كافأته على سوء صنيعه فلا يَلُمنِي.

1242 ـ وقولها : «يستوشيه» (ص 2138).

أي يستخرجه بالبحث والمسألة كما يَستَوشي الرجل جَريَ الفرس وهـو ضَـرْبُه جَنَبيه بعقبيه وتحريكُه ليجـري يقـال : أوشى فـرسـه واستَوشـاه بمعنى واحد.

**1243 ـ قولها : «من البُرحَاء» (ص 2135).** 

تعني الشدّة. قال ابن وَلاَّد: البُرحاء بضم الباء هـو ممـدود من التبريح وبلوغ الجهد من الإنسان.

**1244 ـ** قوله : «أَبَنُوا أهلي» (ص 2138).

أي انهموها قاله أبو العباس. وقول أمِّ مِسطَح : تعس مسطح قال أبو الهيثم معناه انكب وعثر.

1245 ـ قـولـه : «إن رجـلا كـان يُتَّهَم بِأُمّ وَلَدِ رسـول الله ﷺ فَقَال

رَسول الله ﷺ لِعَلِي اذْهَب فَاضرب عنقَه فَأَتَاه عليي فإذا هـو في رَكِيّ يَتَبَرَّدُ فيها. فقال له عليّ : اخرج، فناوله يده فأخرجه فإذا هو مجَبوب ليس له ذُكَر فَكَفَّ عَليٌّ عنه، ثم أتى النبي ﷺ فقال : يَارَسول الله إنَّه لَمْجبوب مَا لَه ذُكَر (ص 2199).

قال الشيخ \_ أيده الله \_ الظاهر أن هذا الحديث فيه حذف بَسطِ السبب فلعلّه علي ثبت عنده بِالبَيِّنَةِ مَا أُوجَبَ قتله فلما رَأَى عليّ كَونَه مجبوبًا أبقاه ليراجع النبي عليه فيه ولم يذكر ما قال له عليي (46) ولو ذكر السّبَ الموجب لقتله وجواب النبي عليه السلام لعلييّ لعلم منه وجه الفقه. ولعل الرجل أيضا كان منافقا ممن يحلّ قتله فيكون هذا السبب محركا عَلى قتله.

<sup>(46)</sup> في (ج) ما قاله عليّ

## كتاب ذكر المنافقين (1)

1246 - قول الغَنَمَين» : «مَثَل المنَافِق كَمَثَلِ الشَّاةِ العَائرة بيَن الغَنَمَين» (ص2146).

يعني المترددة بينهما لا تدري أيتهما تتبع.

1247 ـ قوله : «على أرض بيضاء عفراء» (ص 2150).

قد تقدم شرح عفراء.

1248 ـ قول أُسَيد لِسَعدٍ يَامنِافِق (ص 2134).

<sup>(1)</sup> جاء هذا العنوان في (ج)، وفي (أ) بالهامش بخطّ مغاير

قال الشّيخ \_ أيّده الله \_ : قد تقدّم الكلام على أمثال هذا اللّفظ الذي يقع بين الصحابة وأنه يجب أن يحمل على ما يليق بهم. والأشبه أنّ أُسَيدًا إنا وقع ذلك منه على جهة الغيظ والحنق وبالغ في زجر سعد ولم يرد النفاق الذي هو إظهار الإيهان وَإبطان الكفر (ولعله أراد أن سعدا كان يظهر إليه وإلى الأوس من المودة ما يقتضي عنده أن لا يقول لهم ما قال فاستلوح من هذا الكلام أن باطنه فيهم خلاف ما ظهر إليه، والنفاق في اللغة ينطلق على إظهار ما يُبْطَن خلافه دينًا كان أوغيره ولعله على الأجل هذا لم ينكر عليه إن كان سمع قولَه هذا.

## كتاب صفة القيامة والجنة والنار (1)

1249 ـ قول عَلَيْهِ: «إنَّ الله يمسك السّهَاوَاتِ عَلَى إصبَعِ والأَرْضِينَ عَلَى إصبَعِ والأَرْضِينَ عَلَى إصبَعِ والشَّرَى عَلَىَ إصبَعِ والحَلاَئِقَ عَلَى إصبَعِ ثُمَّ يَقَـول أَنَا المِلِك» (2147).

قال الشيخ - أيده الله - : تقدم القول في بيان المراد بالإصبَع في حديث سبق وأنه قد يراد به معنى النعمة . وهذا الحديث قد يراد به أنَّ الله خَلَق السَّهاوَات على عظمها مقتدرًا عليها من عَير ان يَمَسَّه (2) تعبَ ولُغُوبٌ ، كما أن الإنسان منا لا يشقّ عليه ولا يتعبه ما يصرفه على إصبعه والناس يذكرون الإصبع في مثل هذه المعاني ما يصرفه على إصبعه واحدة أقتلك أو أفعل كذا أو كذا فقد يراد احتقارًا ، ويقولون : بإصبع واحدة أقتلك أو أفعل كذا أو كذا فقد يراد

<sup>(1)</sup> جاء هذا العنوان في (ج)، وفي (أ) بالهامش وعدا على بعضه السّوس

<sup>(2)</sup> أن يمسَّه ساقط من (ج)

هاهنا هذا المعنى أن الله سبحانه لم يتعبه خَلق ما ذكر ولا شق عليه على عِظَمِ مخلوقاته هذه. وقد قال بعض الناس قد يكون بعض المخلوقات (اسمه إصبع فأخبر بخلق هذه الأشياء عليه، وقال بعضهم : يحتمل أن يراد أصبع بعض خلقه وهذا غير) (3) مستنكر في قدرة الله سبحانه والمغرض المنع أن يكون لله سبحانه إصبع الجارحة لإحالة العقل له ثم بعد هذا يتأوّل على ما يجوز وقد أرينا طرقا من التأويل.

1250 ـ قول على القيامة ثمَّ الله السَّمَاوَاتِ يَومَ القِيَامَة ثمَّ يَأْخَذَهنَّ بِيَده السَّمَاوَاتِ يَومَ القِيَامَة ثمَّ يَأْخَذَهنَّ بِيَده اليمنى ثم يقول أَنَا المَلِك أَينَ الجَبَّارون أَينَ المَتَكَبرون ؟ ثم يط\_وي الأرَضِين بشِمَالِهِ ثمَّ يَق ول أَنَا المَلِك أَينَ الجَبَّارون أينَ المَتَكَبرونَ؟») ص 2148).

قال الشيخ - وفقه الله - : تقدم القول في ذكر اليد واختلاف الأصوليين في إثباتها بمعنى الصفة لا بِمعنى الجارحة وتنازعهم في مقتضى قوله تعالى : ﴿لَمَا خَلَقت بِيدَيَّ ﴾ (4) وَذكرنَا تَأْوِيل ما وقع في ذكر اليد في حديث قبل هذا. ولكن لما ذكر هاهنا اليَمِين والشِّمال كان آكد في إيمام الجارحة. فَإِذَا ثبت استحالة يد الجارحة عليه ووصفه باليمين والشَّمال فلابد من حمَل هذا على ما يجَوز، وأمثل ما تؤوّلِ عليه عندي أنّ الله سبحانه أراد أنه يطوي الساوات والأرضين بقدرته وكنّى عن ذلك بذكر اليد لأنّ بها فِعلنَا نحن وبها تَصَرّفنا فَخَاطب بها يفهم وبها يخرج إلى الحس والوجود ليكون أوكَد وأرسَخ في نفس السامع وذكر اليمين

<sup>(3)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

<sup>(4) 75)</sup> ص

والشّمال حتى يورد المشال على كماله، ولما علم أنا نحن نتناول ما نكرم باليمين وما دونه بالشّمال وأنا نقوى بأيماننا على أشياء لا نقوى عليها بشمائلنا وكانت السماوات أعظم بها لا يتقارب ولا يَتدانى من الأرضِين أضاف فعلَه فيها إلى اليَمِين وفعله في الأرض إلى الشّمال على حسب ما قلناه من أنا نحاول الأصعب باليمين والأخفّ بالشّمال وإن كان الله سبحانه ليس شيء عليه أخف من شيء ولا شيء أصعب من شيء ولكنه تعالى خاطبنا بها نفهم ولما ذكر اليد تمثيلاً أتم المعنى عَلى التمثيل بعينه ولايبعد أن يكون في السماوات ما هو أفضل من الأرض وكلِّ ما فيها لأسيّما إذا قلنا بتفضيل الملائكة على ما تقدم ذكر الخلاف فيه أو يكون الباري سبحانه يفضل السّماوات لأمور تخفى عَنَّا فيكون أضافها إلى اليمين الباري سبحانه يفضل السّماوات لأمور تخفى عَنَّا فيكون أضافها إلى اليمين لما قلناه من اختصاص اليمين بالأشرف، والشّمال بها هو دونها وَجَرى في ذلك على حكم التمثيل الذي به افتتح فَخَتَم عليه وهذا الذي ظهر إليّ في ذلك على حكم التمثيل الذي به افتتح فَخَتَم عليه وهذا الذي ظهر إليّ في فذا الحديث (5).

1251 ـ قوله في أهل الجُنَّة : «ألا أخبركم بإدَامِهِم. قالوا : بلى قال: إدَامهم بَالاًم وَنون قَالـوا وَمَا هَذَا قَالَ ثَوْر وَنون يَأْكُل مِن زِيَادَةِ كَبِدِهما سَبعون أَلفًا». الحديث المذكور فيه قول اليهودي للنبيّ عليه السلام (ص.2151).

قال الشيخ ـ أيده الله ـ: ذَكَر الخطابي أن النون هو الحوت على وفاق ما فسر في الحديث وان بَالام (6) يَدلّ جواب اليهودي على أنّه اسم للثّور قال:

<sup>(5)</sup> في (ب) في هذا الجواب

<sup>(6)</sup> في (أ) يَالام بالياء

ولعلّ اليهوديّ أراد التَّعمِية فقطَّع الهجاء وقدم أحد الحرفين وإنها الرتبة لام ياء هِجَاء لأى(٣ عَلَى وَزنِ لعًا، أي ثور يقال للثور الوحشي السلأى فصحف الراوي فقال بالأم وإنها هو يالأم بحرف العلة(١ هذا أقرب ما يقع لي فيه إلا أن يكون إنها عبر عنه بلسانه ويكون ذلك في لسانهم يلا وأكثر العبرانية فيها يقولونه مقلوب على لسان العرب بتقديم الحروف وتأخيرها وقد قيل إن العبران هو العرباني فقدموا الباء وأخروا الراء.

1252 ـ قوله ﷺ : «لاَ أَحَدَ أَصِبرُ عَلَىَ أَذًى سَمِعه من الله إنه يشرك بِهِ ويُحْعَلُ لَه الوَلَد ثمّ يعَافيهِم ويرزقهم» (ص 2160).

قال الشيخ \_ وفقه الله \_ : المراد بهذا أن الله سبحانه واسع الحلم عن الكافر الذي يضيف اليه الولد والصبر منع النَّفس من التَّشَفِّي والانتقام، أو منعها من غير ذلك، فلما كان الامتناع نتيجة الصبر عبر عن ترك الباري سبحانه الانتقام بهذه العبارة وجرى الأمر في ذلك على حسب ما قلناه مرارا فيما تقدم من مثل هذا.

1253 ـ قــولــه ﷺ: «مَثَل المؤمِنِ كَمَثَل الخَامَة مِنَ الــزَّرع» (ص2163).

يعني الغضة الرطبة. وقوله: «حتى تهيج» أي تجفُّ يقال: هاجَ الزرع هَيجا إذا يَبسَ.

<sup>(7)</sup> في (أ) لأبي وهو تحريف، وما أثبت هو ما في (ب) وفي شرح النّووي(8) في (ب) بحذف العلة

1254 ـ وقوله : «مثل المنافقِ كمثل الأرزَةِ المجذِيَةِ» (ص 2163).

قال أبو عبيد: الأرزَة بفتح الألف وتسكين الراء شجر معروف بالشام ويسمى بِالعِرَاق الصَّنَوبَرَ، وإنَّما الصَّنَوبَر ثمر الأرزِ فسمي الشَّجر صنوبرًا من أجل ثَمَرته والمجذية الثابتة في الأرض يقال جنت تجذي (وأجنت تجذي) (9) والانجِعَاف الانقِلاَع. يقال : جَعَفتُ الرَّجل إذا صَرَعتَه قال أبو عبيد: شَبّه المؤمن بالخامة التي تميلها الرياح لأنه مُرزَّأٌ في نفسه وأهله وماله. وأمَّا الكافر فمثل الأرزة التي لا تميلها الرياح والكافر لا يرزَأ شَيئا حتى يلقى حتى يموت وان رزىء لم يؤجَر عليه فشبه موته بانجعاف تلك حتى يلقى الله بذنوبه جمةً.

1255 ـ قوله ﷺ : "يقول الله لأَهْوَنِ أهلِ النَّارِ عَذَابًا لـو كـانت لَكَ الدِّنيَا ومَا فِيهَا أَكنتَ مفتَدِيًا بها ؟ فيقول : نَعَم، فَيَقول : قَد أَرَدت مِنكَ مَا هو أهـوَن مِن هَذَا وأنتَ في صُلبِ آدَمَ أن لاَ تشرك (أحسِبه قَالَ) وَلاَ أَدخِلَكَ النَّارَ فَأَبَيتَ إلاّ الشركَ» (ص 2160).

قال الشيخ - أيّده الله - مذهب أهل الحق أن الله سبحانه أرادَ إيهان المؤمن وكفر الكَافرِ ولم يرد من الكافرِ الإيهان فامتنعَ عليه ولو أراده عندنا لم يكن كافرا، والمعتزلة تخالف في هذا الموضع وترى أن الله سبحانه أراد من الجَمِيع الإيهان فاستحبّ الكافر العَمَى على الهدى وأبَى إلاَّ الشرك اغترارا منها بِرَدّ الغائب الى الشاهد من غير جامع ولا رابط، وقد ثبت في الشّاهد أن مريد السَّفه والشّرِّ مِنَّا سفيه شـرّير. قالـوا: فلما كـان الكفر

<sup>(9)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

سفها وشرا لم يصح أن يريده الباري سبحانه وأخطؤوا في هذا الاستدلال في مواضع. منها: أن الكفر سفه وَشَر في حَقِّنا وفي حقّ من يكلف لا في حق الباري سبحانه، ومنها: أن مريد السَّفَه والشَّرِ إنها كان سفيها لنهي الله سبحانه لَه أن يريد السّفَه والشرَّ والباري سبحانه لا أحد فوقه ينهاه ويأمره فلم يصح أن يقاسَ عَلَينا في هذا، ومنها أن المريد منا لفعل ما إذا لم يحصل له ما أراد فإن ذلك يؤذن بعَجزه وضعفه فهلا قالوا: إن الباري سبحانه إذا أراد من الكافر الإيهان فلم يؤمن أذِنَ ذلك بضعفه وعجزه كها قالوا: إن مريد السفه منا سفيه فلو أراده الباري لكان سفيها ـ تعالى الله عن ذلك.

وهذا يوضح لك فساد ما بنوا عليه. وهذا الحديث إن تعلق به بعضهم في تصحيح المذهب الذي حكيناه عنهم. وقال : قد أخبر عله هاهنا في الصحيح أن الله تعالى يقول للكافر : أردت منك أن لا تشرك وأبيت إلا الشرك. قلنا : هذا خبر واحد والمسألة مسألة أصل ومع هذا فإنه قد يصح أن يراد به ما أُخذ من العهد على الخليقة وهم في صلب آدمَ. ولهذا قال : أردت منك ما هو أهون من هذا وأنت في صلب آدمَ.

1256 ـ قوله ﷺ: ﴿إِن الله لا يَظلم مؤمِنًا حَسَنَةً يُعطَى بها في الدّنيَا وَيجزَى بها في الآخِرَة، وَأَمَّا الكَافِر فَيُطْعَم بحسناتِ مَا عَمِلَ بها لله في السّنيا حَتَّى إذا أفضَى إلى الآخِرَة لم تكرن له حَسَنة يجزَى بها (ص2162).

قال الشيخ ـ وقّقه الله ـ : قد تقدَّم الكلام على ما يقع من الكافر في حالة كفره من حسنات وَبينًا أنَّ مذهب المحَقِّقِين أنه غَير عَارِفِ بالله سبحانه وأنّ بَعض النَّاسِ ذَهَبَ إلى أنه يخفف عنه من العذاب لأجل ما قَدَّم من حسنات.

وقوله: «هَاهنَا فَإِذَا أَفضَى إلى الآخرة لم تكن له حسنة يجزى بها» يشير إلى أنه لا منفعة له في الآخرة أصلاً بها عمل من ذَلِكَ. ومحمل قوله بحسناتِ ما عَمِل لله بها عِند من قال: إنه لا يعرف الله أصلاً على معنى أنه يعتقد أنه يعمل لله وإن كان اعتقاده ليس بعلم ولا معرفة بالله سبحانه.

1257 ـ قوله ﷺ : «سَدِّدُوا وَقَارِبُوا (وأَبشرِوا) (10) فَإِنَّهُ لَـن يُدخِلَ الْجَنَّةُ أَحَدًا عَملُه. قَالُوا : وَلاَ أَنتَ يَـا رَسُولَ الله ؟ قَالَ : وَلاَ أَنَا إِلاَّ أَن يَتَغَمَّدَنِي الله منه بِرَحْمَةٍ واعلَمُوا أَن أَحَبَّ العَملُ إِلَى الله أَدْوَمُهُ وَإِن قَلَّ» (صـ 2171).

قال الشيخ - أيده الله - : مذهبنا أنّ إثابة الله سبحانه لمن أطاعه ولم يعصِه (11) تَفضّل وَلا تَثبت (12) إلاّ بالسمع وكذلك انتقامه ممن عصاه ولم يطعه عَدل وَلاَ يثبت منه شيء إلاّ بالسّمع والباري سبحانه عندنا له (13) أن يعَذّب النّبِيئين وَيُنعِّم الكافرين ولكنه أخبرنا أنه خلافَ ذلك يَفعَل. والمعتزلة تثبت بعقولها أعواض الأعمال، ولها في ذلك خُباط طويل وتفصيل كثير. وظاهر هذا الحديث يشير إلى مَذهب أهل الحق أنه لا يستحق أحد بطاعته الثّواب.

وأما قوله : «إلاّ أن يتغمدني الله بِرَحْمةٍ منه».

<sup>(10)</sup> وابشروا ساقط من (أ)

<sup>(11)</sup> في(أ) لمن يعصه

<sup>(12)</sup> في (ب) ولا يثبت

<sup>(13)</sup> له ساقطة من (أ) و(ج)

أي يلبِسُنِيهَا وَيَسترني بها وذلك مأخوذ من غمد السيف لأنّك إذاً أغمَدتَه فقد ألبسته الغِمد وغَشّيتَه بِه، يقال غَمدت السَّيف وأغمدته بمعنى واحد.

1258 ـ وقول عائشة رضي الله عنها : «حَتَّى تَفَطَّرَتْ رِجلاَه» (ص2171).

أي تشقّقتا ومنه أخذ فطر الصائم وإفطاره شقّه صومَه بـالفطـر، والله فاطر السهاوات والأرض لأنهها كانتا رَثْقا ففتقهها.

1259 ـ (قــوكــه «كــان يَتَخَوَّلنَا بــالمُوعِظَةِ»(ص 2172). أي يتعهدنا)(14).

<sup>(14)</sup> ما بين القوسين ساقط من(ج)

## كتاب الجنة والنار (1)

1260 ـ قوله : «لَيسَ في الجَنَّةِ عَزَب» (ص 2178).

العَزَب البعيد عن النساء والعَازِب البعيد المرعَى.

1261 ـ قوله صلى الله عليه وسلم ﴿ فَأَمَا النَّارِ فَلاَ تَمْتَلِيءُ حَتَّى يَضَعَ اللَّه تَعَالَى رِجْلَهُ تَقُول قَطِ قَطِ، وَ فِي بعض طُرُقِهِ حق يَضَع رَب العِزَّة جَلَّ اللَّه تَعالَى رِجْلَهُ تَقُول قَطِ قَطِ، وَ فِي بعض طُرُقِهِ حق يَضَع رَب العِزَّة جَلَّ وَعَزَّ فِيهَا قَدَمهُ فَيَنْزُوي بَعْضُهَا إلى بَعضٍ ﴾ (ص 2186 ـ 2188).

قـال الشيخ ـ أيـدّه الله ـ : هـذا الحديث من مشـاهير الأحـاديث التي وقعت موهمة (للتشبيه ولما نقله الأثبات واشتهر عند الـرواة تكلُّف العلماء

<sup>(1)</sup> لم يأت العنوان إلا بهامش (أ) وهو موجـود في أصل مسلم وجـاء هنـا منقـوصـا لتجديد التجليد

قديما وحديثا الكلام عليه والنظر في تأويله) (2) فمنهم من حمل القَدَم على السابق المتقدم. ويقال: للمتقدم (3) قَدَم فيكون تقدير الكلام حتى يضع الجبار فيها من قدم لها من أهل العذاب وهذا كقوله تعالى ﴿أَنّ لَهُم قَدَم صِدقٍ عِندَ رَبِمِّم﴾ (4) معناه التقدم والسبق لا قدم الرِّجل فَإذا وقع مثل ذلك في القرآن حملنا ما وقع في السنة عليه، وإلى هذا التأويل مال النَّضر ابن شميل. وقد أشار ابن الأعرابي إلى أن القدم يعبر به عن هذا المعنى ولكن في الشرف والجلالة ويحتمل أن يكون المراد هاهنا بالحديث قدم بعض خلقه وتكون الإضافة هاهنا إلى الله سبحانه إضافة فعلي لا إضافة بحارِحةٍ. وقد قال بعضهم: يحتمل أن يريد أن الله سبحانه يخلق في الآخرة خلقا يسمّى بهذه التسمية فلا تمتلىء النار إلا به.

ويحتمل وجها آخر على رواية من رواه (5) حتى يضع الجبّار أن يريد به الشيطان لأنه أصل الجبّارين أو يريد به أحد الكفرة من الجبابرة فيكون المعنى لا تمتلىء حتى يضع إبليس فيها قدمه، أو هَذَا المشار إليه. وأما مَا خَرّجه مسلم في بعض طرقه حتى يضع الله رجله فقد أنكر هذه اللفظة بعض أهل العلم. وزعم ابن فُورَك أنها غير ثابتة عند أهل النقل ولكن لابد من تأويلها لأجل تخريج مسلم لها وهو كها وصفناه في كتابنا هذا أولا ووصفنا أحاديثه فيصح أن يكون المراد هاهنا رجل بعض خليقته. وأضاف ذلك إليه عزّ وجلّ إضافة فعل لا إضافة جارحة كها قدمناه في

<sup>(2)</sup> ما بين القوسين ساقط من(ب)

<sup>(3)</sup> في (ج) للسابق

<sup>(4) 2)</sup> يونس

<sup>(5)</sup> في (ب) و (ج) من روى

القدم ويصح فيه تأويل آخر أيضا، وهو أن يكون المراد بالرّجل هاهنا الجماعة من الناس كما يقال: رجل من جراد، أي جماعة من جراد وقد وقع ذلك في أشعار كثيرة. وإذا أمكن حمل الحديث على هذه التأويلات الصحيحة الجائزة على الله سبحانه لم يصح حمله على ما تقوله المجسمة من إفادته إثبات الجارحة لله تعالى عن قولهم وقد قام الدليل القاطع العقلي على استحالة ذلك عليه جلّ وعلا وهذا واضح فتأمله.

واما قوله : «فَتَقَول قط قط أي حَسبُ وَقَطْنِي بمعنى حَسبى» وَمِنه قول الشَّاعِن :

[الرّجز]

امتَـــلاً الحوض وَقَـــالَ قَطْنِـــَــي. أي حسنبي.

1262 - قوله : "فَسَمِعْتَا وَجْبَتَهَا" (ص 184).

أَيَ سَقُطْتُهَا يَقَالَ : وَجَبِ الشّيءَ وَجَبَا سَقَطَ وَمَنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَىٰ ﴿وَجَبَتُ لَخُ

أيضة عند الشيخ - أيضة الله - : خَرِّجَ مسلم في بَابِ مَثَلَ المؤمن مثل النخلة : «حَدثتا ابن نميز قال نا أبي نا سَيْف قال سَمْعَت عَالَمَا اللهُ مثل النخلة : «حَدثتا ابن نميز قال نا أبي نا سَيْف قال سَمْعَت عَالَمَا اللهُ مثل الخديث (صَ 2166).

<sup>££1 (36 (6)</sup> 

وفي نسخة ابن الحذّاء: «حدثنا سفيان قال سمعت مجاهدا» فجعل بدل سيف سفيان قال بعضهم: والصواب سيف وهو سيف (بن أبي سليان يروي عن مجاهد. ويقال فيه أيضا: سيف) (7) بن سليان وسيف أبو سليان كل محفوظ. قال البخاري: وكيع يقول: سيف أبو سليان وابن المبارك يقول: سيف بن أبي سليان ويحيى القطان يقول سيف بن سليان.

1264 \_ قال الشيخ \_ أيده الله \_ : خرّج مسلم في باب صفة الجنة : حدثنا حجاج بن الشاعر قال نا أبو النضر نا إبراهيم بن سعد نا أبي عن أبي سلمة عن أبي هريرة (ص 2183).

هكذا إسناد هذا الحديث عند أبي العلاء وفي نسخة السجزي عن أبي أحمد مثله ووقع في نسخة الرازي والكسائي : حدثنا أبي عن الزّهري (عن أبي سلمة بزيادة رجل في السَّنَد وهو الزّهري) (8) قال بعضهم : والصواب رواية أبي العلاء ومن تابعه وكذلك خرّجه أبو مسعود من طريق مسلم من حديث إبراهيم عن أبيه عن أبي سَلَمة قال : ولا أعلم لسعد بن إبراهيم رواية عن الزّهري. والله أعلم.

وقال الدارقطني في كتاب العلل: لم يتابع أبو النضر على وصله عَن أبي هريرة والمحفوظ عن إبراهيم عن أبيه عن أبي سَلَمة مرسلا كـذلك رواه يعقوب وسعد اِبْنَا إبراهيم بن سَعد قال: والمرسل الصواب.

<sup>(7)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(8)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

1265 ـ قال الشيخ ـ أيده الله ـ : خرَّج مسلِم في أوّل باب صفة النار: حدِّثنا عمر بن حَفص قال : نا أبي عَن العَلاَء (بن خالد الكاهلي عن سفيان (9) (ص 2184) ووقع في نسخة أبي العلاء) (10) بن ماهان بدل الكاهلي الباهلي وهو وَهم. وصوابه الكاهلي وكاهل من بني أسد بن خزَيمَة.

1266 ـ قوله: «سألَه عَنِ الرّوح قَالَ: فَأَسكَتَ (11) النَّبِيء ﷺ فَلَم يَرُدَّ عَلَيه شَيئًا فقلت: إنه يوحَى إليه. قال: فقمت مكاني قال: فلما نزل الوحي: قال ﴿وَيَسأَلُـونَكَ عَنِ الرّوح قلِ الرّوح مِن أمر رَبيِّ وَمَا أُوتِيتم مِنَ العِلم إلاَّ قَلِيلاً﴾ (12) (ص 2152).

قال الشيخ - وفقه الله - : الكلام في الروح والنفس بما يَعْمُض ويدقّ ولكنه مع هذا أكثرَ النَّاس الكلام فيه حتى ألف بعضهم فيه التواليف ولكن مشاهير المقالات في الروح قول أبي الحسن الأشعري أنه النفس الداخل والخارج. والقاضي أبو بكر بن الطيِّب يراه مما يتردد بين هذا الذي قاله أبو الحسنِ الأشعري وبين الحياة وبعض الناس يرى أنه جسم الذي قاله أبو الحسنِ الأشعري والأعضاءِ الظاهرة وَمَال بعض المتكلمين من أيمتنا إلى أن الأظهر فيه أنه جسم لطيف خلقه الباري تعالى وأجرى من أيمتنا إلى أن الأظهر فيه أنه جسم لطيف خلقه الباري تعالى وأجرى

<sup>(9)</sup> في (ج) عن شقيق، وهو ما في أصل مسلم

<sup>(10)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(11)</sup> وقع في (ب) بعد قوله فأسكت صوابه سكت وهو خطأ

<sup>(12) 85)</sup> الإسراء

<sup>(13)</sup> في (ج) متشابك

العادة بأن الحياة لا تكون مع فقده وإذا شاء موت إنسان أعدم هذا الجسم منه عند إعدام الحياة وهذا الجسم إن كان حيًّا فلا يحيى إلاَّ بِحَيَاة تختص به أيضا وهو مما يصح صرف القَبضِ اليه والبلوغ الى مكان مّا من الجسم وكونه في مكان في العالم أو حواصل طير إلى غير ذلك مما وقع في الظواهر ويصح في العقل صرف ما أشرنا إليه من الظواهر إلى غيره من جواهر القلب أو الجسم الحيّة والمسألة تحتمل الاتّساع الكثير وإنها ذكرنا في هذا الموضع ما يليق به.

وأما قوله: «فاسكت النبيء عَلَيْكُهُ».

يقال: سَكَت سُكوتا وأسكَتَ صمت. ويقال في أسكت أطرق.

1267 ـ قــولــه: «يُجاء بِالمَوتِ يَومَ القِيَامــة كَأَنَّه كَبش أُملَح» (ص2188).

قال الشيخ \_ أيده الله \_ : الموت عرض من الأعراض عندنا يضاة الحياة وقال بعض المعتزلة ليس بمعنى وهو يرجع الى عدم الحياة وعلى المذهبين وان كان الثاني منها خطأ لقوله تعالى ﴿خَلَق المُوتَ وَالْحَيَاةَ﴾ (14) فأثبت الموت مخلوقا ولغير ذلك من الأدلة لا يصح أن يكون الموت كبشا ولا جِساً من الأجسام وإنها المراد بهذا التشبيه والتَمثِيل وقد يخلق الباري سبحانه هذا الجسم ثمَّ يُذبَح ويجعل هذا مثالا لأن الموت لا يطرأ على أهل الآخرة.

<sup>(14) 2)</sup> اللك

وقوله : «فَيَشْـرئبّون» (ص 2188).

قال الهروي من حديث عائشة رضي الله عنها «واشْرأَبَّ النفاق» أي ظهر وعلا وكل شيء رافع رأسه فهو مشرئِبّ ومنه فَيَشْرئِبّون لِصَوتِه.

1268 ـ وقــوكــه : «ألاَ أخبركم بأهل النَّارِ ؟ قــالــوا : بَلَىَ قَالَ : كلّ عتلِّ جَوَّاظٍ مستَكبِـرٍ (ص 2190).

قال الهروي: قال أحمد بن عبيد: الجَوَّاظ الجَموع المَنوع. قال غيره: الكثير اللَّحم المختال في مشيته، وقد جاظ يجوظ جَوَظانًا. ويقال: للقصير البطن كُلُّ قَد قِيلَ، وأمَّا العُتُلُّ فقيل هو الجافي الشديد الخصومة بالباطل. وأما الزنيم فهو الملصق بالقوم المدعي، ذكر هذا في تفسير قوله تعالى: ﴿عُتُلِّ بَعَدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ ﴿ (15) وعن ابنِ عباس قول آخر في الزّنِيمِ المذكور في الآية إنه رجل من قريش كانت له زنمة كزنمة الشَّاة. وَرَوَى عنه ابن جبير أنه الذي يعرف بالشرّكما تعرف الشاة بزنميّها.

1269 ـ وقوله : «يَـجُـرُّ قُصْبَه في النَّارِ» (ص 2191).

قال أبو عبيد : الأقصَابِ هي الأمعاء واحدها قُصْب.

1270 ـ قوله (16) رأيت عَمرو بن عَامــر الْخزَاعي يجَر قُصبَه في النَّار وكان أوَّل من سَيِّبَ السَّوائِبَ (2192).

<sup>(15) 13)</sup> القَلَم

<sup>(16)</sup> في (أ) زيادة قوله (يجر قُصبه في النار قال ابو عبيد) وهو تكرار

قال الشيخ \_ أيّده الله \_ : ذكر ابن المسيب في كتاب مسلم أن السَّائبة التي كانوا يسَيِّبونهَا لآلهَتِهِم فَلاَ يحمَل عليها شيء والبحيرة التي يمنع دَرَّهَا لِلطَّواغِيت فلا يجلبهَا أُحد من الناس.

قال الشيخ - أيّده الله - : والبَحيرة فيها ذكره المفسرون الناقة كانت الجاهلية إذا نتِجَت خمسة أبطن فكان آخرها ذكرًا بَحَروا أذنها أي شَقّوها وَلمَ يذبَحوها ولم يركبوها ولم تُطُرد عن ماء ولم تمنع مرعًى ولم يركبها أحد. قال الكلبي : كانوا إذا نتجَت خمسة أبطن فإن كان الخامس ذكرًا أكلَه الرِّجال دونَ النِّساء وإن كَانت أنثى بَحَروا أذنها، أي شقوها لا يشرب لها لبن وَلاَ تُركب وإن كَانت مَيِّتة اشترك فِيها الرِّجال والنِّساء وسميِّت بَحِيرة لشقِّهم أذنها ؛ بُحرت إذا شقِّقت شقّا واسعًا والناقة بحيرة ومبحورة، وأما السائبة فقيل : هو ما كان أحدهم يفعله إذا مَرِض فينزر إن شُفي أن يسيب ناقته فإذا فعل ذلك لم تمنع مِن مَاء ولا كلاٍ ولا يسيبون غير الناقة كانوا إذا سَيَبوا العبدَ لم يكن عليه ولاء، وقيل كانت يسيبون غير الناقة كانوا إذا سَيَبوا العبدَ لم يكن عليه ولاء، وقيل كانت الناقة إذا تابعت اثنتي عشرة انثى ليس فيها ذكر سُيِّبَت ولم تركب ولم يُجزَّ وبرها وما نُتجت بعد ذلك من أنثى شُقت أذنها وخليت مع أمها فهي البحيرة بنت السائبة.

1271 ـ قول ه ﷺ : «نِسَاء كَاسِيَات عارِيَات مِمِيلات (17) مَائِلاَت (روّوسهنّ كَأْسنِمَةِ البُّخْت المَائِلَةِ (18))» (ص 2193).

<sup>(17)</sup> في (ب) متميلات

<sup>(18)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

قال الشيخ \_ أيّده الله \_ : فيها ثلاثة أوجه.

أحدها كاسيات من نعم الله عزّ وجلّ عاريات من الشكر.

والثاني كاسيات يَكشِفن بعض جَسَدهن وَيَسدلن الخمر من ورائهن فتنكشف صدورهن فهن كاسيات بمنزلة العاريات إذ كنَّ لا يَستر لِبَاسهن جميعَ أجسادهن

والثالث : يَلبسن ثيابا رقاقا تصف ما تحتها فهنّ كَاسِيَات في ظاهـر الأمر عاريات في الحقيقة.

وقوله: «مِميلات مائلات» فائلات أي زَائغات على استعال طاعة الله عز وجل وما يلزمهن مِن حِفظ الفُروج ومُميلات يعلمن غَيرهن الدخول في مثل فعلهن، وقيل: «مائلات» متبخترات في مشيهن. «مِميلاَت» يملن أكتافَهن وأعطافهن وقيل: يمتشطن بمشطة الميلاء وهي مشطة البغايا. وجاءت كراهتها في الحديث. «والمميلات» اللواتي يمشطن غيرهن المشطة الميلاء ويجوز أن يكون «المائلات المميلات» بمعنى واحد كما قالوا: حاد عدد (19).

وقول هرؤوسهن كأسنمة الإبل البُختِ، معناه أنهن يعَظِّمن رؤسهن بالخمُر والعَمَائم حتى تشب أسنمة البخت، ويجوز، أنهن يَطمَحنَ إلى الرِّجَال لا يَغضضنَ مِن أبصارهن ولا يَنكِّسِن رؤسَهنَّ.

<sup>(19)</sup> في (ب) جاء مجد، وفي (ج) جاء محدود

1272 ـ قــولــه: «يحشر النَّاس يَومَ القِيَامَةِ حَفَاةً عــرَاةً غُرْلاً» (ص2194).

الغُرل جمع أغرل وهو الأقلَف والغُرْلة القُلفة.

1273 ـ قوله على في خطبته : "إن رَبِيِّ جَلَّ وعز أَمَرَنِي أَن أَعَلَّمَكُم مَا جَهِلتم بِما عَلَّمَنِي يَومِي هـذا كلِّ مَالٍ نَحَلْتُهُ عَبـدًا حَلال وَإِنِي خَلَقت عَبَادِي حَنْفَاءَ كلَّهم وَإِنهم أتتهم الشَّيَاطِين فاختالتهم (20) عَن دِينِهم الحَديث. وفيه وإنَّ الله نَظَر إلى أهلِ الأرض فَمَقَتَهم عَرَبَهم وَعَجَمَهم إلاَّ بَقَايَا مِن أهلِ الكِتَابِ وفيه وأنزَلتُ عَلَيك كِتَابًا لاَ يَعْسِله المَاء تَقرؤه نَائِما وَيَقظَانًا (21) الحديث (ص 2197).

<sup>(20)</sup> في (ب) فاجتالتهم بالجيم وهي رواية الاكثرين

<sup>(21)</sup> في الأصـول الشـلاَثـة هكـذا (ويَقْظَانًا) وهي في بعض نسخ مسلم، وفي البعض الآخر (ويقظانَ)

<sup>(22)</sup> قائمة ساقطة من (ب)

وأما قوله "فَمَقَتَهم عَربهَم وَعَجَمَهم إلاَّ بقايا من أهل الكتاب» فالأظهر أنه أرادَ قبل بعثة النبي ﷺ لأن العرب كانت حينشذ ظُلاَّلاً والعجم إلاَّ بقايا من أهل الكتاب كما قال ﷺ.

وَأُمَّا قَولَه : «وأنزَلتُ عَلَيكَ كِتَابًا لاَ يَغسِله المَاء تقرؤه نَائهاً ويقظانا». فيحتمل أن يشير الى أنه أودعه قلبَه وسهّل عليه حِفظَه وَمافي القُلُوب لا يخشَى عليه الذّهاب بالغَسْلِ ويجتمل أن يريدَ الإشارةَ إلى حفظه وبقائه عَلى مرّ الدَّهر فكنى عَن هَذَا بهذا اللَّفظ.

وقوله «نائها ويقظانا» يحتمل أن يريد به أنه ﷺ يوحى إليه في مَنامِه كَمَا يوحَى إلَيه في يَقَظَيِهِ وأن مَا يَرَاه في مَنامه من ذلك حق موثوق به كما يوثق باليَقَظَة ولا يَبعد أن الباريَ سبحانه يريه في المنام آيَةً من القرآن يقرؤها تقدم إنزالها أو يكون أعلم بصحتها يقظانا وقد يحتمل أنه يَقرؤه مضطَجعا كما يقرؤه قائما. ويسمى المضطجع نَائماً مجازا لأنَّ المضطجع يصلى كذلك إذا عَجَزَ عن القيام أو لِعذرِ لكن قوله «يقظانًا» لا تَكون فيه مقابلة إلى قوله «نائها» إذا تأولناه على المضطجع فيكون التأويل الأول يـرجح بما في لفظه من المقابلة هذا الذي يظهر لي في تأويل هذه الألفاظ وَلَمَ أقف فيها لأهل العلم على شيء غير أن الشيخ أبا بَكر بن فورك رضي الله عنه تَكَلَّم على قوله ﷺ «لو جعل القرآن في إَهَابِ مـا احترق» وذكـرُ فِيـه تَأويــلاتُ منها أن الإنسان الـواعي للقـرآن لا يحترق. ومنهـا ؛ أن ذلك مخصـوص بعصر النبيء على علامة لنبوته. ومنها : أن المراد أن القرآن في نفسه لا يحترق وإن احترق الإهاب والمداد قال : وهذا كقوله «كتابا لا يغسِله الماء» يعني أنه لا يفني ولا يندرس وتأويله هذا نحو من تأويلنا. وكنت تأولت الحديث على ما قدمت قبل أن أقف للشيخ أبي بكر على هذا الفصل. 1274 ـ وأما قوله : «الضعيف الذي لا زَبْرَله» (ص 2197).

معناه: لا عقل له.

1275 ـ وقوله : «وَالشَّنظِيرِ الفَحّاشِ» (ص 2197).

الشنظير هو السيء الخلق.

1276 ـ وأما قوله : «الذين هم فيكم تبعا لا يبتغون أهلا ولا مالاً».

فذكر معناه في كتاب مسلم وهو قوله: فقلت: ويكون ذلك يا أبا عبد الله ؟ فقال: نعم والله لَقَد أَدْرَكتُهم في الجاهلية وإن الرَّجل ليرعى على الحيِّ ما به إلا وَلِيدَتهُم يَطَوْهَا» (ص 2198).

1277 ـ قال الشيخ ـ أيده الله ـ : خرج مسلم هـ ذا الحديث عن يحيى ابن سعيد عن شعبة (عن هشام صاحب الدَّستَوَاني) (23) (ص 2198).

عن قتادة سمعت مُطرِّفًا يقول الحديث هكذا يروَى عن الجلودي والكسائي. وفي نسخة ابن ماهان قال يحيى قال سعيد عن قتادة ؟ سمعت مطرِّفا جَعَلَ سَعبدًا بدل شعبة.

<sup>(23)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج) وجاء هنا الدَّستواني بـالنـون والـذي في الأصل الدستوائي بالهمز

1278 ـ قول النبيء على : ﴿ يَثَبَّتِ الله الذِينَ آمنوا بالقولِ الثَّابِتِ ﴾ (24) قال : نزلت في عذاب القبر يقال له ! «من ربّك» الحديث (ص 2201).

قال الشيخ - أيّده الله - : عذاب القبر ثابت عند أهل السنة وقد وردب به الآثار وقال تعالى : ﴿ النّار يُعرَضونَ عَلَيهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا ويَومَ تَقوم السّاعَة ﴾ . الآية (25) وقال : ﴿ قَالَوا رَبَّنّا أَمَنّنا اثنتين وأَحْيَثتَنا اثنتين ﴿ (26) ولا يبعد في العقل أن يعيد البّاري الحيّاة في بَعضِ أجزاء الجسد ولا يُدفع هذا بالاستبعاد لما بينًاه ولا بقوله تعالى ﴿ لاَ يَذوقونَ فِيهَا المُوتَ إلاَّ المُوتَة الأولى ﴾ (27) لأنه يحتمل أن يريد الموتة التي فيها جُرَع وغُصص وَموتة القبر ليست كذلك ويحتمل أيضًا أن يريد جنس الموت ولم يرد مَوتة واحدة وإذا احتمل لم يرد به ما قدمناه من الظواهر والأخبار.

1279 ـ قوله : فَرَدَّ رسول الله ﷺ «رَيطَةً كَانَت على أَنفِه هَكَذَا» (ص 2202).

الرَّيطة كل مُلاَءة لم تكن لِفْقينَ وجمعها رَيْط. قـال ابن السكيت : كلّ ثوبِ رقيق لَيِّنِ فهو رَيط.

<sup>(24) 27)</sup> ابراهيم

<sup>(25) 46)</sup> غافر

<sup>(26) 11)</sup> غافر

<sup>(27) 56)</sup> الدّخان

1280 ـ قوله: إن رسول الله ﷺ تَرَكَ قتليَ بَدرٍ ثَلاثًا ثم أتَاهم فقام عليهم فنَاداهم» الحديث (ص 2203).

قال الشيخ - أيده الله - : ذَهب بعض الناس إلى أن المَيْتَ يَسمَع أَخلَا بِظاهر هَذَا الحديث والذي عليه المحَصَّلون من العلماء أنَّ الله تعالى خرق العادة بأن أعاد الحياة الى هؤلاء الموتى لِيُقرَّعهم عَلَيْهِ والى هذا ذَهَبَ قتادة. وقد ذكر الحديث لعائشة فقالت : إنها قال النبي عليه السلام إنهم الآن ليعلمون أن الذي كنت أقول لهم الحق ثم قَرَأَت ﴿إِنَّكَ لاَ تُسمِع المُوتى﴾ الآية (28).

فأنتَ ترى عائشة كيف أنكرت ظاهر هذا الحديث وحولته إلى لفظ آخر والتَّشكك في سماع سائر الموتى وحسّهم يخرم (29) الثقة بالعلوم الضرورية.

<sup>(28) 80)</sup> النمل

<sup>(29)</sup> في (ج) يخرق

#### كتاب الفتن وأشراط الساعة (1)

1281 ـ قوله: «أنَهْلِكُ وَفينا الصَّالحون؟ قال: إذا كَثُر الخَبَث» (ص 2207).

أي إذا كثر الفسوق والفجور .

1282 ـ قوله: «أَشْرِف عَلَى أُطُم من آطَامِ المَدِينَة» (ص 2211).

الأطم بناء من حجارة مرفوع بالقَصِّ (2) وآطام المدينة حصونها قالـه الحَطّابي. وقد ذكِر قبل هذا بشرح غيره.

<sup>(1)</sup> جاء هذا العنوان في (ج) خاصّة

<sup>(2)</sup> في (ب) بالجصّ

1283 ـ قوله ﷺ : «زُويَت بي الأرض» (ص 2215).

أي جمعت يقال : انزوى القوم : تَدَانُوا وتَضَامُّوا.

1284 ـ قال الشيخ خرَّج مسلم ـ أيّده الله ـ في بـابِ قُول رسـول الله عَلَيْهِ لقتلَى بَدرِ ﴿ هَل وَجَدتُم مَا وَعَدَكُم ربّكُم حقا ﴾ .

حدثنا إسحَاق بن عمر بن سَليط الهذلي نا سليهان بن المغيرة عن ثـابت عن أنس قـال ونـا شيبَان بن فَرّوخ قـال نـا سليهان عن ثـابت عن أنس» الحديث (ص 2202).

قال بعضهم: في نسخة ابن الحَذَّاء: «نا شيبان بن عبد الرحمن نا سليمان» وهو خطأ فاحش. وصوابه: شبيان بن فروخ وهو الأبلي (3) من شيوخ مسلم وأما شيبان بن عبد الرحمن فهو النّحويّ يكنّى أبا معاوية وليس هو في طبقة من يروي عنه مسلم هو أعلى من ذلك.

1285 وخرَّج مسلم أيضًا في كتاب الفتن في باب إذا تواجَهَ المسلمان بِسَيفهما «حدثنا أبو كامل فضيل بن حسَين قال نا حماد بن زيد عن أيوب ويونسَ عن الحسن عن الأحنف بن قيس عن أبي بكرة عن النَّبيء عَيُهُ (ص 2213).

هكذا إسناد هذا الحديث. ووقع في نسخة أبي العلاء : «حـدثنـا أبـو

<sup>(3)</sup> في (أ) الأيلي

كاهل نا حماد بن سلمة ، جَعَل الحديث لحماد بن سَلَمة والمحفوظ حماد بن زيد، وكذلك خرّجه أبو دَاود عن أبي كامل عن حماد بن زيد. (وَخَرَّجه البخَاري عن عبد السرحمن بن المبَارك عن حماد بن زيد) (4) عن أيـوب ويونس.

1286 ـ قـول رسـول الله ﷺ لابن صيّادٍ : اِخسَا فَلَن تَعـدو قَدْركَ (ص. 2240).

يحتمل وجهين : أحَدهما أنه لا يبلغ قَدْركَ أن تطالع الغَيبَ من قبل الوحي الذي يوحَى إلى الأنبِيَاء والإلهام الذي يلهم الأولياء وإنها هو شيء جَرَى من إلقاء الشيطان إليه حِينَ سَمِعَ النّبي ﷺ يراجع به أصحابه في النّحيل، والآخر أنّكَ لَن تَسبِقَ قَدَر الله سبحانه فِيكَ وفي أمرك.

وقد استدل به قوم على أن إسلام غير البالغ قَد يَصِحّ ولـولا ذلك لما كشفه النبيء ﷺ عَنِ الإيهان وقد قال (5) أهل العلم: يمكن أن يكون إنّها أقرَّه النبيء ﷺ معـه في المدينة وهـو يـدعي النبّـوءة لأجل أن النبّيء ﷺ حالَفَ اليهود على أن يسَالمها هي وَحلَفَاءَها فلهذا أبقاه.

1287 ـ وخرّج مسلم أيضا في كتاب الفتن في باب «لا تذهب الـدّنيـا حتى يأتي على النّاس زمـان لا يـدري القَاتِل فِيـه في أيِّ شيءٍ (6) قَتَلَ ولا المَقتول في أيِّ شيء قُتِلَ» الحديث.

<sup>(4)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(5)</sup> في (ب) بعض أهل العلم

<sup>(6)</sup> في ساقطة في (ج)

قال : حدثنا ابن أبي عمر نا مروان عن يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة عن النبي على جذا ثم عقب بعده بأشياء أخر (7) قال : «حدثنا عبد الله بن عمر بن أبان وواصل بن عبد الأعلى قالا نا محمد بن فضيل عن أبي إساعيل الأسلمي (عن أبي حازم عن أبي هريرة عن النبي هكذا وقع في النسخ (ص 2231) يريد مسلم أن شَيخَيهِ اختلفا (8) فقال : واصل عن ابن فضيل عن أبي إسهاعيل ولم يذكر الأسلمي) (9) يعني به بشير بن سليهان. وقال عبد الله بن عمر بن أبان عن ابن فضيل عن أبي إسهاعيل ولم يذكر الأسلمي الشكري. يعني به بنيد بن كيسان اليشكري. قال بعضهم : وهذا يحتاج إلى مقدمة تذكر هاهنا وهي أن تعلم أن يزيد بن كيسان يكنى أبا إسهاعيل وأن بشير بن سليهان يكنى أبا إسهاعيل أيضا وكلاهما يروي عن أبي حازم وقد اشتركا في غير حديث عن أبي حازم ولا الأشجعي. وقد ذكر منها أبو محمد بن الجارود عدة أحاديث منها : الأشجعي. وقد ذكر منها أبو محمد بن الجارود عدة أحاديث منها : مارواه أبو حازم عن أبي هريرة أن رجلا أتى رسول الله على فقال : إنبي تزوّجت امرأة على ثهان أوَاقِ» الحديث.

ومنها: حديث آخر يرويه أبو حازم عن أبي هريرة أن عمر خرج من بيته وذكر ذَهاب النبيء ﷺ وأبي بكر وعمر إلى بَيت رجل من الأنصار وَقُولُه لهما «وَمَا أَخرَجَكُما قالا الجوع» الحديث بطوله.

ومنها: ما رواه أبو حازم عن أبي هريرة في تعريس النبيء على في طريق مكة وأنَّ رسولَ الله على (قضى ركعتي الفجر بعد ما طلعتِ الشمس.

<sup>(7)</sup> في (ب) باسناد آخر، وفي (ج) ثم عقّب بعده بأبي بكر آخر

<sup>(8)</sup> في (أ) أن شيخه اختلفا والصواب ان شيخيه اختلفا

<sup>(9)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

ومنها حمديث أبي حمازم عن أبي همريسرة عن النبيء على (10) قال : «وَالذي نفسي بيده لن تذهب الدنيا حتى يتَمَرَّغ الرجل على القبر يقول : يا ليتني صاحب هذا القبر».

وخرّج مسلم من هذه الأحاديث المشترك فيها مما لم يذكره ابن الجارود (حديث «قل هو الله أحد» من حديث يزيد بن كيسان وبشير بن أبي إسهاعيل كلاهما عن أبي حازم عن أبي هريرة». قال ابن الجارود) (11) فقد بان بها ذكرناه أن أبا إسهاعيل بَشِيرًا غَير ابي إسهاعيل يزيد وإن اتفقا في الرواية قال بعضهم: كذلك هذا الحديث الواقع في كتاب الفتن أخرجه مسلم أولا من حديث يزيد بن كيسان ثم أخرجه بعد ذلك من رواية أبي إسهاعيل (الأسلمي إلا في رواية عبد الله بن عمر بن أبان فإنه جعله عن يزيد بن كيسان أبي إسهاعيل) (12) ولذلك لم يذكر الأسلمي في نسبه والله أعلم.

1288 ـ قوله ﷺ : «لا تَقوم السّاعة حَتَّى تقَاتِلُوا قَومًا كَأْنَّ وجوهَهم المَجَانُّ الـمُطرَقَة» الحديث (ص 2233).

المَجَانَ الـمُطرَقَة يعني التِّرَسَة التي أطرقت بالعقب، أي ألبست به. يقال : طارق النعل إذا صير خصيفًا على خصيف، وأطرق جناح الطائر إذا وقعت ريشة على التي تحتها فألبستها وفي ريشها إطراق إذا وقع بعضها على بعض.

<sup>(10)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

<sup>(11)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

<sup>(12)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

1289 ـ وقوله : «ذُلْفُ الأُنوف» (ص 2233).

الذُّلْف في الأنف قصرُه وَتَأخُّر أرنَبَتِه حكاه ابن قتيبة وغيره. وقال أبـو مالك الأعرابي: الأذلف الذي في طرف أرنبته همزة وهـو يعتري الملاح. قال أبو النجم:

[الكامل]

# وَأُحِبّ بَعضَ مَلاَحَةِ الذَّلفَاءِ

1290 ـ وقوله : «وَيْسَ ابن سُمَيّةَ تَقتله الفِئَة البَاغية» (ص2235).

قال الأصمعي : الوَيل قَبوح والويح تَرحُّم وَوَيْسَ تَصغِيرها أي دونهَا.

قال الهروي: وَيح كلمة تقال لمن وَقَعَ في بَليَّةٍ لا يستحقها فيترحم عليه. عليه ويرثَى له. وويل تقال للذي يستحقها ولا يترحم عليه.

1291 ـ قوله : «في قَطِيفَةٍ لَه فِيهَا زَمزَمَة» (ص 2244).

يقال: زمزم يزمزم زَمزمة إذا صوت. قال الخطَّابي: قول ه له «فيها رَمرَمَة» هي تحريك الشَّفَتين والمَرِمَّة الشَّفَة فأمَّا الزمزمة بالزاي فمن داخل الفم إلى نَاحِيَة الحَلق كالصفيرونحوه.

1292 ـ وقوله : «في بعض الأحاديث فَرَفَصه» (ص 2244).

قال بَعض أهل اللغة: وإنها هـو فَرصّه. أي ضَغَطَه حتى ضَمَّ بعضـه الى بعض. ومنه بنيَان مَرصـوص وأقـرَب منـه أن يقَال: فَرَفَسَه بـالسين التي تقارب الصَّاد في اللفظ مثل رَكَلَه وَالدّخّ الدّخَان.

قال الراجز:

[الرجز]

## عِندَ رِوَاقِ البَيتِ يَغشى الدُّخَا

وقيل: أراد أن يقول الدخان فَزَجَره النَّبِيء ﷺ فلم يستطع أن يتِمَّ الكَلِمَة قال الحُطَّابي: لا معنى للدّخان هَاهنَا لأنّه لَيسَ مما يمكن أن يُخبَّأً في كَفَّ أو كمِّ وقد قال: خَبَّأت لَك خَبِيتًا بلَ الدّخ نَبت موجود بين النخيل والبساتين إلاّ أن يحمَل قوله ﷺ: «خَبَأْتُ لَك خَبِيئًا» أي أضمَرت لك اسمَ الدخان فيجوز.

قال الشيخ ـ أيده الله ـ قيل إنه أضمَر له ﴿يــوم تَأْتِي السَّمَاء بِدُخَانٍ مُبِين﴾ (13) والسكة الطريق وجمعها سِكَك. قال أبـو عبيــد: السِّكَة الطَّريقة المصْطَفَّة من النَّخل، وسميت الأزِقَّة سككا لاصطِفَاف الـدّورِ فيها.

<sup>(13) 10)</sup> الدّخان

1293 ـ وقوله في حديث ابنِ صَيّاد «يَـخْتِلُهُ» (ص 2244).

أي يطلب أن ياتيه من حيث لا يشعر. ومنه خَتَلْت الصيد.

**1294 ـ وقوله : «نَفَرَت عَينُه» (ص 2246).** 

أي شقَّت عينه طَافِية تقدم شرحها وشرح المسيح.

1295 ـ قـوك : «تَعَلَّمـوا أَنَّه لَن يَرَى أَحَد مِنكم رَبَّه حَتَّى يَمــوتَ» (ص 2245).

قال الشيخ - أيده الله - : هذا يشير إلى مذهب أهل الحق أن الله سبحانه يُرَى في الآخِرَة. ولو كانت رؤيته تستحيل كها قالتِ المعتزلة لم يكن للتَّقيِيد بِالموت مَعنى. والأحاديث في هذا كثيرة وقد عوّل عليها بعض أيمتنا في إثبات الرّؤية في الآخرة على طرق بسطوها في كتب الأصول.

1296 ـ قُولــه: «إِنَّ الـــدَّجَّالَ مَســوح العَين عَلَيهَا ظَفَرَة غَلِيظَة» (ص2249).

قال الأصمعي : الظُّفرَة لحَمة تنبت عند المآقي.

وأنشد :

[الرجز]

بِعَيْنِهَا من البكاءِ ظَفَرِه

حَلَّ ابنها في السِّجن وَسْطَ الكَفَره

1297 ـ قوله الدَّجَّال جُفَال الشَّعَرِ» (ص 2248).

أي كثيره قاله الهروي (14).

1298 - قـال الشيخ - أيدَه الله - خَرَّج مسلِم في قِصَّةِ ابن صَيَّادٍ اللَّجَّالِ : «حَدَّثنا حَرملة بن يحيى أخبرني ابن وَهبٍ أخبرني يـونس عن الدَّجَّالِ : «حَدَّثنا حَرملة بن يحيى أخبرني ابن وَهبٍ أخبرني يـونس عن ابن شِهَاب أن سَالَمِ بن عبد الله (أخبره أنَ عبد الله) (15) بنَ عمر أخبره أنّ عمر انطلق» الحديث (ص 2244).

وقع هذا الإسناد في رواية أبي العلاء بن ماهان منقطعا ذكره فقال عن الزّهري عن سالم أن عمر بن الخطاب لم يَذكر فيه عبد الله بنَ عمر . والصواب قول من أسنده .

1299 ـ قال الشيخ ـ أيّدَه الله ـ : خرّج مسلم في كتاب الزهد في حديث عائشة إنْ كنّا آلَ محمَّدٍ لَنَمكت شهرا ما نَستَوقِدُ النار : حدثنا عَمرو الناقد نا عَبدة بن سليهان قال ويحيى بن يَهاَن قال نا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة هكذا إسناده عند الجلودي (ص 2282).

<sup>(14)</sup> قاله الهروي ساقط من (ج)

<sup>(15)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

قال: ويحيى بن يهان نا عن هشام ومعناه أن عبدة وابن يهان (16) يرويان الحديث عن هشام بن عروة والقائل ويحيى بن يهان حدثنا هو عمرو الناقد وفي نسخة ابن الحَذَّاء حدثنا عمرو الناقد قال نا عبدة قال نا يهان عن هشام وهذا وَهم وَلَيس يروي عبدة عن يحيى بن يهان والصواب رواية الجلودي.

1300 ـ قال الشيخ ـ أيّدَه الله ـ : وخرج مسلم بعد هذا : «حدثنا محمد بن عباد وابن أبي عمر قالا نا مروان عن يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال والذي نفسي بيده» الحديث (ص 2284).

وقع في نسخة ابن الحَذَّاء عن ابن ماهان نا محمد بن غسان وابن أبي عمر جعل غسان موضع عباد وهو وَهم، والصواب محمد بن عباد وهو المكى.

1301 ـ قوله : «فَترَوح عَليهم سَارِحَتهم» (ص 2250).

السارحة هي (الماشية التي تسرح بالغداة الى مراعيها قال خالد بن جنبة) (17) السارحة الإبل والغنم والسرح والسارحة واحد.

1302 \_ قوله : «كَيعاسِيب النَّحل» (ص 2250).

هِيَ فحول النَّحل وفي الحديث ضَرب يَعسوب الدِّين بذنبه أراد رئِيس

<sup>(16)</sup> في (ج) ابن ماهان

<sup>(17)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

الدِّين وسيد الدِّين ومعناه فَارَقَ أهلَ الفِتنة. وفي حديث آخر هذا يعَسوب قرَيشِ، أي سَيِّدها.

1303 ـ قوله في حديث عيسى : «مَهرودَتَين» (ص 2250).

أي في شُقّتَين أو في حلَّتين. وقال شمر: قال بعض العرب إن التّوب يصبغ بالورس ثم بالزعفران فيجيء لونه مثل لـون زهرة الحوذَانـةِ فذلـك الثوب المهرود. قال القتَبي : وَهُو عندي خطأ من النقلة وأراه مُهـروَّتين أي صَفرَاوين، يقال: هرّيت العمامة إذا لبستَها صفراء وكان فَعلت منه هروت، وقد روي هذا الحرف مهرودين بالدال ومَهروَذين بالذال مأخوذ من الهرد، والهرد (الشق فكأن المعنى بين شقتين قال : والشقة نصف)(18) الملاءة. قال أبو بكر قول من قال إن صوابه مهروَّتين فيه خطأ لأن العرب لا تقول : هروت الثوب ولكن تقول : هرَّيت، ولا يقال : أيضا هرَّيت إلا في العِمَامَة خَاصَّة فليس له أن يقيس الشقة على العمامة لأن اللغة رِوَاية وقوله : الهرد هو الشق خطأ، لأن العرب لا تُسَمّي الشق للاصلاح هَردًا بل يسمون الإحراق والإفساد هردًا. قال ابن السكيت : هَرَد القَصار الثُّوب وهرَتَه، فهذا يـدل على الإفسـاد، والقـول في الحديث عنـدنـا بين مهرودتين بالدال والذال، أي بين مُـمَصَّرَتَيْنِ على ما جاء في الحديث كما لم يسمع الصِّير الصِحناة إلا في الحديث وكذلك الثُّفَّاءُ الْحُرْفُ (19) الى غير ذلك مما لم يسمع إلا في الحديث والممصرة من الثياب هي التي فيهما صفرة خفيفة.

<sup>(18)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(19)</sup> جاء الْحُـرْفُ في (ج) بضم الحاء وسكو الراء ومعنى الثفاء والحرُف حبّ الرشاد

1304 ـ قوله : «فَيرسِل الله عَلَيهم النَّغَفَ» (ص 2250).

هي دود في أنوف الإبل والغنم واحدتها نَغَفَةٌ. ومنه يقال: للرجل المحتقر إنها أنت نَغَفة.

1305 ـ وقوله : «فَيُصبحون فَرْسَى» (ص 2250). أي قتلى، واحدهم فرِيس من فرسَ الذّئب الشَّاةَ إِذَا قَتَلَها.

1306 ـ وقوله: «فَيغَسِل الأرض حتَّى يَتركَهَا كالوَّلَقَة» (20) (ص2250).

هي الأرض التي لا نبات فيها، والصَّعِيد الزَّلَق الـذي تَزل عَنــه الأقدام.

1307 ـ قوله في حديث الـدّجّال : «أرأيتم إن قَتَلت هَذَا ثم أحييته أتشكّون في الأمر ؟ فيقولون : لا فيقتله ثم يحييه» (ص 2256).

قال الشيخ - أيده الله - : إظهار المعجزة على يد الكذّاب لا تصح فيقال : لم ظهرت على يد الدجّال وهو كذاب ؟ فيقال : لأنه يَدَّعِي الرّبوبِيَة وأدلة الحدوث تحيل ما ادعاه وتكذّبه، والنّبِيء يَدّعِي النبوة وهي غير مستحيلة في البشر وأتي بالدليل الذي لم يعارضه شيء فصدق، وقد بسطنا الكلام في هذه المسألة في كتابنا المترجم بقطع لسان النابح.

<sup>(20)</sup> في (ب) الزّلفة، وكلاهما مروي

1308 ـ قوله : «عَلَى أَنقَابِ المَدِينَةِ مَلاَئِكَة» (ص 2265).

قال القنَازِعي، قال الأخفش : أنقاب المدينة طرقهَا وَفِجَاجِهَا.

13**09 ـ** وقوله : «يُصغِي لِيتًا» (ص 2258).

أي يميل، يقال: صَغَى يَصغَى وصغِي يَصغَى ؛ وَيقال: صَغَاك معه وصَغوكَ وصِغوكَ وصِغوكَ أي ميلك واللّيت صَفحة العنق وَهو جانبه.

1310 ـ وقَوله : «يَلُوط حَوضَ إبِلهِ» (ص 2258).

أي يطيّنه ويصلحه وأصل اللّوط اللّصوق والمستلاط لا يـورّث أي المُلصق بـالقـوم في النَّسَب قَالَ صـاحب الأفعال: لاَطَ الحَوض لـوْطـا ولَيْطَا، أي أصلحه والشيء بالشيء ألصقَه وألاط الولد بأبيه نَسَبه إليه.

1311 ـ قوله : «ثمّ أرفَؤوا إلى جَزِيرَةٍ في البَحرِ» (ص 2261).

قال صاحب الأفعال: أرفأت إلى الشيء لجأت إليه وأرفأت السفينة قربتها إلى مرفئها حيث تصلح.

1312 ـ قوله : «فَجَلَسوا في أَقرُب السَّفينة» (ض 2261).

يريد أحد القوارب الضغار التي تكون مع السفيئة كَالْجِنِيبَةِ يَتَصرف

فِيهَا ركَّابِ السَّفِينَةِ لقضاء حاجتهم (21) والواحد قارب ولكنه هاهنا جاء على غير قياس.

1313 ـ وقوله : «فصَادَفْنَا البَحرَ حِينَ اغتَلَمَ» (ص 2261).

قال الكسائيّ: الاغتلام أن يَتَجَاوَزَ الإنسان حَدَّ (22) مَا أَمِرَ بِه من الخير والمباح. ومنه: قول عمر رضي الله عنه: إذا اغتلمت عليكم هذه الأشربة فاكسروها بالماء معناه إذا جاوزت حدها الذي لا يُسكر إلى حدها الذي يُسكر.

1314 ـ قوله : «بِيَدِهِ السَّيف صَلْتًا» (2261).

أي مجردا قال ابن السّكِّيت : فيه لغتان صَلْتًا بفتح الصاد وصُلْتًا بضمها.

1315 ـ قوله : «إلاَّ عَجْب الذَّنَب» (ص 2270).

هـو العظم الــذي في أسفل الصلب وهــو العَسِيب قــال أبــو مَالِك الأعرابي: وهو رأس العصعص.

<sup>(21)</sup> في (ج) لبعض حاجَاتهم

<sup>(22)</sup> في (ج) حرمًا

### كتاب الزهد والرقائق (1)

1316 ـ قوله : «لأنَّه أَسَكُّ» (2272).

يعني صَغيَر الأذنين.

1317 - قوله: «وَلَمْ يَبِقَ منها إِلاَّ صُبَابَة كَصُبَابِة الإِناء يتصابُّهَا صَاحِبِها (ص 2278).

قال أبو عبيد: الصبابة البقية اليسيرة تبقى في الإناءِ من الشَّرَاب وقد تَصَابَبتهَا إذا شربتَها.

1318 ـ قوله : «وَوَلَّت حَذَّاءَ» (ص 2278).

<sup>(1)</sup> جاء هذا العنوان في (ج)، وفي (أ) بالهامش بخط مغاير

قال أبو عبيد : هي السريعة الخفِيفَة (2) التي انقطع آخرها، ومنه قيل للقطاة حذّاء لقصر ذنبها مع خِفّتها وحمار أحذّ، أي قصير الذنب.

1319 ـ قوله : «وهو كَظِيظ من الزِّحَام» (ض 2278).

(أي ممتلىء يقال: كَظَّه الشراب وكَظَّه الغيظ إذا امتلأ صدره والكظيظ الزِّحام) (3) يقال: رأيت على باب كَظِيظًا، وفي حديث الحسن حين ذَكَر الموت فقال: «كَظِّ ليس كَالْكَظَّ»، أي هم يما الجوف ليس كسائر الهموم ولكنه أشد، يقال كظني الأمر إذا ملأني وَشَغَل قَلْبِي (4).

1320 ـ وقوله : «مَا لَنَا طَعَامُ إِلاَّ الْحُـبْلَةِ وَوَرَقَ السَّمُرِ» (2277).

قال أبو عبيد : هما ضربَان مِن الشَّجَر قال آبن الأعرَابي : الحُبْلَةُ ثَمْرَ السِّمُر يشبه اللَّوبيا. وقال غيره : الْحُبْلَة ثَمَرَ الغِضَاه.

1321 مـ قوله : «فَيُقَال الأركانِه انْطِقِي» (صَ 2280).

أَي نَوَاحِيهِ (ورُكْنُ الجَبَل وغَيره نَاحِيَته وَيـوضع الـرَّكن أيضًا مَوضِعَ العَشِيدِةُ) (5) والقوّة ومنه قوله تعالى : ﴿أَوْ آوِي إلى ركنٍ شَدِيدٍ ﴾ (6) أي إلى عِزَّ العَشيرَةِ.

many yes was a service

<sup>(2)</sup> في (ج) الحقيقة

<sup>(3)</sup> مَا بِينَ الْقَوْسَينَ سَاقَطُ مِن (جَ)

<sup>(4)</sup> في (جَ) وشعلتي

<sup>(5)</sup> مَا بِينِ الْقُوسِينِ سَاقَطُ مَن (جَ)

<sup>(6) (80)</sup> هُؤَدُ

1322 ـ قوله: «السَّاعِي على الأرمَلَة» (ص 2286).

قال ابن السِّكِّيت: الأرَامِل المَسَاكِين مِن جَمَاعة رِجَالٍ وَنِسَاءٍ قال (ابن الأنباري: الغالب على الأرامل أنهنَّ النِّسَاء دون السِرِّجَالِ. قال ابن قتيبة (٥): سمِّيت المرأة التي مات عنها زوجها أرملة لما يقع بها من الفقر وذهاب الزاد بعد موت قيِّمِها. يقال: أرمَل السِّجل فَنِي زَاده. قال ابن الأنباري: يقال لِلرِّجل إذا مَاتَت امرأته أيِّم ولا يقال له أرمَل لأنه ليس سبيلُ الرجل أن يفتقرَ ويذهبَ زاده لِمَوتِ امرَأته فدلَّ ذلك على أنه اسم واقع لِلنَسَاء إذا كان الرجال هم المنفقون عليهنَّ وقول جرير:

[البسيط]

فَمَن لحاجة هَذَا الأرمَلِ الذَّكَرِ

أراد الفقير الـذي فَنِي زاده (® ثم بين المعنى بقوله الذّكر يقــال هــذا رَجل أرمل والرجل الأرمل كما يقَال الأنبَل والأفضَل.

1323 ـ قوله ﷺ : «فَتَندَلِق أَقتَاب بَطنِهِ» (ص 2290).

قال أبو عبيد: الأقتاب الأمعاء وقال الكِسائي واحدها قِتْب. قال الأصمعي واحدها قِتْب. قال الأصمعي واحدها قِتْبَةٌ قال: وبها سمي الرّجل قُتيبَة وهو تصغيرها. قال أبو عبيد (9) القِتْبُ ما تحوّى من البطن يعني استدار وَهي الحوايا. وأمَّا

<sup>(7)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

<sup>(8)</sup> في (ب) و (ج) نفد

<sup>(9)</sup> في (ب) أبو عبيدة، وفي شرح النووى ابن عيينة

الأمعاء فهي الأقصَاب وَاحدها قُصْب. قال أبو عبيد، وأما قوله: فتندلق قال: الاندلاق خروج الشَّيء مِن مكانه وكل شيء نَدَر خَارجًا فقد اندلق. ومنه قيل للسيف: قد اندلق من جفنه إذا شَقَّه حتى يخرج منه. وَيقَال للخيل: قد اندلقت إذا خرجت فأسرعَتِ السير.

1324 \_ قوله : «مَن سَمَّعَ سَمَّعَ الله بِه» (ص 2289).

قال الشيخ ايّدَه الله يريد أن من رَاءَى بعمله وسمع به الناس ليُكرموه ويعظموه شَهَره الله يَوم القيامة حتى يرى الناس ويسمعوا ما يحل به من الفضيحة وقد وقع في بعض الأحاديث ﴿ومن يشَاقِق يشقِّقِ الله عليه﴾ وهذا يحتمل أن يريد به المشاقة بمعنى الخلاف أو يَحْمِل على الناس ما يَشقّ عليهم.

1325 ـ قوله في : «المتَثَاوِبِ فَلْيَكَظِم مَا استَطَاع» (ص 2293).

قال ابن عرفة في قوله تعالى ﴿والكَاظِمِينِ الغَيْظَ﴾ (10) الكاظم الممسك على مافي قلبه. والأصل في الكظم للبعير وهو أن يزدرد ما في حلقه وكظم فلان غَيظه إذا تَجرَّعه وكظم خصمه إذا أجابه بالمسكت فأفحمه وكظم.

1326 ـ كذلك أيضًا قـولـه ﷺ : «لاَ يُلـدَغ المؤمِن مِن جحـرٍ مَرَّتَين (ص 2295).

<sup>(10) 134)</sup> آل عمران

هذا يروى على وجهين: أحدهما: ضَمّ الغين على جهة الخبر ومعناه أن المؤمن المَمدوح هـو الكَيِّس الحازِم الـذي لا يُستَغفل فَيخـدَع مَرَّة بعـد مـرة وهـو لا يفطن لـذلك وقيل: إنَّه إنَّما أرَاد بـه الحِدَاع في أمر الآخِرَةِ دونَ الدِّنيا.

والوَجه الآخر أن تكون الرواية بِكَسر الغَين عَلَى جهـة النَّهي عن أن يؤتى من ناحية الغفلة وهذا يصحّ أن يتوجه أيضًا لأمر الدّنيا والآخِرَة.

1327 ـ وقـولـه ﷺ : «لا تكتبـوا عَنِّي وَمَن كَتَبَ عَنِّي غَيرَ القــرآن فَلْيَمحه وَحَدِّثُوا عَنِّي وَلا حَرَجَ» (2298).

قال الشيخ ـ أيده الله ـ : وقد روي أن زيد بن ثابت دخل على معاوية فسأله عن حديث فأمر إنسانا فكتبه فقال له زيد : إن النبيء على أمر أن لا تكتب (11) شيئا من حديثه فَمَحاه. وهذا النهي قال فيه بعض العلماء : إنها نَهَى أن يُكتب الحديث مَعَ القرآن في صحيفة واحدة لئلا يختلط به فيشبه (12) على القارىء ويحتمل أن يكون النهي منسوخا (وقد قال على في في خطبة خطبها : «اكتبوا لأبي شَاةٍ لما استكتبها») (13) وقال على لرجل شكا إليه سوء الحفظ : «استعن بيمينك» وكتب عليه السلام كتابا في الصّدقات والدِّيات أو كُتبت عنه فَعَمِلَت بها الأمة ولم ينكرها أحد وقد أمر عليه السلام أمَّته بالتبليغ فإذا لم يكتب ذَهَبَ العِلم.

<sup>(11)</sup> في (ب) و (ج) أن لا تكتب، وجاء في (أ) بعد أن لا تكتب محو وهو قوله شيئًا من حديثه

<sup>(12)</sup> في (ب) فيشتبه

<sup>(13)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ج)

1328 ـ قوله : «وخُلِقَ الجَانّ مِن مَارِج مِن نارٍ» (ص 2294).

المَارج اللَّهَب المختلِط بِسَوَادِ النار، وقال الفَرَّاء: المَارِج نار دون الحجاب. ومنها هذه الصواعق ويرى جلد السَّهَاء مِنها.

1329 ـ قال الشيخ ـ أيّده الله ـ : خَرَّج مسلِم في حديث قامَ رَجل يثني على أمير مِنَ الأمراء فَجعل المقداد يحَثِي عليه التُّرَابَ : حدّثنا «أبو بكر بن أبي شيبة وابن مثنى جميعًا عن ابن مهدي عن سفيان عن حبيب عن مجاهد عن أبي معمر قال قام رجل الحديث (ص 2297).

هكذا إسناده عن حبيب عن مجاهد وفي نسخة ابن ماهان عن مُحيد عن مجاهد جعل حميدا مكان حبيب وهو تصحيف والصواب حبيب وهو ابن أبي ثابت.

1330 ـ قوله : «اذْهَبُوا به فاحِملُوه في قُرْقُورِ» (ص 2299).

القُرقور أعظم السّفنِ وجمعه قَرَاقِير.

1331 ـ وقوله : «فجَمَع النَّاس في صَعِيدٍ وَاحِد» (ص 2299).

الصعيد الطريق الذي لا نبات فيه وكذلك الزَّلَق والصعيد أيضا وجه الأرض والتَّرَاب.

1332 ـ قوله : «فَرَجَفَ بِهِمُ الجَبَل» (2299).

أي تحَرك حركة شديدة ومنه قوله تعالى ﴿يَومَ تَرجُف الأرضُ وَالْجِبَال﴾ (14) أي تتزلزل.

1333 ـ وقوله : «إِذَا بَلَغتم ذُروتَه» (ص 2299).

أي أعلاه وذِروة الشيء أعلاًه.

1334 ـ قوله : «فَأَمَرَ بِالأَخْدُودِ» (ص 2299).

هو الشُّقُّ العظيم في الأرض وجمعه أخادِيد. وقد تقدم ذكر السِّكَك.

1335 ـ قوله : «وعَلَى أَبِي اليَسرَ بُرْدَةٌ وَمَعَافِرِيٌّ» (ص 2301).

البُردَة قد تَقَدَّم ذِكـرهـا والمَعَافِري بفتح المِيم منسـوب الى معـافـر اسـم رية.

1336 ـ قوله : «ومعه ضِمامَة مِن كُتُبٍ» (ص 2301). أي رزمة ضمَّ بَعضهَا إلى بَعضٍ.

1337 ـ قوله: «أَرَى في وَجهِكَ سُفعَةً (15) من غَضَبٍ» (2301).

<sup>(14) 14)</sup> المزمل

<sup>(15)</sup> في (أ) سعفة من غضب وكـذلك فيها يأتي ومـا أثبتنــاه هــو مــا في (ب) و (ج) والأصول ونهاية ابن الأثير

أي علامة قال أبو بكر : يقال سَفَعت الشّيء إذا أعلمته ومنه قول الشّاعر :

[الطويل]

### وَكنتُ إِذَا نَفْسُ الجَبَانِ نَزَت لَــه

سَفَعتُ عَلَى القَرْنَيْنِ مِنه بِمِيسَم

1338 ـ قوله : "فَخَرَجَ عَلَيَّ ابن لَه جَفْر» (ص 2301).

قال الهروي في حديث حليمة التي أرضعت النبيء ﷺ «أنه كان يَشِبّ في اليوم شبابَ الصبي في الشهر فبلغ ستًا وهو جفر» يقال : استجفر الصَّبِيُّ إذا قوي عَلَى الأكل فهو جَفْر وأصله في أولاد الغنم فإذا أتى على ولد العنز أربعة أشهر وَفُصِل عن أمه وأخَذ في الرَّعي قيل له جَفْر والأنثى جفرة. ومنه حديث أم زَرْع «يكفيه ذِرَاع الجَفْرة».

1339 ـ قوله : «فَدَخَلَ أُرِيكَةَ أُمِّي» (ص 2301).

قـال أحمد بن يحي: الأريكـة السريـر في الــحَجَلَةِ ولا يسمى منفـردًا أريكة وقال الأزهَرِيّ : كل ما اتكىء عليه فهو أريكَة.

1340 ـ قوله : «من أنظَر معسِـرًا» (ص 2301).

أي من أخّره يقال: أنظرتك بالـدَّين وغيره أخرِتك والنظرة التأخير ومنه قوله تعالى ﴿قَال أَنظِرني إلى يَومِ يُبْعَثُونَ﴾ (16) وفي آية اخرى ﴿فَنَظِرَة إلى مَيسُرَةٍ﴾ (17).

1341 ـ قوله : «وَفِي يَدِهِ عُرْجُونُ ابنِ طَابِ» (١٤) (ص 2303).

العرجون عود الكِبَاسة والكِباسة العِذق بكسر العين والعِثكال والعشكول كلّه واحد وكل غُصن من أغصان الكِبَاسة فيه شمراخ والشِّمراخ هو الذي عليه البُسر من خمس تَرَات إلى ثهان وابن طَاب نَوعٌ من الرُّطب طيب. قال ابن حمزة ابن طاب عَذق بالمدينة والعَذق بفتح العين هو النخل نفسه.

1342 ـ قوله : «أَيَّكُمْ يحبّ أن يُعرِض الله عنه قال : فَخَشَعنَا» (ص2303).

الخُشوع السّكون والتذلُّل وأيضا الخُضوع وأيضا الخوف وأيضا غَضّ البصر في الصلاة، وقول الله تعالى ﴿وَخَشَعَتِ الأَصْوَاتِ للرَّحَانِ﴾ (19) أي انخفضت وسكتت، وقول الله تعالى ﴿فِي صَلاَتِهم خَاشِعونَ﴾ (20) أي

<sup>(16) 14)</sup> الاعراف

<sup>(17) 280)</sup> البقرة

<sup>(18)</sup> جاء في (أ) ابن طابَ مشكولا بفتح الباء

<sup>(108 (19)</sup> طه

<sup>(20) 2)</sup> المؤمنون

خاضعون وقيل خائفون، قال ابن سيرين كان المسلمون يَلتفتون في صلاتهم فنزلت هذه الآية فَغَضّوا أبصارهم فكان أحدهم ينظر إلى موضع سجوده. ويقال: خَشَع له ويخْشَع، أي تـذلّل قـال ابن سـلاَّم الخشوع الخوف الثابت في القلب. قال الليث: الخشوع قريب المعنى من الخضوع إلاَّ أن الخضوع يكون في البدن والبصر والصوت.

1343 ـ قوله : «أَرُونِي عَبِيرًا» (2303).

قال أبو عبيد: العبير عند العرب الزَّعفَرَان وحده. وقال الأصمَعِي: العبير أخلاط تجمَع بالزعفران. قال ابن قتيبة: ولا أرى القول إلا ما قاله الأصمعي لقول رسول الله ﷺ: «أتعجِز إحدَاكنَّ أن تتخذ تُومَتين تلطَخَها بِعَبِير أو زَعفَران» ففرّق بين العَبِير والزَّعفَران والتّومة حَبّة تعمل من فضّة كالدرّة.

1344 ـ قـولــه: «وَكَانَ النَّاضِح يَعْتَقِبُهُ مِنَّا الحَمسَةُ والسِّتَّةُ والسَّبَعَةُ» (ص 2304).

الناضح جمل السقي.

وقوله: «يعتقبه»، أي يَتَدَاول ركوبَه. وقال صاحب الأفعال: اعتقبت الرّجل ركبت عُقْبهُ وركب أخرى وَعَقَبْت بعده، أي جِئت بَعده.

1345 ـ قوله : «فَأَنَاخَه فَرَكِبَه» (ص 2304).

قال ابن خَالَوَیْه وغیره یقال: أنخت الإبِل فَبَرَکَت ولا یقال: ناخت. وکذلك حکی صاحب الأفعال، وقوله: فَرَکِبه یقال: رَکِبتُه بکسر الکاف أرکَبُه رَکُباً أي علوته وَرَکَبته بفتح الکاف أرْکُبُهُ رَکبًا ضَربته برُکبتك أو ضربت رکبته.

1346 ـ قوله: "فَتَلَدَّنَ عَلَيه بعضَ التَّلَدُّنِ" (ص 2304).

أي تَلَكَّأُ ولم يَنبَعِث.

**1347 ـ** وقوله : «فَيَمْدُرُ (21) الْحَوضَ» (2305).

يقال مدرتُ الحوض مَدْرا إذا طَيَّنتُه لئلًا يشربَ منه الماءَ.

1348 ـ قوله : «فَنَزَعْنا في الحوضِ سَجْلاً أو سَجْلَين» (ص 2305).

قال صاحب الأفعال: نزعتُ الدلو جَذَبتُها وَنَزَعت بِالسَّهم رَمَيت بـه ونزعتُ بـآيـةٍ من القـرآن. أي تَلَومها محتجًّا بها. قـال الهَرَوِيِّ: والسَّجْل الدَّلو مَلأى.

1349 ـ قوله : «حَتَّى أَفْهَقْنَاه» (ص 2305).

<sup>(21)</sup> في (أ) فَتَمْدُرُ، وما اثبتناه هو في (ب) وفي أصل مسلم.

أي ملأناه والفهق الامتلاء، يقال: أفهَقت الإناء فَفَهِقَ وبسُر مِفْهَاق، أي كثيرة الماء (22).

1350 ـ قوله : «فَأَشْرِعَ نَاقَتَه» (ص 2305).

يقال : شَرَعَتْ الدواب في الماء إذا شَـرِبَت منه وأَشرعْتُها أَنَا فِيهِ.

1351 ـ وقوله : «شَنَقَ لَهَا» (ص 2305). يقال : شَنَقتُ النَّاقَة وأشْنَقْتُهَا كَفَفتها بِزِمامها.

1352 ـ وقوله : ﴿وَكَانَ لَمَا ذَبَاذِبِ (ص 2305).

الذباذِب أسافل الثَّوب. قال الهروي: قال ابن عَرفة: المُذَبذَب المنطرب الذي لا يبقى على حالة مستقيمة يقال: تذبذب الثيء إذا اضطرب ومنه قيل لأسَافِل الثوب: ذباذب (23).

1353 ـ قوله: «ثمَّ تَوَاقَصْتُ عَلَيهَا» (ص 2305).

يقول: أمسكتُ عَلَيها بعنقي وهو أن يَحنِيَ عليها عنقَه وَالأوْقص الذي قصرت عنقه والوقص بفتح القاف قصر العنق وباسكانها دق العنق قاله ابن السِّكِّيت وغيره.

<sup>(22)</sup> في (أ) عوض كثيرة الماء كبيرة

<sup>(23)</sup> في (ب) بعد قوله ذباذب قال ابن عرفة

1354 ـ قـولــه: «فَجَعَلَ رَســول الله ﷺ يَرْمُقُنِـي وَأَنَا لا أشعــر» (ص2305).

يقال : رَمَقْتُ الشيء رَمْقًا أبلغت النظرَ إليه.

1355 ـ وقوله : «يَـخْتَبِطُ» (ص 2306).

أي يَضرب الشجر بِعَصًا ليتحـاتَّ ورقـه واسم الـورق المخبـوط خَبَطٌّ بفتح البـاء وهــو من علف الإبل والمِخبط العصــا التي يخبـط بها أوراق الشجر.

135**6 ـ** قوله : «يَنعَشُه» (ص 2306).

قال صاحب الأفعال: نَعَشَ الله فلانا نَعْشًا،أي جبره، والرجل غيره كذلك وأنعشه لُغَيَّة. قال غيره: النَّعش الارتفاع وبه سمي نَعْش الجنازَة لارتفاعه ونعشت الرجل، أي رفعت منزلته. قال الهروي: وقالت عائشة في أبيها رضي الله عنهما: فانتاش (24) الدِّينَ بِنعشه إيَّاه، أي استدركه بإقامته إياه من مصرعه وانتعش العليل إذا افاق.

1357 ـ قوله : «فَخَرَجتُ أَحْضِـرُ» (2306).

أي أجري قال في الأفعال: أحضرَ جَرَى شَدِيدًا والحَضْـر الطلق. قال الهروي: أحضر إذا عـدا واستحضر دابتـه إذا حملهـا على الحُضر وهــو العَدْو.

<sup>(24)</sup> في هامش (ب) جاء فانعاش

**1358 ـ قول جَابِر : «وَحَسَـرْتُهُ» (ص 2307).** 

يَعني غصنًا من أغصان الشَّجَرة يريد قَشَـرْتُهُ، ومنه، يقـال. حَسرْت الدَّابَة إذا أتعَبتَهَا في السَّير حتى تتجرد (25) من بدانتها.

1359 ـ قوله : «وَأَعْظَمِ كِفْلٍ فِي الرَّكبِ» (ص 2309).

الكِفْل بإسكان الفاء وكسر الكاف الكساءُ الذي يحوِّيه راكب البعير على سَنَامِه إذا ارتدفَه لئلا يسقُط فيحفَظ الكفلُ الراكب. قال الهروي: قال أبو منصور: ومنه اشتق ﴿يُؤْتِكُمْ كِفلَيْسْ مِن رَحْمَتِهِ﴾ (26) أي نصيبين يحفظانكم من هَلكَة المعاصي كما يحفظ الكفل الراكب.

1360 ـ قوله : «مَعَه كُثْبَةً مِن لَبَن» (ص 2309).

قد تقدم شرحها في كتاب الرجم.

1361 ـ قوله : «فَارتَطَمَت فَرَسُه» (ص 2309).

أي ذهبت في أرض وَسَاخَت.

1362 ـ قول عائشة رضي الله عنها : «فَيَعضُلُهَا» (ص 2315).

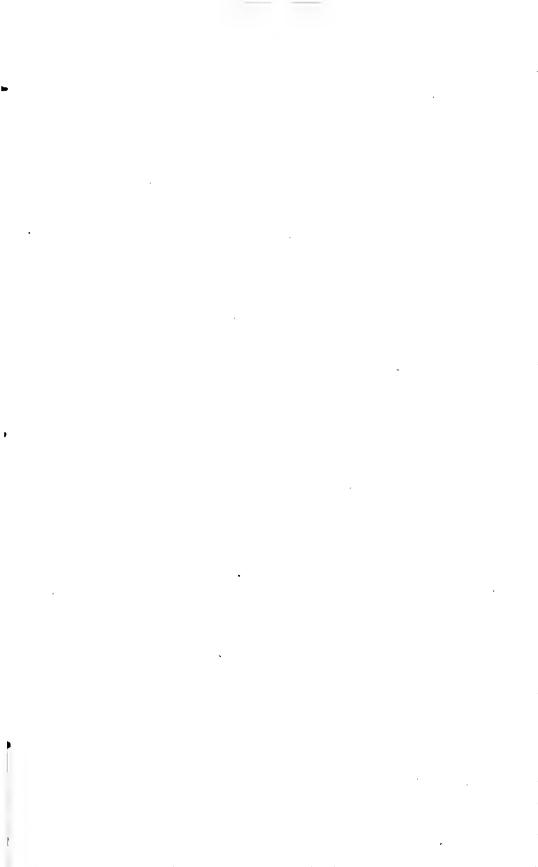
<sup>(25)</sup> في (أ) تتحَرد كما يبدو

<sup>(26) 28)</sup> الحديد

العَضْل التَّضييق والمنع يقال: عضلني عن الأمر، أي منعني عنه وأعضل بي الأمر إذا ضاقت عليك الحيل فيه وأصله من عضلت الناقة نَشِب ولدها فلم يسهل مخرَجه والدّجاجة نَشِب بيضها والمسألة المُعضلة الضَّيقة المخرج الصعبة وداء عُضال أي شَدِيد.

وقَول على رضي الله عنه (27): مُعضلة ولا أبًا حسن، قبال الفَرَّاء: هذه معرفة وُضعت موضِعَ النكرة كأنه قبال: وَلاَ رجلَ لها كَأْبِي حَسَنٍ لأَن التبرئة لا تقع على المعارف. قال غيره من البصريين في الكلام حَذْفُ مُضافٍ نكرة لا يتعرف بها أضيف إليه والتقدير مُعضِلة ولا مِثل مُعضلة أبي حسن قال والمعنى يقتضي ذلك.

<sup>(27)</sup> جاء في النهاية : ومنه حديث معاوية وقد جاءته مشكلة فقال : معضلة ولا أبا حسن وهو الصواب



### كتاب التفسير (1)

1363 ـ قــال الشيخ ـ أيّده الله ـ : خَرَّج مسلم حــديث ابـن عَبّاس تَعلَمُ آخِرَ ســورة نَزَلَت من القــرآن جَميعًا قلـت : نعـم إذا جَاءَ نصر الله والفتح. قال صدقت : «حدثنا أبو بكر بن أبي شَيبة وهارون بنُ عبـد الله وعبد بن حميد عن جَعفَر بنِ عون قال أرنا أبو عُمَيْس عن عبد المجيد بن شهيل» (ص 2318).

قال بعضهم: هكذا هو الصواب عبد المجيد (بن سهيل قال بعضهم)(2) بتقديم الميم على الجيم ووقع في نسخة ابن ماهان في إسناد هذا الحديث عبد الحميد مكان عبد المجيد والأول الصواب إن شاء الله عز

<sup>(1)</sup> جاء هذا العنوان في (ج) وأمّا (أ) فجاء فيها بـالهامش، وقــول عــائشــة رضي الله عنها المتقدم من كتاب التفسير، ولكنه جاء قبله كما أثبت.

<sup>(2)</sup> ما بين القوسين ساقط من (ب)

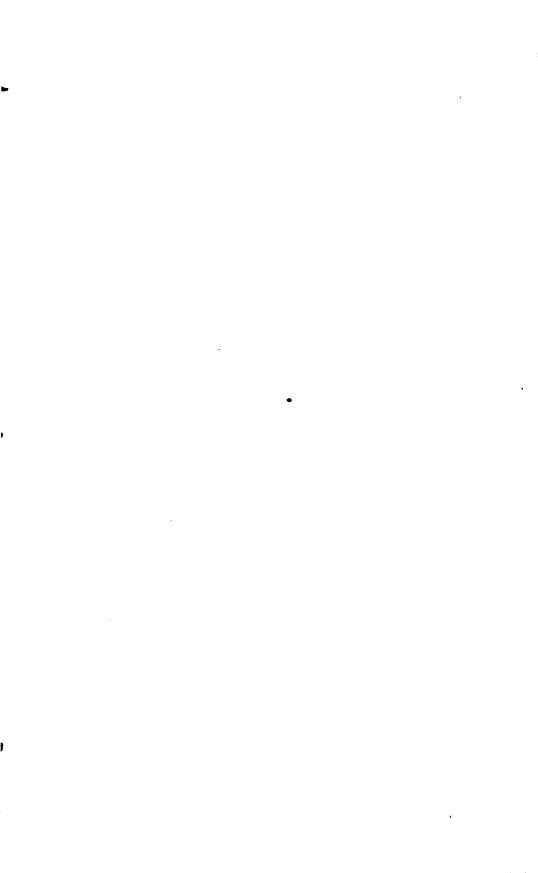
وجلّ وبه التوفيق وصلى الله على محمد المصطفى وعلى آله وصحب وسلم تسليا (3).

كمل السفر الثاني من المعلم بفوائد مسلم بحمد الله حق حمده والصلاة على محمد رسوله وعبده وعلى آله وصحبه وسلم تسليها، وكان الفراغ منه في السادس عشر من شهر رمضان المعظم للذي من سنة ثمان وسبعين وخمسائة والله المشكور على كل حالٍ.

<sup>(3)</sup> جاء بعد هذا (بلغت المقابلة جُهد الاستطاعة والحمد لله كثيرا)

# الفهارس

- فهرس " الآيات "
   فهرس " الأحاديث "
   فهرس " الأشعار "
   فهرس " اعلام الرّجال "
   فهرس " اعلام النّساء "
   فهرس " الأمم والقبائل "
   فهرس " البلدان والأماكن "
   فهرس " الكتب "



## فهرس الآيات

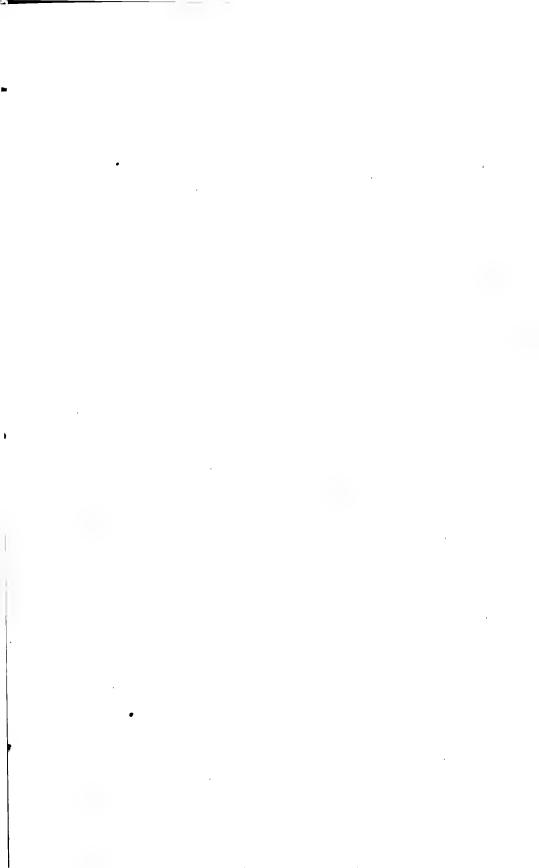
السورة	الآية	الفقرة
الملك	9/8	792
الاسراء	15	793
التوبة	36	798
التوبة	5	798
الأنفال	41	802
الزخرف	77	813
یس	69	829
الصف	13	829
آل عمران	92	829
الفتح	1	837
الحج	25	837
الممتحنة	10	839
الممتحنة	10	839
الضحي	3	844
التوبة	47	861
الأنفال	7	863
محمد	35	888
الطارق	6	891
الحاقة	21	891
الأعراف	130	901
آل عمران	169	903
المائدة	4	906

المائدة	4	906
الأنعام	121	906
المائدة	4	906
المائدة	4	906
الأنعام	145	908
المائدة	96	909
البقرة او آية المائدة الثالثة	173	909
الفلق	3	911
النحل	8	915
هود	69	918
المائدة	3	920
البقرة	241	924
الحج	28	924
المائدة	2	931
الجمعة	10	931
المائدة	91	936
النحلي	67	937
الصافَّات	103	953
محمد (عَلَيْةِ)	12	965
التوبة	69	975
آل عمران	77	975
مريم	47	1011
الزخرف	89	1011
البقرة	102	1022
البقرة	102	1022
يونس	39	1029

الطارق	6	1049
الحاقة	21	1049
القمر	11	1060
الاسراء	23	1066
البقرة	260	1081
الصافَّات	89	1082
الانبياء	63	1082
مريم	17	1084
مريم	18	1084
التوبة	57	1092
الكهف	82	1099
البقرة	30	1100
البقرة	124	1100
نوح	17	1101
آل عمران	61	1107
النساء	129	1122
يوسف	82	1125
القلم	16	1128 `
الروم	4/3	1129
النور	39	1182
الصافات	9	1184
التكوير	5	1186
البقرة	258	1189
الأعراف	180	1191
الحجر	91	1194
الشمس	13	1196

مريم	85	1196
البقرة	59	1196
مريم	71	1202
الطور	21	1203
الليل	10/5	1205
الشمس	8/7	1205
القمر	49/48	1205
لقمان	20	1208
الروم	30	1209
آل عمران	7	1210
الجاثية	23	1210
طه	79	1210
المائدة	116	1211
السجدة	17	1211
الرعد	39	1212
الأنعام	2	1212
فاطر	11	1212
یس	81	1212
الانبياء	19	1217
الفجر	16	1222
الانبياء	87	1222
ص	75	1225
الطور	6	1236
ص	75	1250
يونس	2	1261
الحج	36	1262

الاسراء	85	1266
الملك	2	1267
القلم	13	1268
ابراهيم	27	1278
غافر ٔ	46	1278
غافر	11	1278
الدخان	56	1278
النمل	80	1280
الدخان	10	1292
هود	80	1321
آل عمران	134	1325
المزمل	14	1332
الاعراف	14	1340
البقرة	280	1340
طه	108	1342
المؤمنون	. 2	1342
الحديد	28	1359



### فهرس الاحاديث

1 ـ اقتلوا شُيُوخَ المشركين واسْتَحْيُوا شَرْخَهُمْ: 798 أخرجه أبو داود في كتاب الجهاد، باب في قتل النساء (2670) ـ (ج 3، ص 54) وفي صحيح الترمذي، في باب ما جاء في النزول على الحكم (ج 7، ص 81) بالعارضة.

2 - من وَصْفِ عَلِيّ للرسول صلى الله عليه وسلم: كما حُمِّل فــاضْطَلَع بأمرك لطاعتك: 803

جاء في النهاية لابن الأثير ومنه حديث علي في صفة النبيء صلى اللـه عليه وسلم: كما حمل فاضطلع بأمرك (ج 3، ص 97).

3 ـ الحمد لله غير مودّع رَبِّي وَلاَ مَكْفُورٍ: 844 البخاري: كتاب الأطعمة، باب ما يقول اذا فَرغَ من طعامه (1542) (ج 5، ص 2078) دار الفكر لكن جاء بلفظ (الحَمْدُ لله كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَاركًا فيه غَيْر مَكْفِيِّ ولا مُودَّع وَلاَ مُسْتَغْنَى عَنْهُ رَبَّنَا). وفي أبيي داود: كتياب الأطعمة، باب ما يقول الرجل إذا طعم (3849) (ج 3، ص 366) وهو مثل ما جاء في البخاري.

4 ـ في النهي عن التَّبَقُّرِ فِي الأَهْلِ والمَالِ: 866 أحمد (ج 1، ص 439).

5 ـ في حديث سلمان (أنَّه رَأَى عَلَى حِمَارٍ وخَدَمَتَاه تَتَذَبْذَبَانِ): 869

6 ـ حديث بادية خِدَامُهُنَّ: 869

في البخاري (أَرَى خَدَمَ سُوقِهِمَا): الجهاد (64) (ج 4 ص 40)، مناقب الأنصار (18)، المغازي (18). مسلم: الجهاد (136)

7 ـ وفي الحديث (هُدْنَةٌ عَلَى دَخَنٍ): 881
 أحمد (5، 336/403)

أبو داود، كتاب الفتن، باب ذكر الفتن ودلائلها (4246)، (ج 4، ص 96).

8 ـ حديث (وذَكَر فِتْنَةً فقال دَخَنُهَا من تحق قَدَمَيْ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي): 881 أحمد (ج 2، ص 133).

أبو داود: كتاب الفتن، باب ذكر الفتن ودلائلهـا (4242) (ج 4، ص 94)، ولفظه: ثم فتنة السراء دَخَنْهَا من تحت قدمي رَجُلٍ من أَهْل بَيْتِي.

9 ـ وفي حديث الزُّبير: لِئَلاَّ يَمُوتَ مِيتَةً عِمِّيَّةً: 882 في النّهاية لابن الاثير عن كتاب الغريبين للهروي ومنه حديث الزبير كما هنا (ج 3 ص 304) وقريب منه حديث ابن عباس: من قتل في عمية او عصبية.

ابن ماجه (2635)(ج 2، ص 880).

10 ـ وفي حديث (صَلِّ فِي القَوْسِ واطْرَحِ القَرَن: 896 جاء في مجمع الزوائد ومنبع الفوائد لابن ابي بكر الهيثمي عن سلمة بن الأكوع: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة في القوس والقرن، فقال: صل في القوس واطرح القرن، يعني الكنانة. رواه الطبراني في الكبير وفيه موسى بن محمد بن ابراهيم التيمي وهو ضعيف. مجمع الزوائد (ج 2، ص 57).

11 ـ ومن حديث عمر رضي الله عنه قال للرجل: مَا مَالُكَ، فقال أَقْرُنٌ وَآدِمَة من المَنِيئَة: 896 جاء في نهاية ابن الاثير عن كتاب الغريبين للهروي ومنه حديث عمر قال لرجل: ما مالك قال: أقرن لي وآدمه في المنيئة فقال قومها وزكها. النهاية (ج 4، ص 55).

12 ـ قال الهروي في الحديث انه رأى الحسين يلعب ومعه ضبية في السكة فاستَنْتَلَ رسول الله صلى الله عليه وسلم أمّامَ القوم: 867 السكة فاستَنْتَلَ رسول الله صلى الله عليه وسلم أمّامَ القوم: قال جاء في غريب الحديث للخطّابي قوله يَسْتَنْتِل أي يتقدم أمام القوم يقال نتَلَ واسْتَنْتَلَ يعني تقدم وبه سمي الرجل ناتلا: (ج 3، اللوحة 259). وجاء في النهاية عن الغريبين للهرَوي فيه أنه رأى الحَسَن يلعب ومعه صبية في السِّكِّة فاسْتَنْتَل رسولُ الله صلى الله عليه وسلم أمام القوم. والنتَل: الجَذب الى قدام. النهاية: (ج 5، ص 13). اختلف ما ذكره المازري مع ما في النهاية فالذي في المعلم أنه رأى الحسين والذي في النهاية أنه رأى الحسين والذي في النهاية أنه رأى الحسين.

13 ـ حديث أبي بكر أنه ارتاب بلبن شربه فاسْتَنْتَل يتقيأ: 897 جاء في النهاية عن الغريبين للهروي ومنه حـديثـه الآخـر أي أبي بكـر: شرب لبنا فارتاب به أنه لم يحل له فاستنتل يتقيأ اي يتقدم. النهاية: (ج 5، ص 13).

14 ـ وفي حديث وائل بن حُجْر: «وأنْطُوا الثَّبَجَة» 899 هو من كتاب النبيء صلى الله عليه وسلم لوائل كما جاء في النّهاية لابن الأثير عن الغريبين للهروي ومنه كتابه لـوائل وأنْطُوا الثّبَجة اي أعطوا الوسط في الصدقة لا من خيار المال ولا من رذالتها وألحقها تاء التأنيث لانتقالها من الاسمية إلى الوصفية.

النهاية (ج 1، ص 206).

ووائل بن حجر كان قَيْلا من أقيال حضرموت وكان أبوه من ملوكهم وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ونـزل الكـوفـة في الإســلام وعاش إلى أيام معاوية.

أسد الغابة (ج 5، ص 81).

15 \_ ومنه حديث عمر رضي الله عنه كان لا يُجيز نكاح عَامِ سَنَةٍ: 901 جاء في نهاية ابن الاثير عن الغريبين للهروي ومنه حديث عمر أنه كان لا يجيز نكاحًا عام سَنَةٍ اي عام جدب. النهاية (ج 2، ص 414).

16 ـ وكذلك حديثه: كان لا يَقْطَعُ فِي عَامِ سَنَةٍ : 901 جاء في نهاية ابن الأثير عن الغريبين للهروي وكذلك حديثه الآخر ـ أي عمر ـ كان لا يقطع في عام سنة. (ج 2، ص 414).

17 \_ حديث الجَوْنِيَة التي تـزوجهـ الـرسـول صلى اللـه عليـه وسلم فاستعاذت منه: 905

اخرجه البخاري في كتاب الطلاق باب من طلق وهل يـواجـه الـرجل امرأته بالطلاق وهو من حديث عروة عن عائشة رضي الله عنهـا أن ابنـة الجَوْن لما أدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم. . . البخاري (ج 7، ص 53) ط. الاستانة .

18 \_ (ما أَمْسَكَ عَلَيْكَ فَكُلُ): 906

أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الذبائح والصيد والتسمية على الصيد عن ابن عباس رضي الله عنهما (ج 7، ص 110) ط الاستانة. وفي صحيح الترمذي في كتاب الصيد باب ما جاء في صيد البزاة عن عدي بن حاتم (1467) (ج 4، ص 66).

19 ـ إِبَاحَةُ الأَكْلِ مِمَّا أَمْسَكَ وإِنْ أَكَل: 906

وهو حديث أبي تعلبة وقد ذكره أبو داود، جاء هذا الحديث في كتاب الصيد... عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن أعرابيا يقال له ابو ثعلبة، قال: يا رسول الله إنّ لي كلابًا مكلّبة فأَفْتِنِي في صيدها فقال النبيء صلى الله عليه وسلم: إن كان لك كلابٌ مُكلّبة فكل مما أمسكن عليك، قال: ذَكِيًّا او غير ذكي قال: نعم، قال فان أكل منه، قال: وإن أكل منه.

أبو داود (ج 3، ص 110)، حديث (2857).

20 ـ حديث عائشة رضي الله عنها في وصف أبيها رضوان الله عليه: فَوَقَذَ النَّفَاقَ: 906

في نهاية ابن الأثير عن الغريبين للهروي ومنه حديث عائشة فوقذ النفاق، وفي رواية الشيطان.

(ج 5، ص 213).

21 ـ روي أنه صلى الله عليه وسلم أكل إِهالَة سنِخَة. 907 جاء هذا الحديث في البخاري في كتاب البيوع في باب شراء النبيء صلى الله عليه وسلم بالنسيئة. . . عن قتادة عن أنس رضي الله عنه أنه مشى الى النبيء صلى الله عليه وسلم بِخُبْزِ شَعِيرٍ وإِهَالَةٍ سَنِخَةٍ.

(ج 3، ص 74) ، وكذلك أخرجه غيره.

22 ـ هو الطَّهُورُ ماؤُهُ الحِلُّ مَيْتَتَهُ: 909 مالك في الموطا، كتاب الطهارة، بــاب الطهــور للــوضــوء... عن ابي هريرة هو الطهور ماؤه الحل ميتته (ج 1، ص 22).

الترمذي، ابواب الطهارة، باب ما جاء في ماء البحر أنه طهور (69) عن ابي هريرة . . . هو الطهور ماؤه الحل ميته. (ج 1، ص 100).

ابو داود، كتاب الطهارة، باب الوضوء بماء البحر (83) وهذا الحديث قال عنه ابو عيسى الترمذي حديث حسن صحيح.

وهو قول اكثر الفقهاء من اصحاب النبيء صلى الله عليه وسلم منهم ابو بكر وعمر وابن عباس ولم يروا بأسا بماء البحر وقد كره بعض أصحاب النبيء الوضوء بماء البحر منهم ابن عمر وعبد الله بن عمرو. الترمذي (ج 1، ص 101).

وكتب عليه الشيخ احمد شاكر وذكر اخيرا ان هذا الحديث صححه الحاكم وكذا صححه ابن خزيمة وابن حبان وغير واحد. (تعليق على الترمذي ج 1، ص 101).

#### 23 ـ «فَتَوَاشَقُوه بأَسْيَافِهِمْ»: 912

جاء في النهاية لابن الأثير عن الغريبين للهروي وفي حديث حذيفة أن المسلمين أخطأوا بأبيه فجعلوا يضربونه بسيوفهم وهو يقول أبي، ابي فلم يفهموه حتى انتهى اليهم وقد تواشقوه بأسيافهم اي قطعوه وشائق كما يقطع اللحم اذا قدد (ج 5، ص 189).

24 ـ « قلت : يا رسول الله أَصَابَتْنَا سَنَةٌ وَلَمْ يَكُنْ فِي مَالِي مَا أُطْعِمُ أَهْلِي إِلا سِمَانَ حُمُّرٍ، وإِنَّكَ حَرَّمْتَ لُحُومَ الحُمُّرِ الأَهْلِيَّةِ، فَقَالَ : أَطْعِمْ أَهْلَكُ مِن سَمِينِ حُمُّرِكَ، وَإِنَّمَا حَرَّمْتُهَا مِنْ أَجْلِ جَوَّالِ القَرْيَةِ : 915 ابو داود، كتاب الأطعمة، باب في لحوم الحمر الأهلية (3809)، (ج 3، ص 356).

وكذلك أخرجه البيهقي (ج 9، ص 332)، وابن سعد (ج 6، ص 31).

25 ـ لاَ يَحِلُّ أَكْلُ لُحُومِ الْخَيْلِ والْبِغَالَ والْحَمِيرِ: 917 خرجه ابو داود في كتاب الأطعمة في باب أكل لحوم الخيل (3790) عن خالد بن الوليد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن أكل لحوم الخيل والبغال والحمير... قال أبو داود وهو قول مالك. سنن ابى داود (ج 3، ص 352).

والنسائي في كتاب الصيد والذبائح، باب تحريم اكل لحوم الخيل (ج 7، ص 202).

26 ـ إني تحضرني من الله حاضرة/: 918

هذا الحديث من مراسيل موطا الإمام مالك وقد وصله ابن عبد البر ذاكرا أنه رواه بكير بن الأشج عن سليمان بن يسار عن ميمونة.

الموطا، كتاب الاستئذان: بآب ما جاء في أكل الضب (ج 2، ص 967) وجاء في الفتح الكبير للسيوطي: أُحِلت لَنَا مَيْتَتَانِ وَدَمَانِ فَأَمَّا المَيْتَتَانِ فَالْحَوْثُ وَالطِّحَالُ.

الحديث أخرجه ابن ماجه في كتاب الصيد، باب صيد الحيتان والجراد عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: أُحلت لنا مَيْتَكَان: الحوت والجراد. وعبد الرحمن بن زيد ابن أسلم ضعيف. (3218)(ج 2، ص 1073).

وقال اخرجه ابن ماجه \_ أي أوّله \_ وهو قوله أحلت لنا ميتتان الحوت والجراد والحاكم والبيهقي.

28 ـ «أَكْثَرُ جُنُودِ اللَّهِ لاَ آكُلُهُ وَلا أُحَرِّمُهُ»

أخرجه أبو داود في كتاب الأطعمة وباب في أكل الجراد عن سلمان قال: سئل النبيء صلى الله عليه وسلم عن الجراد، فقال: أكثر جنود الله لا آكله ولا أجرمه. ابو داود (3813)(ج 3، ص 357).

وكذلك أخرجه ابن ماجه في كتاب الصيد في باب صيد الحيتان والجراد (3219) (ج 2، ص 73).

وجاء في الفتح الكبير للسيوطي وأخرجه البيهقي (ج 1، ص 222).

29 ـ "من رَأَى هِلاَل ذِي الحِجَّة وَأَرَادَ أَنْ يُضَحِّيَ فَلاَ يَأْخُذْ مِنْ شَعَرِه وَلاَ مِنْ أَظْفَارِهِ حَتَّى يُضَحِّىَ» : 924

جاء هذا الحديث في مسلم بهذا اللفظ: «اذا رأيتم هلال ذي الحجة، وأراد أحدكم أن يضحي فليمسك عن شعره وأظفاره». مسلم (ج 3، ص 1565).

والحديث الذي ذكره المازري ذكره الترمذي في كتاب الأضاحي في باب ترك أخذ الشعر لمن أراد ان يُضَحِّيَ (1523)، (ج4، ص 102). وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح.

30 ـ «أُمِرْتُ بِالنَّحْرِ وَهْوَ لَكُمْ سُنَّةٌ»: 924

جاء هذا الحدَيث في سنن الدَّارَقُطْنِي بهذا اللفظ: أمِرْتُ بالنحر وليس بواجب (ج 4، ص 282).

وجاء في التعليق المغني أن في سند هذا الحديث جابرا اي الجعفي وهو ضعيف جدا.

31 ـ وروي: ثَلَاثٌ هُنَّ عَلَيَّ فَرَائِضُ وَهُنَّ لَكُمْ تَطَوُّعٌ : النَّحْرُ وَالـــوِتْرُ وَرَكْعَتَا الفَجْرِ 924

وُنِي الفتح الكبيــر (ثَلاَثٌ هُنَّ عَلَيَّ فَرَائِضُ وَهُنَّ لَكُمْ تَطَوُّعٌ : الـــوِتْرُ وَرَكْعَتَا الضُّحَى وَرَكْعَتَا الفَجْر).

وجاء في التعليق المغني: وروى أحمد في مسنده والحاكم في المستدرك وسكت عنه من حديث ابي جناب الكلبي يحيى بن ابي حيّة عن عكرمة عن ابن عباس قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ثلاث هن علي فرائض وهن لكم تطوع الوتر والنحر وصلاة الضحى، وقال الذهبي في مختصره: سكت الحاكم عنه وفيه ابو جناب الكلبي وقد ضعّفه النسائي، والدارقطني ولذلك لم يخرجه في سننه التعليق المغني بذيل سنن الدارقطني (ج 4، ص 282).

32 ـ حديث: عَلَى أَهْلِ كُلِّ بَيْتٍ فِي كُلِّ عَامٍ أُضْحِيَةٌ وعتيـرة، أتــدرون ما العتيرة؟ هذه التى يقول الناس الرجبية. : 924

خرج هذا الحديث الترمذي في سننه في كتاب الأضاحي معنونا بقوله: باب. (1518)، (ج 4، ص 99)ولفظه: يا أيُّها الناس على كل أهل بيت في كل عام أُضحية وعتيرة، هل تَدْرُونَ مَا العَتِيرَةُ؟ هِي التي تسمونها الرَّجَبيَةَ.

ثم قال الترمذي هذا حديث حسن غريب ولا نعرف هذا الحديث الا من هذا الوجه من حديث ابن عون.

وجاء في سنن ابي داود، أول كتاب الضحايا: باب ما جاء في إيجـاب الأضاحي (2788) (ج 3، ص 93).

33 ـ "غُسْلُ يَوْمِ الجُمُعَةِ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُحْتَلِمٍ»: 924 خرجه مالك (ج 1، ص 102) وأبـو داود في كتـاب الطهـارة، بـاب في الغسل يوم الجمعة (341) (ج 1، ص 94) وغيرهما.

34 ــ ﴿إِنَّ الْجَذَعَ يُوَفِّي بِمَا يُوَفِّي مِنْهُ الثَّنِيُّ»: 925 خرجه النسائي في كتاب الضحايا، في باب المسنة والجــذعــة (ج 7، ص 219).

وابو داود في كتاب الضحايا، بـاب مـا يجـوز من السن في الضحـايـا (2797) (أ 3، ص 96)

والترمذي في كتاب الأضاحي، باب ما جاء في الجذع من الضأن في الأضاحي (1499)(ج 4، ص 88).

35 ـ «نِعْمَ أَوْنِعْمَتِ الْأَضْحِيَةُ الجَذَعُ مِنَ الضَّأْنِ»: 925 جاء في الجذع من الضأن جاء في الجذع من الضأن من الأضاحي باب ما جاء في الجذع من الضأن من الأضاحي (1499): عن ابي هريرة: سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقول: نِعْمَ أَوْنِعْمَتِ الْأَضْحِيَةُ الجَذَعُ مِنَ الضَّأْنِ فانتهبه الناس، (ج 4، ص 87).

وأخرجه احمد (ج 2، ص 445).

والبيهقي في كتـاب الضحـايـا، بـاب لا يجـزي الجــذع إلا من الضأن ُ وحدها ويجزىء الثَّنِيُّ من المعز والإبل والبقر (ج 9، ص 271).

36\_حديث: «قلت يا رسول الله أمَا تَكُونُ الذَّكَاةُ إِلاَّ فِي الحَلْقِ واللَّبَّةِ؟ قال: لَوْ طِعَنْتَ فِي فَخِذِهَا لَأَجْزَأَ عَنْكَ»: 928

خرّجه الترمذي في كتاب الأطعمة في باب ما جاء في الذكاة في الحلق واللبة، وجاء بعد هذا الحديث: قال احمد بن منيع قال يزيد بن هارون هذا في الضرورة (ج 4، ص 75) وجاء في ابي داود في كتاب الأضاحي باب ما جاء في الذبيحة المتردية (2825)، وجاء بعد لفظ هذا الحديث قال أبو داود وهذا لا يصلح إلا في المُتردية والْمُتَوَحِشِ (ج 3، ص 103) والنسائي في كتاب الضحايا، باب ذكر المتردية في البئر التي لا يوصل إلى حلقها (ج 7، ص 228).

37 \_ "إلاَّ وَهَصَهُ اللَّهُ إِلَى الأَرْضِ»: 930

هذا الحديث أظنه من الحديث الذي أشار اليه ابن الأثير عن الغريبين للهروي وهو حديث عمر: إن العبد إذا تَكَبَّرَ وعَدا طَوْرَه وهَصَهُ اللَّهُ إلَى الأرض. (ج 5، ص 232).

38 ـ "إِنَّ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلاَم حِينَ أُهْبِطَ من الجَنَّة وَهَصَهُ اللَّه إلى الأرض»: 930 جاء في النهاية لابن الأثير عن الغريبين للهروي أن آدم حين أهبط من الجنة وهصه الله الى الأرض ـ اي رماه رميا شديدا ـ (ج 5، ص 232).

39 ـ "عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي كُلِّ عَامٍ أُضْحاة وَعَتِيرَةُ": 933

ابو داود: «إن على كل أهل بيت في كل عام أضحية وعتيرة، أتدرون ما العتيرة؟ العتيرة منسوخة العتيرة منسوخة هذا خبر منسوخ. ابو داود: اول كتاب الضحايا (ج 3، ص 93).

40 ـ حــديث «أَنَّهُ سُئِلَ عن الفَرَع فَقَال: حَقُّ وَإِن تَتَرُكَه حَتَّى يَكُون ابن مخــاضِ وابْنَ لبــون زُخْرُبًّا خيـــر من أن تَكْفَأً إِنَاءَكَ وتُوَلِّه نَاقَتَك وتَذْبَحَهُ يَلْصقُ لَحْمُهُ بَوبَره»: 933

وَفَيَ سُنن أَبِي دَأُود بِمَا يَأْتِي: "وسئل عن الفَرَع قَـال: والفرع حق وَإِنْ تَتركوه حتى يكون بَكْرًا شُغْزُبًّا ابن مَخَاضٍ أو ابن لَبُونِ فَتُعْطِيَهُ أَرْمَلَـةً أَوْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرُ مِنْ أَنْ تَذْبَحُهُ فَيَلْـزِقَ لَحْمُـهُ بِوَبَـرِهِ وَتَكْفَـأَ إِنَاءَكَ وَتُولَّهُ نَاقَتَكَ».

ابو داود: كتاب الأضاحي (ج 3، ص 107).

وَجَاءَ فِي الْفَتَحِ الْكَبِيـرِ : الْفَرَعُ حَقُّ وَإِنْ تَتْرُكُوهُ حَتَى يَكُونَ بَكْرًا شَعْرِيًّا ابنَ مَخَاضٍ أو ابنَ لَبُونِ فَتُعْطِيهُ أَرْمَلَةً أَوْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذْبَحَهُ فَيَلْزِقَ لَحْمُهُ بِوَبَرِهِ وَتُكْفِيءَ إِنَاءَكَ وَتُولِّهَ نَاقَتَكَ.

خرجه احمد وابو داود والنسائي والحاكم في المستدرك.

41 ـ ومنه الحديث في السَّبْي: (أَنَه نَهَى أَنْ تُولَّه وَالدة على ولدها): 933 جاء في نهاية ابن الأثير عن الغريبين للهروي: لا تولَّه والدة على ولدها اي لا يفرق بينهما في البيع وكلّ أنثى فارقت ولدها فَهْـيَ وَالِـهٌ. (ج 5، ص227).

42 ـ «قول عائشة رضي الله عنها: (كَانَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم يَهْدِي مِنَ المَدِينَةِ فَأَفْتِلُ قَلاَئِدَ هَدْيِهِ ثـــــم لاَ يَجْتَنِبُ شَيْئًا مِمَّا يَجْتَنِبُ المُحْرِمُ): 934

هذا التحديث أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الحج باب فَتْل

القلائد للبدن والبقر، عن عروة وعن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة رضي الله عنها قالت: كَانَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَهْدِي مِنَ المَدِينَةِ فَأَفْتِلُ قَلاَئِدَ هَدْيِهِ. الحديث. (ج 2، ص 207) الترمذي (ج 4، ص 102).

43 \_ «إنَّ مِنَ الحِنْطَةِ خَمْرًا وَمِنَ الشَّعِيــــرِ خَمْرًا وَمِنَ التَّمْرِ خَمْرًا وَمِن الأرز خمرا ومن العسل خمرا» : 936

جاء في مسند احمد عن عبد الله بن عمر عن أبيه عن النبيء صلى الله عليه وسلم قال: من الحنطة خمر ومن التمر خمر ومن الشعير خمر ومن الزبيب خمر» (ج 2، ص 118)، وأخرجه الترمذي في كتاب الأشربة، باب ما جاء في الحبوب التي يتخذ منها الخمر (1872) (ج 4 ـ ص 297).

#### 44\_ «وكل مسكر حرام»: 937

هذا الحديث الذي ذكره المازري أخرجه أبو داود: عن ابن عمر رضي الله عنهما: كل مسكر خمر، وكل مسكر حرام، ومن مات وهو يشرب المخمر يدمنها لم يشربها في الآخرة. في كتاب الأشربة باب النهي عن المسكر (3679)، (ج 3، ص 327)، وأخرجه بأسانيد أخرى.

وأخرجه أحمد عن ابن عباس رضي الله عنهما (ج 1، ص 274)

وأخرجه ايضا عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ان الله حرّم عليكم الخَمْرَ والمَيْسَر والكوبة وكل مسكر حرام. (ج 1، ص 289).

وأخرجه البخاري (ج 5، ص 205)... فقال أبو موسى: يا نَبِي، اللَّه إنَّ أَرْضَنَا بِهَا شَرَابٌ مِن الشَّعِيرِ المِزْرُ وَشَرَابٌ مِنَ العَسَلِ البتع. فقال: كل

مسكر حرام.

45 \_ «أَبِنِ القَدَحَ عَنْ فِيكَ ثُمَّ تَنَفَّسْ»: 951

عن ابي سعيد الخدري، اخرجه سيمويه في فوائده، والبيهقي في شعب الايمان. اخرجه الترمذي عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه... قال: فاني لا أروى من نفس واحد، قال: فأبن القدح إذن عن فيك. الترمذي كتاب الأشربة باب كراهية النفخ في الشراب (1887) (ج 4، ص 303).

واخرجه احمد في مسنده عن ابي سعيـد الخـدري. . . فأبن القـدح عن فيك ثم تنفس. (ج 3، ص 57).

وجاء في الفتح الكبير: سِمَوَيْه في فوائده، والبيهقي عن ابي سعيد (ج 1، ص 19).

46 ـ «بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ أُتِيتُ بِمَفَاتِيتِ خَزَائِنِ الأَرْضِ فَتُلَّتْ فِي يَدِي»: 953 أخرجه البخاري في باب قول النبيء صلى الله عليه وسلم نُصرتُ بالرُّعب مَسِيرة شهر الخ. . . عن ابي هريرة رضي الله عنه . . . فبيَنْا أَنَا نَائِمٌ أُتِيتُ بِمَفَاتِيحِ خَزَائِنِ الأَرْضِ فَوُضعت في يلدي (ج 4، ص 65). وأخرجه في المساجد.

وأخرجه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة (ج 1، ص 371). جاء في البخاري ومسلم وضعت في يدي، وفي المعلم تلت في يـدي. جاء في النهاية عن الغريبين للهروي فيه (أتيت بمفاتيح خزائن الأرض فتلت في يدي) اي ألقيت. (ج 1، ص 195).

47 ــ «إذَا ذُكِرَ الصَّالِحُونَ فَحَيَّ هَلاَّ بِعُمَرٍ»: 956

ذكرالبسيوني في الموسوعة أنه في كشف الخفا ومزيل الألباس ولم أجده فيه، وانما جاء في النهاية عن الغريبين للهروي، ومنه حديث ابن مسعود (اذا ذكر الصالحون فَحَيَّ هَلاً بعمر) اي ابدأ به وعجل بذكره. وهما كلمتان جعلا كلمة واحدة. النهاية (ج 1، ص 472).

48 ـ "إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَتِينٌ فَأَوْغِلْ فِيهِ بِرِفْق " : 962

جاء هذا الحديث في مجمع الزوائد، عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن هذا الدين مَتِينٌ فأَوْغِلُوا فيه برفق. رواه احمد ورجاله موثقون إلا أن خلف بنَ مهران لم يدرك أنسا والله أعلم. مجمع (ج 1، ص 62).

49 ـ واما السِّيراء فعند النسائي أنه المضلع بالقَزّ : 972

جاء في مجتبى النسائي في كتاب الزينة في باب ذكر الرخصة للنساء في لبس السيراء عن أنس رضي الله عنه رأيت على زينب بنت النبيء صلى الله عليه وسلم قميص حرير سيراء... أنه رأى على أم كلثوم بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم برد سيراء. والسيراء المضلع بالقز. (ج 8، ص 197).

50 ـ حديث: (حتى يبني الناس بيوتا يوشّونها وشي المراحل): 980 لم أجد هذا الحديث في كثير من كتب الحديث، وإنما ذكر ابن الأثير في نهايته في شرح غريب الحديث عن الهروي في الغريبين ومنه الحديث (حَتى يَبْنِيَ النَّاسُ بُيُوتًا يُوشُّونَهَا وَشْيَ المَرَاحِلِ. (ج 2، ص 210).

51\_ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ : (كُلْ مَا شِئْتَ والْبَسْ مَا شِئْتَ إِذًا أَخطأتك خَلَّتانِ سَرَفٌ وْمَخِيلَةٌ): 982

جاء قول ابن عباس هذا في شرح قوله صلى الله عليه وسلم: إلاَّ المَخِيلَة. النهاية (ج 2 ـ ص : 94).

52 \_ (لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءٌ إِلاَّ السَّامَ، قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا السَّامُ ؟ قـال: المَوْتُ): 1014

وجاء الحديث في مسلم بلفظ: لكل داء دواء، فاذا أصيب داء الـــــاء بَرَأً بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ. مسلم (ج 4، ص 1729). وجاء في باب التداوي بالحبة السوداء إِنَّ فِي الحَبَّةِ السَّودَاءِ شِفَاءً من كُلِّ دَاءٍ إِلاَّ السَّامَ. والسام: المَوْتُ. (ج 4، ص 1735).

وفي البخاري عن عائشة. . . أنها سمعت النبيء صلى الله عليه وسلم يقول: إنَّ هَذه الحَبَّةَ السَّوْدَاءَ شِفَاءٌ مِنَ كُلِّ دَاءٍ إلاَّ مِنَ السَّامِ قُلْتُ: وَمَا السَّامُ؟ قال: المَوْتُ. كِتابُ الطب: باب الحبة السوداء (ج 7، ص 160).

53 ـ « حديث سَهْلِ بنِ حُنَيْف لما أُصِيبَ بِالْعَيْن عِند اغْتِسَالِهِ فَأَمَرَ صلى الله عليه وسلم عَائِنهُ أَنْ يَتَوَضَّأً»: 1021

خرَّجه مالك في الموطا (ج 2، ص 938). وهذا الحديث (العَيْنُ حَقَّ) رواه الشيخان مَوْصُولاً عن أبي هريرة، فأخرجه البخاري في كتاب الطب في قوله باب العين حق (ج 7، ص 171).

وأخرجه مسلم في كتاب السلام، باب الطب والمرض والرقى (ج 4، ص 1718).

54 ـ حديث سُئِل عَنِ النُّشْرَةِ فَأَضَافَهَا إِلَى الشَيْطَان: 1026 جاء هذا في سنن أبي داود ولفظه: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النشرة فقال هو من عمل الشيطان. وهو جابر بن عبد الله (ج 4 ص 6).

55 ـ حديث حَكَى البخاري عن سعيد بن المسيَّب أنه قيل لـه «رجل بـه طِبُّ أو يُؤَخَّذُ عن امْرَأَتِهِ أَيْحَلُّ لَهُ أن ينشر، قال: لا بأس به انما يريدون به الاصلاح فأما ما ينفع الناس فلم ينه عنه.: 1026 البخاري الطب، باب هَلْ يَسْتَخْرِجُ السِّحْرَ (ج 7، ص 177).

56 ـ حديث (الحِسَاءُ يَسْرُو عَنْ فُؤَادِ السَّقِيمِ): 1029 الحديث في ابن ماجَهْ بما يأتي: عن عائشة قالت: قال النبيء صلى الله عليه وسلم: اذا أخذ أَهْلَهُ الوَعَكُ أَمَرَ بِالحِسَاء، وكان يقول: إِنَّهُ لَيْرْتُقُ فُؤَادَ الحَزِينِ وَيسْرُو عَنْ فُؤَادِ السَّقِيمِ كَمَا تَسْرُو إِحْدَاكُنَّ الـــوَسَخَ عَنْ وَجْهِهَا بِالْمَاءِ». كتاب الطب، باب التلبينة (ج 2، 1140).

وَجَاء فَي التِّرمذي في كتاب الطب باب ما جاء ما يُطْعَمُ المَريضُ (2039) عن عَائِشَة أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول إنه \_ أي الحساء \_ لَيَرْتُقُ فُؤَادَ الحَزِينِ وَيَسْرُو عَنْ فُؤَادِ السَّقِيمِ كَمَا تَسْرُو إِحْدَاكُنَّ السوسَخَ بِالمَاءِ عَنْ وَجْهِهَا. قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح (ج 4، ص (383).

57 \_ وفي حديث طَلْحَةَ رضيَ الله عنه (رَمَى النَّبِيَء صلى الله عليه وسلم بِسَفُرْجَلَةٍ، وقال دُوَنكَهَا فَإِنَّهَا تُجِمُّ الفُوَّاد): 1029

هذا من حديث ذكره ابن ماجه في السنن عن طلحة: دخلت على النبيء صلى الله عليه وسلم وبيده سفرجلةٌ فقال: «دُوَنكَها يَا طَلْحَةُ فَإِنهَا تُجِمُّ الفُؤَادَ» ابن ماجه (ج 2، ص 1118)، كتاب الأطعمة، باب أكل الثمار (3369).

58 في عِبَارَة الرُوْيَا أَنَّ رَجُلاً قال : يا رسولَ الله رَأيتُ فِيمَا يَرَى النَائِمُ كَأَنَّ رَأْسِي قُطِعَ فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ اليهِ بِإِحْدَى عَيْنَيَّ فَضَحِكَ النَبِيءُ صلى الله عليه وسلم وَقَالَ : بِأَيِّهِمَا كُنْتَ تَنْظُرُ إِلَيْهِ، فَلَبِثَ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَ قُبِضَ النَّبِيءَ صلى الله النَّبِيءَ صلى الله عليه وسلم فَعَبَرَ النَّاسُ أَنْ الرَأْسَ كَانَ النَبِيءَ صلى الله عليه وسلم قالنَّظُرَ إلَيْهِ اتباع السنة. نقل ذلك المازري من كتاب الأصول لعبارة الرؤيا لابن قتيبة : 1048

لم أظفر بهذه الرؤيا في غير المعلم، والكتاب الذي نقل عنه هـو كتـاب الأصول لعبارة الرؤيا لم يذكره له مترجموه الذين اعتنوا بكتبه مثل هديـة العارفين فالكتاب نفسه الذي نقل عنه المازري غير معروف.

59 ـ «فكان منها ثَغِبَةٌ قَبِلَتِ المَاءَ»: 1051

جاء هذا الحديث في البخاري في كتاب العلم في فضل من علم وعلم علم وعلم عن أبي موسى عن النبيء صلى الله عليه وسلم قال: مَثَلَ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ مِنَ الهُدَى والعِلْم كَمَثَلِ الغَيْثِ الكَثِيـرِ أَصَابَ أَرْضًا فَكَانَ مِنْهَا نَقِيَّةٌ قَبِلَتِ المَاءَ فَأَنْبَتَتِ الكَلَا والعُشْبَ الكَثِيرِ. الحديث.

وُوقع عند الخطابي والحميدي وغيرهما: (ثَغِبَةٌ)، قال ابن حجر بفتح الثاء المثلثة وكسر الغين المعجمة وبعدها موحدة خفيفة مفتوحة.

فتح الباري (ج 1، ص 176)، وفي صحيح البخاري (ج 1، ص 30).

جاء في الترغيب والترهيب عن ابي موسى رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: مثل ما بعثني الله به. . الحديث. قال المنذري رواه البخاري ومسلم (ج 1، ص 63).

60 ـ قول عمر رضي الله عنه: «فَمَنْ ضَيَّعَهَا فَهْوَ لِمَا سِوَاهَا أَضْيَعِ»: 1056.

جاء هذا فيما كتب به عمر الى عماله: إن أَهَمّ أَمْرِكُمْ عِنْدِي الصَّلاَة فَمَنْ حَفِظَهَا وَحَافَظَ عَلَيْهَا حَفِظَ دِينَهُ وَمَنْ ضَيَّعَهَا فَهْوَ لِمَا سِوَاهَا أَضْيَعُ». حَفِظَهَا وَحَافَظَ عَلَيْهَا حَفِظَ دِينَهُ وَمَنْ ضَيَّعَهَا فَهْوَ لِمَا سِوَاهَا أَضْيَعُ». الموطا من باب وقوت الصلاة (ج 1، ص 6).

61 ـ «فَحَنَّتِ الخَشَبَةُ حَنِينَ النَاقَةِ الخَلُوجِ»: 1057

جاء في البخاري عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن النبيء صلى الله عليه وسلم كان يقوم يوم الجمعة إلى شجرة أو نخلة فقالت امرأة من الأنصار أو رجل: يا رسول الله ألا نَجْعَلُ لَكَ مِنْبَرًا قَالَ: إنْ شِئْتُمْ فَجَعَلُوا لَهُ مِنْبَرًا فَلَمَا كَانَ يَوْمُ الجُمُعَةِ دُفِعَ إِلَى المِنْبَرِ فَصَاحَتِ النَّخْلَةُ صِياحَ الصَّبِيِ ثُمَ نَزَلَ النَّبِيء صلى الله عليه وسلم فَضَمَهَا إلَيْهِ تَيْنُ أنينَ الصَّبِيِ السَدِي يُسكَنُ، قَالَ كَانَتْ تَبْكِي عَلَى مَا كَانَتْ تَسْمَعُ مِنَ السَلِّكِي عَلَى مَا كَانَتْ تَسْمَعُ مِنَ السَلِّكِي عِنْدَهَا.

باب علامات النبوة (ج 4، ص 237).

واخرجه الترمذي في أبواب الصلاة في باب ما جاء في الخطبة على المنبر (505) (ج 2، ص 379) ثم قال الترمذي وفي الباب عن أنس وجابر وسهل ابن سعد وأبي بن كعب وابن عباس وأم سلمة وقال أحمد شاكر وفي الباب أحاديث كثيرة وصحح كثير من العلماء بالسنة أن حديث حنين الجذع من الأحاديث المتواترة.

وأخرجه الدارمي في المقدمة في الباب السادس باب ما أكرم الله النبيء بحنين المنبر (ج 1، ص 30).

وجاء في فتح الباري أنه أخرجه النسائي في الكبير.

62 ـ حديث: (فَأَلْقَى طَرَفَ ثَوْبِهِ عَلَى أَنْفِهِ ثُمَ قَالَ: أُفِّ أُفِّ أُفِّ): 1066 هذا الحديث ذكره ابن حجر في لسان الميزان في ترجمة عمار بن غنيم الذي ذكره البخاري والعقيلي في الضعفاء وذكر حديثا له عن أم سلمة جاء فيه ما ذكره المازري في هذه الفقرة وهو حديث طويل وقال الحافظ ابن حجر هذا حديث منكر لظلمة إسناده وجهالة عمار وأمه. (ج 4، ص 273)ترجمة عدد 771.

وتبع المازري في إيراد هذه الفقرة الهروي في الغريبين وقد نقلها عنه ابن الأثير في النهاية (ج 1، ص 55) وما كان من حقهما أن يـذكـرا هـذه الفقرة من هذا الحديث المنكر.

63 ـ (كَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الوَحْيُ ارْبَدَّ وَجْهُهُ): 1069

في كتاب الهروي حين كلامه على «تربد» ذكر الحديث وهو حديث مسلم الذي كان المازري بصدد شرحه، أخرجه مسلم في كتاب الفضائل وفي باب عرق النبيء صلى الله عليه وسلم في البرد وحين يأتيه الوحي (ج 4، ص 1817) كما أخرجه أحمد في مواضع كثيرة من مسنده، منها عن عُبَادة بن الصامت أن النبيء صلى الله عليه وسلم كان

إذا نزل عليه الوحي كَرَبَ لـه وَتَرَبَدَّ وَجْهُهُ وَإِذَا سُرِّيَ عنه قـال: خـذوا عني، ثلاث مرار. الحديث (ج 5، ص 317)، وذكر هذا الحديث برواية أخرى عن ابن الصامت في الجزء نفسه ص 318.

64 ـ فَقَامَ مِنْ عِنْدِ عُمَر مُرْبَدَّ الوَجْهِ»: 1069 هذا الأثر نقله المازري عن الهروي وقد نقله عنه ابن الأثير في النهايـة: ومنه حديث عمرو بن العاص أنه قام من عند عمر مربد الوجه في كـلام

وسنة منايك عمرو بن العاص الله عام من عند عمر ما أُسْمِعَهُ. النهاية (ج 2، ص 183).

65 ـ نَهَى عَنْ نَتْفِ الشَّيْبِ وقَالَ: إِنَّهُ مِنْ نُورِ الإِسْلاَمِ: 1078 هذا الحديث ذكره الترمذي في سننه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبيء صلى الله عليه وسلم نهى عن نتف الشيب، وقال إنَّهُ نُورُ المُسْلَمِ (2821)، قال الترمذي هذا حديث قد روي عن عبد الرحمن بن الحارث وغير واحد (ج 5، ص 125).

وذكره النسائي عن عمرو بن شعيب مقتصرا على قبوله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن نتف الشيب (ج 8، ص 136).

وأخرجه أحمد في (ج 2، ص 206/ 207/ 212).

وقال المازري رواه ابن شعبان في الزاهي، وابن شعبان هو أبو إسحاق محمد بن القاسم بن شعبان وكان رأس الفقهاء المالكية بمصر، وألف (كتاب الزاهي الشعباني) في الفقه، توفي سنة (\_ 355). الديباج (ج 2، ص 194).

66 ـ "إنّ لِلْمَاء سُكّانًا»: 1083 هِذا الحديث ذكره السيوطي في جمع الجوامع بلفظ: إِن لِلْمَاء عَامِرًا،

أَوْ عَوَامِرَ. قال المازري هذا الحديث ضعفه أهل العلم.

67 ـ «حَتَّى تَوَارَتْ بآطام المَدِينَةِ»: 1115

يبدو أن قوله هذا من حُديث جابر رضي الله عنه قام النبيء صلى الله عليه وسلم وأصحابه لجنازة يهوديّ حتى توارت، وليس فيه بآطام المدينة.

والحديث في مسلم في كتاب الجنائز ، باب القيام للجنازة (ج 2، ص 661) وفي النسائي في كتاب الجنائز، باب الرخصة في ترك القيام (ج 4، ص 47).

68 - حديث الحسن أنه قال لإِنْسَانِ : يَا لُكَع : 1117 هذا الأثر ذكره الهروي في الغريبين ونقله ابن الأثير عنه ونصه، ومنه حديث الحسن قال لرجل: يا لُكَعُ، يريد يا صغيرًا في العلم والعقل. (ج 4، 268) ما شرح به ابن الأثير في النهاية تبعا للهروي ونقله عنه المازري هو خلاف ما جاء في مسلم وفي البخاري في كتاب اللباس في باب السِّخَابِ للصِّبْيَانِ (ج 7، ص 204) من قوله صلى الله عليه وسلم: أين لكع؟ وفي مسلم: أثم لكع؟ فانه أراد به الصغير، ويقصد به الحسن رضي الله عنه.

69 ـ «ليأتينَّ عَلَى باب الجنة وقتٌ له فيه أطِيطٌ»: 1122 هذا الحديث لعتبة بن غزوان نقله عن كتاب الغريبين وعنه ابن الأثير. (ج 1، ص 54). وليس من احاديث الصحاح الستة ولا الموطا ولا الدارمي ولا احمد بن حنبل.

70 ـ «دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فَتَخَشْخُشْنَا»: 1127 وفي المعلم قال الهروي في حديث علي وفاطمة رضي الله عنهما: دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فَتَخَشْخُشْنَا. لم يذكره أبو عبيد ولا ابن قتيبة، ولم ينقله ابن الأثير عن الهروي.

71 - «حديث أن الرَسُولَ صلى الله عليه وسلم قبال لأبي بَكُر لَمَّا نَزَلَتْ (سَيَغْلِبُونَ فِي بِضْع سِنِينَ): البضع ما بين السبع والتسع»: 1129 هذا الحديث ذكره المازري عن ابن الانباري وهو ما جاء في الترمذي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأبي بكر في مُناحَبة (وهي الالتزام): (آلم غلبت الروم) ألا أخْفَضْتَ يا أبا بكر فان البضع ما بين الثلاث الى التسع، وقد أطال الترمذي في الرواية عن هذه المناحبة.

الترمذي مع العارضة (12، ص 66).

72 ـ «فَمَا بَقِيَتْ دَارٌ إِلاَّ بُنِيَ فِيهَا مَسْجِدٌ»: 1156 هذا الحديث ذكره لهروي في الغريبين ونقله عنه ابن الأثيـر في معنى أن الدار بمعنى القبيلة. النهاية (ج 2، ص 139).

73 ـ «أَنَا وَسَفْعَاءُ الخَدَّيْنِ الحَانِيةِ عَلَى وَلَدِهِا كَهَاتَيْنَ يَوم القِيَامَةِ»: 1158 حديث أخرجه أبو داود ونصه: عن عوف بن مالك الأشجعي قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أنّا وامرأة سفعاء كهاتين يوم القيامة وأومأ يزيد بالوسطى والسبابة ـ امرأةٌ آمَتْ من زوجها ذَاتُ مَنْصِبٍ وجمال حبست نفسها على يتاماها حتى باتوا أو ماتوا. (ج 4، ص 338).

74 ـ «مَنْ رَاحَ إِلَى الجُمُعَةِ»: 1172

جاء هذا من حديث رواه أبو بكر بن أبي شيبة في «المصنف في الاحاديث والآثار». وهو حدثنا أبو بكر حدثنا غندر عن شعبة عن الحكم عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب يوم الجمعة فقال: من راح الى الجمعة فليغتسل. وفي سنن أبي داود ما هو قريب منه وهو قوله (وعلى كل من راح الى الجمعة الغسل) (ج 1، ص 94).

75 ـ قول عمر رضي الله عنه: تَرَكْتُكُمْ عَلَى مِنْلِ مَخْرَفَةِ النَعَمْ: 1180 جاء هذا في النهاية عن الهروي ومنه حديث عمر: (تركتكم على مثل مخرفة النعم ـ اي طرقها التي تُمَهِّدُهَا بِأَخْفَافِهَا ـ). النهاية (ج 2، ص 24).

76 ـ مَنْ بَاتَ عَلَى سَطْحِ أَجْلَحَ فَلاَ ذِمَّةَ لَهُ: 1186

نقله المازري عن الهروكي وقد ذكر أنه من حديث أبي أيوب، والذي في ابي داود (مَنْ بَاتَ عَلَى ظَهْرِ بَيْتِ لَيْسَ لَهُ حِجَارٌ فَقَدْ بَرِئَتْ مِنْهُ اللَّهِ اللَّهِ لَهُ عِجَارٌ فَقَدْ بَرِئَتْ مِنْهُ اللَّهِ لَكُن عن عبد الرحمن بن علي بن شيبان عن أبيه لا عن أبي أيوب رضي الله عنه. وفي أبي داود رواية أخرى عوض حجار حجاب. أبو داود بشرح عون المعبود، طبعة هندية (ج 4، ص 469).

77 ـ (فَضَرَبَ عُرْقُوبَ فَرسه حَتَى اكْتَسَعَتْ ) : 1188

هذا مأخوذ من الغريبين للهروي ولفظه : ومنه حديث طلحة يوم أحد: فَضَرِبْتُ عُرْقُوبَ فَرسه فَاكْتَسَعَتْ به. اي سقطت من ناحية مؤخرها ورمت به.

النهاية (ج 4، ص 173)

وجاء في مسند أحمد فضرب عرقوب فرسه بالسيف فوقع (ج 6، ص 26) لكن هنا عوض حتى اكتسعت (فوقع).

78 ـ «أِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَةِ الرَّحْمَنِ» : 1196

فتشت عن هذه الرواية المذكورة هنا وهي وان الله خلق آدم على صورة الرحمن في جملة وافرة من كتب الحديث فلم أجدها. ولهذا قال المازرى: ولا يثبت هذا عند أهل النقل.

وغلط المازري ابن قتيبة في إجراء هذه الرواية عند تفسيرها على ظاهرها وجاءت في فتح الباري إشارة الى هذه الرواية: وقيل الضمير

لله \_ أي لا لآدم \_ وتمسك قائل ذلك بما ورد في بعض طرقه (على صورة الرحمن).

79\_ "إن الحمى من فيح جهنم"

هذا الحديث أخرجه البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: الحُمَّى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ فَأَبْرِدُوهَا بِالمَاء، أو قال بِمَاء زَمْزَم شك همام، وهو أحد رواة الحديث.

البخاري في كتاب بدء الخلق، باب صفة النار وانها مخلوقة (ج 4، ص 146)، وأخرجه البخاري في كتاب الطب، باب الحمى من فيح جهنم (ج 7، ص 167).

وأخرجه أحمد عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الحمى من فيح جهنم فأبردوها بماء زمزم (ج 1، ص 291).

80 ـ لا يُصَلِّي في سدة المسجد الجامع: : 1204

ذكره الهروي في الغريبين وحديث المغيرة أنه كـان لا يصلي في ســدة المسجد الجامع يوم الجمعة مع الإمام.

وفي رواية أنه كان يصلي يعني الظلال التي حوله وبذلك سمي إسماعيل السدي لأنه كان يبيع الخُمُرَ في سدة مسجد الكوفة. النهاية (ج 2، ص 353) والمغيرة شهد الحُدَيْبِيَة ولاه عمر البصرة ثم الكوفة (- 50 هـ).

81 ـ حديث: «إِنَّكَ سُدَّةٌ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صلَّى الله عليه وسلم وَأُمَّتِه»: 1204 هذا الحديث جاء في الغريبين عن أم سلمة أنها قالت لعائشة لما أرادت الخروج الى البصرة: إِنَّكَ سُدَّةٌ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صلَّى الله عليه وسلم وَأُمَّتِه. النهاية (ج 2، ص 353).

82 ـ حـديث في الـــذين يَرِدُونَ الحَوْضَ، الـــذِينَ لاَ تُفَتَّحُ لَهُمْ السُدَدُ: 1204 الحديث في الترمذي عن ثوبان عن النبيء صلى الله عليه وسلم قال: «حَوْضِي مِنْ عَدَنَ إِلَى عَمَّانْ البَلْقَاءِ مَاؤُهُ أَشَدُّ بِيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ وَأَكَاوِيبُهُ عَدَدُ نُجُوم السَّمَاءِ مَنْ شَرِبَ مِنْهُ شَرْبَةً لَمْ يَضْمَأْ بَعْدَهَا أَبِدًا، أَوَّلُ النَّاسِ وُرُودًا عَلَيْهِ فُقَرَاءُ المُهَاجِرِينَ الشُعْثُ رُؤُوسًا الدُنْسُ ثِيَابًا الدِّينَ لاَ يَنْكِحُونَ المُتَنعِمَاتِ وَلاَ تُفْتَحُ لَهُمُ أَبْوَابُ السُّدَدِ». الترمذي الشُعرح العارضة، أبواب صفة القيامة: باب ما جاء في صفة أواني بشرح العارضة، أبواب صفة القيامة: باب ما جاء في صفة أواني الحوض (ج 9، ص 271). وجاء مثله في الترمذي (ج 4، ص 629).

83 ـ كُلُّ شَيءٍ بِقَدَرٍ حَتَّى العَجْزِ وَالكَيْسِ: 1205 الموطا، كتاب القدر / النهي عن القول بالقدر (ج 2، ص 899). هذا الحديث في مسلم في كتاب القدر وفي بـاب كل شيء بقـدر (ج 4، ص 2045) وأحمد (ج 2، ص 110).

84 - "فَإِذَا تَخَصَّرُوا بها سُجد لهم": 1205 هـذا الحديث ذكره الهروي في الغريبين فهو: (فَإِذَا أَسْلَمُوا فَاسْأَلْهُمْ قُضُبَهُم الثَلاَثَةَ التِي إِذَا تَخَصَّرُوا بِهَا سُجِدَ لَهُم). أي كانوا إذا أمسكوها بأبديهم سجد لهم أصحابهم لأنهم إنما بمسكونها

أي كانوا إذا أمسكوها بأيديهم سجد لهم أصحابهم لأنهم إنما يمسكونها إذا ظهروا للناس، والمخصرة كانت من شعار الملوك والجمع المخاصر. النهاية (ج 2، ص 36) ولم أقف عليه.

85 ـ المُخْتَصِرُون يَوْمَ القِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهم النُّورُ: 1205 هذا الحديث ذكره الهروي في الغريبين ونقله عنه ابن الأثير ونصه ومنه الحديث (المُخْتَصِرُونَ يَوْمَ القِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهم النُّورُ) وفي رواية (المُتَخَصِّرُونَ) أراد أنهم يأتون ومعهم أعمال صالحة يتكئون عليها. النهاية (ج 2، ص 36).

86 ـ نَهَى أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ مُخْتَصِرًا: 1205

أخرجه مسلم أنه نهى أن يُصَلِّيَ الرَّجُلُ مُخْتَصِرًا، وفي رواية أبي بكر قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم...

في كتاب المساجد، باب كراهة الاختصار في الصلاة (ج 1، ص 887).

جاء في الترمذي في أبواب الصلاة، باب ما جاء في النهي عن الاختصار في الصلاة عن أبي هريرة أن النبيء صلى الله عليه وسلم نهى أن يُصَلِّيَ الرجل مختصرا. قال وفي الباب عن ابن عمر.

قال أبو عيسى حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح.

وقد كره بعض أهل العلم الاختصار في الصلاة.

وكره بعضهم أن يمشي الرجل مختصرا.

والاختصار أن يضع الرجل يده على خاصرته في الصلاة، او يضع يديه جميعا على خاصرتيه.

ويُرْوَى أنْ إبليس إذا مشى مشى مختصرا. الترمذي (ج 2، ص 222). والحديث رواه أبو داود في كتاب الصلاة، باب الـرجل يصلي مختصـرا (ج 1، ص 249).

87 ـ الاختصار في الصلاة راحة اهل النار): 1205

هذا الحديث ذكره الهروي في الغريبين ونقله عنه ابن الأثير في النهاية وهو الاختصار في الصلاة راحة أهل النار اي أنه فعل اليهود في صلاتهم وهم أهل النار على انه ليس لأهل النار الذين هم خالدون فيها راحة.

النهاية (ج 2، ص 37).

واخرجه ابن حبان: فقد جاء في موارد الضمآن الى زوائد ابن حبان عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: الاختصار في الصحيح النهي عن الصلاة راحة أهل النار. (قلت) في الصحيح النهي عن الصلاة مختصرا. موارد الضمآن رقم (480).

وجاء في مجمع الزوائد، باب الاختصار في الصلاة عن أبي هـريـرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: الاختصـار في الصـلاة استراحـة أهل النار.

رواه الطبراني في الأوسط فيه عبد الله بن الأزور ضعفه الأزدي وذكر له هذا الحديث وضعفه به. (ج 2، ص 85).

88 ـ «نَهَى عَنْ اخْتِصَارِ السَّجْدَةِ»: 1205

هذا الحديث ذكره الهروي في الغريبين ونقله عنه ابن الأثيـر في النهـايـة (ج 2 ـ ص 36) لم أقف عليه في كتب الحديث.

89 ـ (قوله عليه السلام: أَوْ غَيْرُ ذَلِكَ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ لِلْجَنَّةِ أَهْلاً: 1209 الحديث في مسلم وتمامـه (خَلَقَهُمْ لَهَا وَهُم في أَصْلاَبِ آبَائِهِمْ، وَخَلَقَ لِلْنَّارِ أَهْلاً خَلَقَهُمْ لَهَا وَهُمْ فِي أَصْلاَبِ آبَائِهِمْ.

كتابُ القدر، باب معنى كُل مولود يولد على الفطرة، وحكم موت أطفال الكفار، وأطفال المسلمين) (ج 4، ص 2050).

وفي سنن ابن ماجه مثل ما في مسلم الحديث (82) (ج 1، ص 32).

90 \_ حديث (الله أعلم بما كانوا عاملين) 1209

أخرجه مسلم بطرق متعددة في كتاب القدر، باب معنى كل مولود يولـد على الفطرة وحكم موت أطفال الكفار (ج 4، ص 2048 ــ 2049).

وخرجه البخاري في باب ما قيل في أولاد المشركين عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين فقال: الله إذ خلقهم أعلم بما كانوا عاملين (ج 2، ص 125). وأخرجه الترمذي عن أبي هريرة، وقال حديث حسن صحيح وأخرجه (2138).

91 ـ حديث: هُمْ مِن آبائِهم: 1209

الحديث في مسلم وهو أن النبيء صلى الله عليه وسلم قيل له لو أن خيلا اغارت من الليل فأصابت من أبناء المشركين قال (هُمْ منْ آبَائِهِمْ). كتاب الجهاد باب جواز قتل النساء والصبيان في البيّاتِ من غير عمد (ج 3، ص 1365) واخرجه أبو داود عن عائشة قالت: قلت يا رسول الله ذراري المؤمنين، فقال هم من آبائهم، فقلت يا رسول الله بلا عمل، قال: الله أعلم بما كانوا عاملين. قلت: يا رسول الله فذراري المشركين، قال: من آبائهم، قلت بلا عمل قال: الله أعلم بما كانوا عاملين. عمل قال: الله أعلم بما كانوا عاملين.

92 ـ حديث لَوْ شِئْتِ أَسْمَعْتُكِ تَضَاغِيَهُمْ فِي النَّارِ: 1209 الحديث في أحمد (ج 6، ص 208)، عن عائشة أنها ذكرت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أطفال المشركين، قال: إِنْ شِئْتِ أَسْمَعْتُكِ تَضَاغِيَهُمْ فِي النَّارِ.

93 ـ حديث أنه تؤجج لهم نار فيقال لهم اقتحموها: 1209 يبدو من صنيع الامام المازري ان هذا الحديث يتعلق بأطفال المشركين وبعد التتبع لكثير من كتب الحديث لم أظفر به.

وَمَا وَرِدْ فِي تَأْجَيْجُ نَارُ وَالأَمْرِ بِاقْتَحَامُهَا جَاءَ فِي أَبِي دَاوُدَ بِانْ رَجُلاً أَمَّرَهُ النَّبِيُء صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى جَيْشٍ وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَسْمَعُوا لَهُ وَيُطِيعُوا فَا النَّبِيُء صَلَّى اللَّهُ عَلَيْه وَسَلَّمَ عَلَى جَيْشٍ وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا، وقالوا: إنَّمَا فَأَجَّجَ نَارًا وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَقْتَحِمُوا فِيهَا فَأَبَى قَوْمٌ أَنْ يَدْخُلُوهَا. فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَء صلى الله عليه فَرَرْنَا مِنَ النَّارِ وَأَرَادَ قَوْمٌ أَنْ يَدْخُلُوهَا. فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيء صلى الله عليه وسلم فَقَال : لَوْ دَخَلُوهَا أَوْ دَخَلُوا فِيها، لَمْ يَزَالُوا فِيها، وقال : لاَ طَاعَةً فِي مَعْصِيةِ اللّهِ إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي المَعْرُوفِ. (ج 3، ص 40) الحديث طَاعَة فِي مَعْصِيةِ اللّهِ إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي المَعْرُوفِ. (ج 3، ص 282) في حرق الزنادقة.

94 ـ حديث عائشة رضي الله عنها: كَانَ يَرِيشُ مُمْلقَهَا: 1223 هذا الحديث ذكره الهروي ونقله عنه ابن الأثير في النهاية. حديث عائشة تصف أباها رضي الله عنهما (يَفُكُّ عَانِيها وَيَرِيشُ مُمْلِقَهَا) أي يكسوه ويعينه وأصله من الرّيش. النهاية (ج 2، ص 288).

95 حديث لَوْ جُعِلَ القُرْآنُ فِي إِهابٍ مَا احْتَرَقَ: 1273 أخرجه الدارمي في سننه عن عقبة بن عامر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: (لَوْ جُعِلَ القُرْآنُ فِي إِهابٍ مَا احْتَرَقَ)، في كتاب فضائل القرآن، باب فضل من قرأ القرآن (ج 2، ص 522). وأخرجه احمد في المسند (ج 4، ص 155) ومجمع الزوائد (ج 7، ص 158) وجاء في الجامع الكبير (ج 3، ص 43): (لو جمع القرآن في اهاب ما أحرقه الله بالنار). عن البيهقي في الشعب عن عصمة بن مالك.

96 ـ أن رجلا أتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: إِنِّي تَزَوَّجْتُ الْمُرَأَةُ عَلَى ثَمَانِ أَوَاقٍ. : 1287 قال المازري الحديث أخرجه أبو محمد بن الجارود عن أبي حازم عن أبي هريرة أن رَجُلاً أتَى النبيء صلى الله عليه وسلم الحديث المتقدم. وابن الجارود هو عبد الله بن علي النيسابوري (\_ 307) صاحب المنتقى في الاحكام. التّذكرة (ج 3، ص 15) ط. اولى.

97 ـ حديث يرويه أبو حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه أنَّ عُمَر خرج من بيته، وذكر ذهاب النبيء صلى الله عليه وسلم إلى بَيْتِ رجل من الأَنْصَار.: 1287

هذا الحديث اختصره المَازَرِي من حديث مسلم المروي عن ابي حازم عن أبي هزيرة: قال: خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاتَ يَوْمٍ أو ليلةٍ فإذا هُوَ بِأَبِي بكر وَعُمَر، فقال: ما أَخْرَجَكُمَا من بيوتكما هذه

الساعة ؟ قالا : الجُوعُ يا رسولَ الله، قال : وَأَنَا والَّذِي نفسي بيدِه لأَخْرَجَنِي الّذي أَخرَجُكُما، قُومُوا فَقَامُوا معه، فَأَتَى رجلاً من الأَنْصَارِ فَإِذَا هَوَ لَيْس في بَيْته، فلمَّا رَأَتُهُ المرْأَةُ قَالَتْ : مرحبًا وأهْلاً، فقالَ وسولُ اللَّه صلّى اللّهُ عليه وَسَلْم : أَيْنَ فُلانٌ ؟ قالَتْ : ذَهَبَ يَسْتَغْذِبُ لِنَا مِن الْمَاءِ. إِذْ جَاءَ الأَنْصَارِيُّ فَنَظَرَ إِلِي رسول اللَّه صلى الله عَلَيْه وسلَّم وَصَاحِبَيْه، ثُم قالَ : الحَمْدُ لِلّه، مَا أَحَدٌ اليَوْمَ أَكْرَمَ أَضْيَافًا مِنِي، قال فَانْطَلَقَ فَجَاءَهُمْ بعِذْق فِيهِ بُسْرٌ وَتَمْرٌ وَرُطَبٌ : فقال كُلُوا مِن هذِهِ وَالْخَلُوبَ، فَقَالَ لَهُ رَسُّولَ الله صَلَى اللهُ عَليهِ وَسَلَّمَ إِيَّاكَ وَالحَلُوبَ، فَذَبَحَ لَهُمْ، فَأَكُلُوا مِنَ الشَّاةِ وَمِنْ ذَلِكَ العِذْقِ وَشَرِبُوا. فَلَمَّا أَنْ شَبِعُوا وَرُووا، قالَ رَسُولَ اللهِ صَلَى اللهُ عَليهِ وَسَلَم لأبِي بَكر وعُمر : والَّذِي وَرُووا، قالَ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَليْهِ وَسَلَم لأبِي بَكر وعُمر : والَّذِي وَرُووا، قالَ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَليْهِ وَسَلَم لأبِي بَكر وعُمر : والَّذِي وَرُووا، قالَ رَسُولَ اللهِ صَلَى اللهُ عَليهِ وَسَلَم لأبِي بَكر وعُمر : والَّذِي وَرُووا، قالَ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَم لأبِي بَكر وعُمر : والَّذِي وَرُووا، قالَ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَم لأبِي بَكر وعُمر : والَّذِي نَفْسِي بِيلِهِ لللهُ عَلْهُ النَّعِيمُ مَنْ بُيُوتِكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ فَلَا النَّعِيمُ . مسلم (ج 3، ص 160). الجُورُج هذا الحديث الإمام أحمد في مسنده لكن باختلاف وزيادة وزيادة وبإسناد آخر (ج 5، ص 18).

98 ـ ومنها ما رواه أبو حازم عن أبي هريرة في تعريس النبيء صلى الله عليه وسلم قَضَى عليه وسلم قَضَى رَكْعَتَيْ الفَجْر بَعْدَمَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ: 1287 نقله المازري عن ابن الجارود صاحب المنتقى.

99 ـ والَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَنْ تَذْهَبَ الـدُّنْيَا حَتَّى يَتَمَرَّغ الـرَّجُلُ عَلَى القبـر يقول : يَا لَيْتَنِي صَاحِبُ هَذَا القَبْرِ»: 1287

أخرجه مسلم عن أبي هريرة، وتمامه (وَلَيْسَ بِهِ الدِّينُ إِلاَّ البَلاَءُ).

كتاب الفتن، باب لا تقوم الساعة حتى يَمُرَّ الْـرَّجُلُ بِقَبِرِ الـرَّجُلِ فَيَتَمَنَّى أَنْ يكونَ مَكَانَ الميِّتِ مِنَ البَلاَءِ. (ج 4، ص 2231)، ولفظه باختلاف يسير أَنْ يكونَ مَكَانَ الميِّتِ مِنَ البَلاَءِ. (ج 4، ص 2231)، ولفظه باختلاف يسير مع ما رواه المازري ونصه: والذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لاَ تَذْهَبُ الـدُّنْيَا حَتَّى يَمُر

الرَّجل بِالقَبْرِ فَيَتَمَرَّغُ عَلَيْهِ وَيَقُولَ : يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَكَانَ صَاحِبِ هَذَا القَبْرِ وَلَيْسَ بِهِ الدِّينُ إِلاَّ البَلاَءُ.

جاء في ابن ماجه بمثل ما في مسلم سندا ولفظا. (الحديث 4037) (ج 2، ص 1340).

100 ـ ضَرَبَ يَعْسُوبُ الدِّينِ بِذَنَبِهِ: 1302

ذكره الهروي من حديث علي ونقله ابن الأثير وهو أنه ذكر فتنة فقال: (إِذَا كَانَ ذَلِكَ ضَرَبَ يَعْسُوُبِ الدِّينِ بِذَنبِه).

اي فارق أهل الفتنة وضرب في الأرض. ويعسوب الدين رئيسه وسيده. النهاية (3، ص 234).

101 \_ حديث هَذَا يَعْسُوبُ قُرَيْشٍ: 1302

من حديث علي كما ذكره الهروي ونقله ابن الأثير وهو أنه مر بعبد الرحمن ابن عتاب قتيلا يوم الجمل فقال: (لَهْفِي عَلَيْكَ يَعْسُوبَ قُرَيْشٍ، جَدَعْتَ أَنْفِي وَشَفَيْتَ نَفْسِي). النهاية (ج 3، ص 235).

102 - قول عمر رضي الله عنه إذا اغتلمت عليكم هذه الأشربة فاكسروها بالماء: 1313

هذا ما ذكره الهروي ونقله ابن الأثير في النهاية (ج 3، ص 382) وجاء في سنن النسائي عن ابن عمر ثم قال: إذا اغْتَلَمَتْ عَلَيْكُمْ هَذِه الأَشْرِبَةُ فَاكْسِرُوهَا بالمَاءِ.

في كَتَّابِ الْأَشْرِبَة في ذِكْرِ أُخْبَارِ الَّتِي اعْتَلَّ بِهَا مَنْ أَبَاحِ السُّكْرَ (ج 8/ ص 324) وجاء مثل هذا لكن ببعض اختلاف عن النبيء صلى الله عليه وسلم، وسنن البَيْهَقِي الكُبْرى، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إِذَا اغْتَلَمَتْ أَشْرِبَتُكُمْ فَاكْسِرُوهَا بِالمَاء. (ج 8، ص 305).

103 ـ حديث «كَظُّ لَيْسَ كَالكَظِّ»: 1319

وهو حديث الحسن وذكر الموت فقال: كظ ليس كالكظ. أي هم يملأ الجوف. ليس كسائر الهموم ولكنه أشد. ذكره الهروي ونقله ابن الأثير. النهاية (ج 4، ص 177).

104 ـ حديث: «مَنْ يُشَاقِقْ يَشْقُقِ اللَّهُ عَلَيْه»: 1324

هذا الحديث أخرجه البخاري في الصحيح، قال جندب: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من سَمَّعَ سَمَّعَ اللَّهُ بِهِ يَوْمَ القِيَامَةِ، قال: وَمَنْ يُشَاقِقْ يَشْقُقِ اللَّهُ عَلَيْه يَوْمَ القِيَامَةِ.

البخاري، كتاب الأحْكَام، بَاب من شَاقَّ شَقَّ اللَّهُ عَليه (ج 9، ص 80).

105 ـ (كَانَ يَشِبُّ فِي اليَوْم شَبَابَ الصَّبِّي فــــي الشَّهْرِ، فَبَلَغ سِتًّا وَهْوَ جَفْرٌ): 1338

وهذا الحديث في مجمع الزوائد ومنبع الفوائد بما يقرب من هذا. (وقالت حليمة السعدية: وكان صلى الله عليه وسلم يشِبُّ في اليوم شباب الصبي في سنة فبلغ ستا وهو غُلاَمٌ جَفْرٌ.

باب ما جاء في مولده ورضاعه وشرح صدره صلى الله عليه وسلم (ج 8، ص 221).

106 ـ (يَكْفِيهِ ذِرَاعُ الجَفْرَةِ): 1338

من حديث أم زرع الذي أخرجه مسلم في كِتَاب فضائل الصَّحابة في باب ذكر حديث أُمِّ زَرْعِ. (ج 4، ص 1900).

وأخرجه البخاري ُفي بُّاب حسن المعاشرة مع الأهل (ج 7، ص 34).

107 \_ (أَتَعْجِزُ إِحْدَاكُنَّ أَنْ تَتَّخِذَ تُومَتَيْنِ تُلَطِّخُهُمَا بِعَبِيـــرٍ أَوْ زَعْفَرَانٍ):
1343

ذكره أبو موسى في كتابه غريب الحديث ونقله ابن الأثير في النهايـة (ج 1، ص 200)

108 ـ فانْتَاشَ الدِّينَ بِنَعْشِهِ إِيَّاهُ: 1356

ذكره الهروي في الغريبين ونقله ابن الأثير في النهاية ونصه: حديث عائشة تصف أباها رضي الله عنهما: (فانْتَاشَ الدِّينَ بِنَعْشِهِ) (ج 5، ص81).

### فهرس الشعر

ـ قوله صلى الله عليه وسلم: 829

(مجزوء الرجز)

اناً النبيء لا كنب انسا ابن عبد المطلب جاء قوله هذا على وزن مجزوء الرجز مع انه ليس شعرا كما أفاده المازري وهو ما قصد الانسان اليه واعتمد ان يوقعه موزونا مقفى يقصد الى القافية، كما جاء في شرح هذه الفقرة وقد اعتمده القاضي عياض في الاكمال ونقله عنه النووي. شرح النووي (ج 12، ص 118).

ـ أنشد ابن الاعرابي: 838

(الرجز)

يا نَاقُ خُبِي خَبِبًا زِوَرًا وَعَارِضَ اللَّيْلَ إِذَا مَا اخْضَرًا البيت للقُطامي ويمكن ان يكون هو عمير بن شييم بن عمرو بن عباد التغلبي الملقب بالقطامي وهو شاعر اسلامي مقل فحل (- 130). التاج (ج 11 ص 188) ط. الكويت، الشعر والشعراء (ج 2، ص 701) ومعاهد التنصيص (ج 1، ص 180)، وكذلك الاعلام (ج 5، ص 264)، وجاء في خزانة الادب ان من يقال له بالقطامي ثلاثة: اولهم عمير، والثاني القطامي الضبعي، والثالث القطامي الكلبي. الخزانة (ج2، ص 371).

وجاء هذا البيت في التاج:

رَ. يَا نَاقُ خُبِّي خَبَيًا زِوَرًّا

وَقَلِّبِي مَنْسِمَكِ المُغْبَرَّا وَعَارِضِ اللَّيْلَ إِذَا مَا اخْضَرَّا

\_ النابغة: 838 (الطويل)

يَصُونُونَ أَبْدَانًا قَديمًا نَعيمُهَا

بِخَالِصَةِ الأَرْدَانِ خُضْرِ المَنَاكِبِ

هذا البيت من قصيدته التي يمدح بها عمرو بن الحارث الأصغر ومطلع

كِلِينِي لَهَمّ يَا أُمَيْمَةُ نَاصِبِ

والقصيدة ً في ديوانه بشرح البطليوسي (ص 2). تقدمت ترجمته (ج 2، ص

ـ الشاعر: 845

(الخفيف)

وَلَنَا الْبَدْوُ كُلُّهُ والبِحَــارُ وَلَيْلِ أُقَاسِيـــه بِطَيِّ الكَوَاكِبِ البيت لأبي دؤاد الإيادي

وهو جارية بن الحجاج الأيادي المعروف بأبي دؤاد كان في عصر كعب ابن أمامة الإيادي ولم تعرف وفاته.

الشعر والشعراء (ج 1 \_ ص 189).

وأنشد هذا العجز الهروي في الغريبين (ج 1 ـ ص 134).

ـ الشاعر: 847 (الرمل)

كُنْتُ كَالغَصَّانِ بالمَاءِ اعْتِصَارِي لَوْ بِغَيْرِ المَاءِ حَلْقِي شَرِقٌ هذا البيت لعدي بن زيد أنشده سيبويه في كتابه (ج 3، ص 121) وكذلك أنشده غيره وعدي هو ابن زيد بن حماد بن أيوب وكان يسكن بالحيرة، ويدخل الأرياف، وبلغ عن عدي شيء للنعمان بن المنذر فهرب منه حتى وقع في يده فحبسه حتى مات وقيل قتله.

الشعر والشعراء (ج1، ص 176)، وأنشد البيت الذي في المعلم مع بيت

أَنَّنِي قَدْ طَالَ حَبْسِي وانْتِظَـارِي كُنْتُ كَالغَصَّانِ بِالمَّاءِ اعْتِصَارِي أَبْلِغُ النُّعْمَانَ عَنِّي مَأْلُكًا لَوْ بَعِنْدِ المَاءِ حَلْقِي شَرِقٌ

الشعر والشعراء (ج 1، ص 181).

ـ ابن الأكوع: 850

(الرجز)

بَرْ بَرِ اللَّهُمَّ لَوْلاَ أَنْتَ مَا اهْتَدَيْنَا وَلا صَلَّيْنَا وَلا صَلَّيْنَا فَاغْفِرْ فِدَاءً لكَ مَا اقْتَقَيْنَا

جاء في مسلم ان عامر بن الأكوع حدا بهذا الرجز، وهو عامر بن سنان وهو الاكوع بن عبد الله بن قشير.

وارتجز بهذا الرجز في غزوة خيبر يحدو به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحمك ربك فقال عمر بن الخطاب وجبت ـ اي وجبت لـه الشهادة ـ فقتل في غزوة خيبر (\_ 7). اسد الغابة (ج 3، ص 82).

ـ ابن الأكوع: 852

(مجزوء الرجز)

أنَا ابْنُ الأَكْوَعِ وَالْيَوْمُ يَوْمُ السَّرُضَعِ ابن الأكوع هو سلمة بن الأكوع، وقيل سلمة بن عمرو بن الأكوع الأسلمي يكنى أبا إياس وهو ممن بايع الأسلمي يكنى أبا إياس وهو ممن بايع تحت الشجرة، سكن المدينة ثم الرَّبذة ورجع للمدينة وبها توفي سنة (74) وقيل (64) وهو ابن ثمانين سنة، وهو الذي استنفذ لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة ذي قَرَد.

اسد الغابة (ج 2، ص 333)

\_ الشاعر: 854

(الوافر)

وَقَوْلِي كُلَّمَا جَشَأَتْ وَجَاشَتْ مَكَانَكِ تُحْمَدِي أَوْ تَسْتَرِيحِي وَقَوْلِي كُلَّمَا جَشَأَتْ وَجَاشَتْ وقد ذكره ابن جنى في الخصائص (ج

3، ص 35) واستشهد به على ان مكانك اسم فعل بمعنى أثبت. وكذلك ذكره ابن هشام في شرح شذور الذهب مع ثلاثة ابيات اخرى: أبَت لِي عَفَّتِي وَأَبَى بَلاَئِي وَأَخْد الحَمْد بِالثَّمْنِ السرَّبِيحِ وَأَخْد الحَمْد بِالثَّمْنِ السرَّبِيحِ وَإِمْسَاكِي عَنِ المَكْرُوهِ نَفْسِي وَضَرْبِي هَامَةَ البَطَلِ المُشِيسِحِ وَقَوْلِي كُلَّمَا جَشَاتُ وَجَاشَتْ مَكَانَكِ تُحْمَدِي أَوْ تَسْتَرِيحِي وَقَوْلِي كُلَّمَا جَشَاتُ وَجَاشَتْ وَأَحْمِي بَعْدُ عَنْ عِرْضِ صَحِيبِ وَأَحْمِي بَعْدُ عَنْ عِرْضِ صَحِيبِ وَأَحْمِي بَعْدُ عَنْ عِرْضِ صَحِيبِ وَذَكر انها لعمرو بن الاطْنَابَة وغلط ابو عبيدة فنسبه الى قطري بن الفجاءة شرح شذور الذهب (ص 345)، الأعلام (ج 5، ص 251).

ـ الأعشى: 860 (المتقارب)

وَبَيْدَاءَ تَحْسِبُ آرَامَهَا رِجَالَ إِيَّادٍ بِأَجْلاَدِهَا هذا البيت من قصيدة للأعشى يمدح سلامة ذا فائش الحميري احد اذواء اليمن اي أمراءها ومطلع القصيدة:

أَجِدَّكَ لَمْ تَغْتَبِفْ لَيْلَةً فَتَرْقُدَهَا مَعَ رُقَّادِهَا والبيت في الديوان بصفحة 71. وتقدمت ترجمة الأعشى (ج 2، ص 450)

ـزهير: 860

(الطويل)

بِهَا الْعِينُ والآرَامُ يَمْشِينَ خِلْفَةً وأَطْلاَؤُهَا يَنْهَضْنَ مِنْ كُلِّ مَجْثَم هذا البِيتِ من قصيدته التي مطلعها:

أَمِنْ أُمِّ أَوْفَى دِمْنَةٌ لَمْ تَكَلَّمِ بِحَوْمَانَةِ السَّدَّرَاجِ فَالمُتَثَلَّمِ وهي أحدى المعلقات السبع. انظر ديوان زهير بشرح ابي العباس ثعلب (ص 5).

 على رضى الله عنه: 864 (الرجز)

أَنَا ٱلَّذِي سَمَّتْنِي أُمِّي حَيْدَرَه

ارتجز علي رضي الله عنه حين بارز مرحبا اليهودي فقال: قَدْ عَلِمَتْ خَيْبَرُ أَنِّي مَرْحَبُ فَيَاكِي السِّلاَحِ شَاكِيِ السِّلاَحِ بَطَلُّ

فقال علي:

أَنَا الذِي سَمَّتْنِي أُمِّي حَيْدَرَه كَلَيْثِ غَابَاتٍ كَريــــهِ المَنْظَرَهُ أُوفِيهِمُ بِالصَّاعِ كَيْلَ السَّنْدَرَهُ

مسلم (1441)، وتقدمت ترجمته رضّي الله عنه في (ج 1، ص 546).

ـ الحجاج: 874

(الرجز)

قَدْ لَفَّهَا اللَّيْلُ بِسَوَّاقٍ حُطَمْ

هذا الشطر ذكره الطّبري من خطبة الحجـاج بن يــوسف لمــا أولاه عبــد الملك بن مروان على الكوفة، فحين دخلها بدأ بالمسجد فدخله ثم صعد المنبر فخطب خطبته الشهيرة وقيل هذا اِلشطر قِوِله:

هَذَا أَوَانُ الشَّدِّ فَاشْتَدِّي زِيَمْ ۚ قَدْ لَفَّهَا اللَّيْلُ بِسَوَّاقٍ حُطَمْ وكان ذلك سنة 75 هـ. تاريخ الطبري (ج 6 ص 203) كما ذكر هـذه الخطبة ابن عبد ربه الاندلسي في كتابه العقد الفريد وذكر هذا العجـز (ج 4، ص 120).

وهذا العجز لرويشد بن رميض العنبري. والحجاج تقدمت ترجمته في فهرس الاعلام.

> ـ الحارث بن حلزة: 924 (الخفيف)

عَننًا بَاطِلاً وَظُلْمًا كَمَا تُعْ تَوْعَنْ حَجْرَةِ السرَّبِيضِ الظِّبَاءُ هذا البيت للحارث بن حلزة هذا البيت للحارث بن حلزة ابن مكروه وهو من بني يشكر من بكر بن وائل وهو القائل للمعلقة التي مطلعها:

قال ابن قتيبة: ويقال انه ارتجلها بين يدي عمر بن هند ارتجالا.

الشعر والشعراء (ج 1، ص 150)، وذكرت هذه المعلقة في مختار الشعر الجاهلي بشرح محمد سيد كيلاني (ج 2، ص 338) وتوفي الحارث بن حلزة نحو 50 قبل الهجرة.

وهذا البيت أنشده ابن منظور في لسان العرب في مادة عتر.

انشاد القينة 935

(الوافر)

أَلا يَا حَمْزُ لِلشُّرُفِ النِّوَاءِ وُهَلَ مُعَقَّلاَتُ بِالفِنَاءِ هذا البيت انشدته القينة لحمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه وهو في بيت في شرب من الأنصار فلما غنته ثأر الى شارفين مناخين إلى جنب الحجرة وهما لعلي ابن أبي طالب فجبَّ أَسْنِمَتُهُما وبَقَر خواصرهما ثم أخذ من أكبادهما. صحيح مسلم (ج 3، ص 1568).

وبعد هذا البيت بيتان هما:

ضَعِ السِّكِّينَ فِي اللَّبَّاتِ مِنْهَا وَضَرِّجْهُنَّ حَمْزَةُ بِالسِّدِّمَاءِ وَعَجِّلْ مِنْ أَطَايِبِهَا لِشُرْبٍ قَدِيسَدًا من طَبِينِ أَوْ شِوَاءِ شرح النووي على صحيح مسلم (ج13، ص 144).

> ِ ليلى: 956 (الطويل) وَأَيُّ حَصَانِ لاَ يُقَالُ لَهَا هَلاَ

هذا عجز بيت صدره:

أَعَيرْ تَنِي دَاءً بِأُمِّكَ مِثْلُهُ

وهو للّيلى بنّت الأخيل وهي أشعر النساء لا يقدم عليها غير خنساء وكانت هاجت النابغة الجعدي وكان هجاها.

وهذا البيت من إجابتها وقد فاقته وذكر هذا البيت في ابيات ابن قتيبة في الشعر والشعراء لكنه جاء هكذا:

وايّ جــوادٍ لا يقـــال لـــه هَلاً

أَعيرْ تَنِي دَاءً بالمك مثلًه (ج. 1، ص. 416)

ـ الشاعر: 976

(الطويل)

فَمَا طَارَ لِي فِي القَسْمِ إِلاَ ثَمِينُهَا

ذكر هذا الشطر المازري استشهادا على ان ما يقال «طار لي في القسمة كذا» اي صار لى .

جاء في التـاج وأطـار المـال وطيَّـره بين القـوم قسمـه فطـار لكل منهم سهمه، اي صار له وخرج له به سهمه ومنه قول لبيد يذكر ميراث اخيـه بين ورثته وحيازة كل ذي سهم منه سهمه:

بين ورسه وحياره من دي سهم منه سهمه . تَطِيرُ عَدَائِدُ الْأَشْرَاكِ شَفْعًا وَوِتْرًا وَالـــزَّعَامَـةُ لِلْغُـلاَمِ والأشراك: الانصباء

وفي حديث علي رضي الله عنه فأطرت الحلة بين نسائي قسمتها.

التاج (12، ص 457)، ولم أقف على قائل الشطر الذي استشهد به المازري.

ـ لبيد: 990

(الكامل)

 كلة وهذا البيت من معلقة لبيد التي مطلعها:

عَفَتِ الدِّيَارُ مَحَلُّهَا فَمُقَامُهَا بِمِنَّى تَأَبَّدَ غَوْلُهَا فَرِجَامُهَا وَجَامُهَا وَهِذَه القصيدة مشروحة ضمن المعلقات. ولبيد تقدمت ترجمته (ج1، ص

\_ الشاعر: 1006

(الكامل)

مُتَكَلَّلًا تَبُدُو مَحَاسِنُده أَن يَضَعُ الهِنَاءَ مَوَاضِعَ النُّقْبِ هَذَا البيت من ابيات لدريد بن الصمة من ابيات قالها في تماضر بنت عمر بن الحارث ابن الشريد مطلعها:

حَيُّوا تُمَاضِرَ وَٱرْبَعُوا صَحْبِي وَقِفُوا فَإِنَّ وُقُوفَكُمْ حَسْبِي المالي ابي على القالي (ج2، ص 161).

دريد بن الصمة هو دريد بن الصمة من جشم بن معاوية يكنى ابا قرة وهو احد الشجعان المشهورين وشهد يوم حنين مع المشركين من هوازن وقتل مشركا الشعر والشعراء (ج2، ص 725).

ـ الشاعر: 1026

(الطويل)

وَلاَ عَيْبَ فِينَا غَيْرَ عِرْقِ لِمَعْشَرٍ كِرَامٍ وَإِنَّا لاَ نَخُطُّ عَلَى النَّمْلِ أَنشده الجوهري في الصحاح شاهدا على ما ذكره المازري عن ابن قتيبة على ما تقوله المجوس من ان ولد الرجل اذا كان من اخته ثم خط النملة شُفي صاحبها وقال ولا عيب فيهم غير عرق لمعشر البيت، وانشده الزبيدي في التاج نقلا عن الجوهري، وتوسع في شرحه. الصحاح (ج 5، ص 1836)، والتاج (ج 8، ص 146).

\_ الأعشى: 1027 (المتقارب) سَلاَجِمَ كَالنَّحْلِ أَلْبَسْتَهَا قَضِيبَ سَرَاءٍ قَليلَ الْأَبَنْ هذا البيت من قصيدة للأعشى يمدح بها قيس بن معد يكرب الكندي ومطلع القصيدة:

لَعْمُرُكَ مَا طُولُ هَذَا الزَّمَنْ عَلَى المَرْءِ إِلاَّ عَنَاءٌ مُعَنْ وَما جاء في هذا البيت: «سلاجم كالنخل» بالخاء المعجمة يخالفه ما جاء في الديوان «سلاجم كالنحل» ويظهر أنه الصواب وجاءت هذه القصيدة في ديوان الاعشى الكبير (ص 15) ديوان الاعشى الكبير بشرح وتحقيق الدكتور م. محمد حسين.

وترجمة الاعشى تقدمت (ج 2، ص 450).

ـ الشعراء: 1029

(الكامل)

والنَّاسُ يَلْحَوْنَ الطَّبِيبَ وإِنَّمَا غَلَطُ الطَّبِيبِ إِصَابَةُ المِقْدَارِ استشهد به المازري على قوله صلى الله عليه وسلم: لكل داء دواء فاذا فقدت المداواة لا لفقد الدواء وانما لفقد العلم بحقيقة المداواة.

لَبِيد: 1030

(الوافر)

فَلَيْسَ النَّاسُ بَعْدَكَ فِي نَفِيرِ وَهِذَا البَيتِ مِن قصيدة للبيد طالعها: وهَامِ ويروى بدل قوله في نفير في نقير، وهذا البيت من قصيدة للبيد طالعها: ألا ذَهَبَ المُحَافِظُ والمُحَامِي وَمَانِعُ ضَيْمِنَا عَوْمَ الخِصَامِ وَأَيْقَنْتُ التَّقَرُّقَ يَوْمَ قَالُوا تَقْرَبُ مَالُ أَرْبَدَ بِالسِّهَامِ وهذه القصيدة ذكرها الأعلم الشنتمري في مختار الشعر الجاهلي (ج2، صلائي على المختار من شعر لبيد جمع أكثر شعره.

(ط. البابي الحلبي سنة 1379/1379). وتقدمت ترجمة لبيد (ج1، ص 550).

ـ الشاعر: 1031 (الطويل)

وَإِنْ قُرْقُرَتْ هَاجَ الهَوَى قَرْقَرِيرُهَا

هذا الشطر جاء في الصحاح عجزا لصدر وهو.

وَمَا ذَاتُ طَوقٍ فَوقَ عُـودِ أَرَاكَـةٍ

وجاء هذا الشطر هنا:

وان قرقرت هاج الهوى قرقريرها

وفي الصحاح آذا قرقرت، وكذلك أنشده الزبيدي في التاج عن ابن القطاع وهذا البيت لم يعرف قائله. الصحاح (ج 2، ص 791)، تاج العروس (13، ص 399).

ـ الشاعر: 1031 (الرمل)

صَوْتُ الشِّقِرَّاقِ إِذَا قَالَ قِرِرْ

هذا الشطر جاء في غريب الحديث الخطابي كما نقله المازري. وأنشد ابن منظور هذا الشطر مع صدره قائلا وأنشد يصف ابلا وجرعها ونصه:

كَأَنَّ صَوْتَ جَرْعِهِنَّ المُنْحَدِرْ صَوْتُ شِقِرَّاقِ إِذَا قَالَ قِرِرْ غَرِيب الحديث للخطابي (ج 1، ص 611) لسان العرب (ج 5، ص 3584)

ـ لبيد: 1054

(الوافر)

سَقَى قَوْمِي بَنِي مَجْدٍ وَأَسْقَى نُمَيْرًا وَالْقَبَائِلَ مِنْ هِلاَلِ ذَكَرَ هَذَا البيت الجوهري في الصحاح مستشهدا به، كما جاء هنا من ان سقى وأسقى بمعنى واحد، الصحاح (ج6، ص 2379). وكذلك أنشده الزبيدي في التاج (ج 10، ص 180).

وهذا البيت من قصيدة للبيد مطلعها:

أَلَمْ تُلْمِمْ عَلَى الدِّمَنِ الخَوَالِي لِسَلْمَــى بِالمَذَانِبِ فَالقُفَــالِ وَجاءت هذه القصيدة في مختار الشعر الجاهلي (ج2، ص 550).

وأنشد ابن قتيبة: 1054

(البسيط)

كَأَنَّهَا ظَبَيَةٌ تَعْطُو إِلَى فَنَـن تَأْكُلُ مِنْ طَيِّبٍ وَاللَّهُ يُرْعِيهَا أَنشده الجوهري في الصحاح (ج6، ص 2359) غير منسوب وأنشده في التاج (15/15).

ـ الشاعر: 1056

(الرجز)

جَارِيَةٌ فِي دِرْعِهَا الفَضْفَاضِ أَبْيضُ مِنْ أُخْتِ بَنِي إِبَاضِ جَاءَ في الجمل للزجاجي وأما قوله: جارية في درعها الفضفاض جاء في الجمل للزجاجي وأما قوله: أَبْيضُ مِنْ أُخْتِ بَنِي إِبَاضِ

فشاذً .

قال الشيخ أبو الشنب في شرح شواهد الجمل القائل هو رؤبة بن العجاج وهو راجز مشهور مات سنة (\_ 145) وله ديوان مطبوع في برلين سنة (1903) وترجم لرؤبة ابن قتيبة في الشعر والشعراء (ج 2، ص 575).

\_ شاعر: 1056 (البسيط) إِذَا الرِّجَالُ شَتَوْا وَاشْتَدَّ أُكْلُهُمُ فَأَنْتَ أَبْيَضُهُمْ سِرْبَالَ طَبَّاخِ هذا البيت أنشده الزجاجي في الجمل وذكر ان قوله: «فانت ابيضهم شاذ» \_ الجمل (116)

قال الشيخ أبو الشنب في شرح شواهد الجمل قبل إن البيت لطرفة بن

العبد البكري يهجو ملك الحيرة عامر بن هند (الجمل 116) وطرفة تقدمت ترجمته في (ج 1، ص 540).

ـ ذو الرمة: 1056

(الطويل)
فَمَا شَنتًا خَرْقَاءَ وَاهِية الكُلَى سَقَى بِهِمَا سَاقِ وَلَمَّا تَبَلَّلاً
بِأَضْيَعَ مِنْ عَيْنيُكَ لِلْمَاءِ كُلَّمَا تَوَهَّمْتَ رَبْعًا أَوْتَذَكَّرْتَ مَنْزِلاً
البيتان لذي الرمة وقد أنشدهما القالي في الأمالي (ج 1، ص 208) كما
جاءا في معاهد التنصيص (ج 3، ص 262)، باختلاف قليل عما هنا.
وذو الرمة هو غيلان بن عقبة بن بُهيشن ويكنى ابا الحارث (- 117)
ترجمته في الشعر والشعراء لابن قتيبة (ج 1، ص 506) والبيتان لا
يوجدان بديوانه الذي جمعه بشير يموت.

\_ الشاعر: 1074

(الطويل) وَلاَ عَيْبَ فِيهَا غَيْرَ شُكْلَةِ عَيْنِهَا كَذَاكَ عِتَاقُ الطَّيْرِ شُكْلاً عُيُونُهَا جاء هذا البيت في لسان العرب عن ابي عبيد القاسم بن سلام الهروي. وقال ابن منظور بعدما أنشد هذا البيت عتاق الطير هي الصقور والبزاة

ثم قال: وروى هذا البيت غير شهلة عينها.

لسان العرب (ج 4، ص 2311). ومثل ما في اللسان جاء في التــاج (ج 7، ص 393).

وهذا البيت غير منسوب لقائله.

\_ الطرماح: 1101 (الطويل)

(الطويل) فَلَمَّا عَوَى لَيْثُ السِّمَاكِ سَبَعْتَهُ كَمِا أَنَّا أَحْيَانًا لَهُ نَ سَبُوعُ جاء هذا البيت في التاج: (ج 5 <sub>-</sub> ص 374)

فَلَمَّا عَوَى لَفْتُ الشِّمَالِي سَبَعْتُهُ كَمَا أَنَّا أَحْيَانًا لَهُنَّ سَبُوعُ ومعنى سبع الذئب رماه او ذعره.

والطرماح هو ابن حكيم بن نفر بن قيس بن حجدر، ويكنى ابا نفر وكان خطيبا وكان يرى رأي الخوارج، وفاته نحو (\_ 125). الشعر والشعراء لابن قتيبة (ج 2، ص 566) المقاصد النحوية للعيني (ج 2، ص 276)، الاعلام (ج 3، ص 325).

العجاج: 1120

(الرجز)

منها وأنشد للعجاج: وَنَسَجَتْ لَوَامِعُ الحَـرُورِ

مِنْ رَقْرَقَانٍ اَلِهَا المَسْجُورِ سَبَائِبًا كَسَــرَقِ الحَرِيــرِ

سبايب دسرو الحريسر الصحاح: (ج4، ص 1496)

أفاد ها هنا ان الذي أنشد ما للعجاج هو ابو عبيد بينما في المعلم ان الذي أنشد هو غير ابي عبيد ومثل ما في الصحاح جاء في التاج (ج 6، ص 379).

وتقدمت ترجمة العجاج في (ج 1، ص 520).

ـ الشاعر: 1122

(الطويل)

وَمَا الْفَقْرُ عَنْ أَرْضِ العَشِيرَة سَاقَنَا إلَيْكَ وَلَكِنَّا بِقُرْبَاكَ نَبْجَحُ هذا البيت للراعي كما جاء في التاج (ج 6، ص 298).

الراعي هو حصين بن معاوية من بني نمير، وهو من أشراف قومه ويكنى أبا جندل، وهو شاعر فحل مشهور من شعراء الإسلام في الطبقة الأولى.

الشعر والشعراء (ج 1، ص 377)، الخزانة (ج 1، ص 504).

ـزهير: 1141

(الوافر)

وَانَّ الحَقَّ مَقْطَعُهُ ثَـلاَثٌ يَمِيـنٌ أَوْ نِفَارٌ أَوْ جِـلاَءُ

هذا البيت من قصيدة لزهير مطلعها:

عَفَا مِنْ آلِ فَاطِمَةَ الجِوَاءُ فَيُمْنُ فَيَمْنُ فَكَمْنَ فَالحِسَاءُ وَهِي فَيَ مَنْ آلِ فَاطِمَةَ الجِوَاءُ فَالحِسَاءُ وهي في ديوانه (ص 56) بشرح أبي العباس احمد بي يحيى ثعلب، وزهير تقدمت ترجمته في (ج 2، ص 461).

\_ حسان في مدح عائشة رضي الله عنها: 1157

(الطويل)

وَتُصْبِحُ غَرْثَى مِنْ لُحُومِ الغَوَافِلِ وَتُصْبِحُ غَرْثَى مِنْ لُحُومِ الغَوَافِلِ مَن أبيات سيدنا حسان في ديوانه (ج 1، ص 292) و (510) برواية السيرة. وحسان رضي الله عنه هو حسان بن ثابت بن المنذر الأنصاري، ويكنى أبا الوليد وأبا الحسام، جاهلي إسلامي متقدم الإسلام، قال ابن قُتيْبة: عاش ستين سنة في الجاهلية وستين في الاسلام، وهو من المخضرمين عمي في آخر عمره. وقد تولى الإجابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين هجاه مشركو قريش فأفحمهم.

وقد أُشبع الكلام في ترجمته ابن عبد البر في الاستيعاب (ج1، ص 341)

ـ عدي بن زيد: 1196

(الخفيف)

لاَ أَرَى الْمَوْتَ يَسْبِقُ الْمَوْتَ شَيْءٌ نَغَّصَ الْمَوْتُ ذَا الْغِنَى وَالْفَقِيرَا

البيت لعدي بن زيد، انظر الفقرة 53 من شرح ابيات سيبويه لابي سعيد السيرافي وهذا البيت من قصيدة مطلعها:

طَالَ لَيْلِي أُرَاقِبُ التَّنُويـرَا أَرْقُبُ الصُّبْحَ بِالصَّبَاحِ بَصِيــرَا وهذه القصيدة قالها عدي بن زيد في سجنه الذي سجنه فيه النعمان.

وهده المصيده فالها عدي بن ريد في سجه الذي سجه فيه المعمال. ديوان عدي بن زيد (63)، وذكر هذا البيت سيبويه في كتابه في باب تكرار الظاهر دون ضميره في كلامهم (كما) مستشهدا به على ذلك كما جاء في كلام المازري.

شرح ابيات سيبويه لابي محمد السيرافي (ج 1، ص 125) (الفقرة 53).

الشاعر: 1218

(الرجز)

قَدْ لَفَهُ اللَّيْلُ بِعَصْلَبِيِ أَرْوَعَ خَرَّاجٍ مِنَ الــــــَدَّوِيِّ جَاء هذا الرجز في خطبة الحجاج بن يوسف، حين قدم الكوفة واليا عليها سنة (75 هـ) وقد ذكر الطبري هذه الخطبة في كتابه تاريخ الـرسل والملوك، والحجاج ذكرت ترجمته في فهرس الأعلام.

ـ ومنه قول الشاعر : 1261 (الرجز)

إِمْتَلَا ۚ الْحَوْضُ وَقَالَ قَطْنِي

جاء قول الراجز هذا في الخصائص لابن جني في باب القول على الفصل بين الكلام والقول (ج 1، ص 23) كما ذكره ابن الناظم اي ابن مالك ما نصه:

إِمْتَلَاً الحَوْضُ وَقَـالَ قَطْنِي مَهْلاً رُوَيْدًا قَدْ مَلاَّتَ بَطْنِي وقال العيني في شرح الشواهد: لم أقف على اسم قائله.

كتاب المقاصد النحوية في شرح شواهد الالفية (ج 1، ص 361).

وجاء هذا الرجز في الكامل للمبرد بألفاظ اخرى ونص ذلك:

سَلاَ رُوَيْدًا قَدْ مَلاَتَ بَطْنِي

قَدْ خَنَّقَ الحَوْضُ وَقَالَ قَطْنِي الكامل للمبرد (ج 2، ص 91).

- أبو النجم: 1289 (الكامل) وَأُحِبُّ بَعْضَ مَلاَحَةِ الــــــــــنَّدُلْفَاءِ وجاء هذا العجز لأبي النجم في اللسان وصدره: لِلَّهُمِ عِنْدِي بَهْجَةٌ وَمَزِيَّـةٌ وَمَزِيَّـةٌ وَمَزِيَّـةٌ وَأَحِبُّ بَعْضَ مَلاَحَةِ الــــنَّدُلْفَاءِ اللسان (ج 3، ص 1511)، وجاء مثل هذا في التاج (ج 6، ص 112). وأبو النجم ذكرت ترجمته في فهرس الأعلام.

ـ انشد الاصمعي: 1296 (الرجز) بِعَيْنِهَا مِنَ البُّكَاءِ ظَفَسَرَهْ حَلَّ ابْنُهَا فِي السِّجْنِ وَسُطَ الكَفَرَهْ جاء هذا الرجز في اللسان هكذا قال ابو الهيثم: مَا القَوْلُ فِي عُجَيِّزٍ كَالحُمَّرَهُ

البُكَاءِ ظَفَرَهُ حَلَّ ابْنُهَا فِي السِّجْنِ وَسْطَ الكَفَرَهْ

ونقل عن الفراء ان الظفَرة لحمة تنبت في الحدقة. اللسان (ج 4، ص 2750) وأبو الهيثم مالك بن التيهان الأنصاري الأوسي البدري، وكان أحد النقباء ليلة العقبة، وكان شاعرا له قصيد في رثائه صلى اللـه عليـه وسلم (\_ 20).

الاستيعاب (ج 4، ص 1773)، الأعلام (ج 6، ص 129).

جرير: 1322

استشهد بقول جرير هذاً ابن منظور وجاء بالبيت كله ونصه:

وجاء هذا ألبيت في الصحاح وكذلك في التاج.

اللسان: (ج 3، ص 1735) \_ الصحاح (ج 4، ص 1713) \_ التاج (ج 7، ص . (352

ولم أجد هذا البيت في ديوان جرير الـذي جمعـه الصـاوي ولعل هـذا البيت مِن قصيدته التي يمدح بها عمر بن عبد العزيز التي مطلعها: لَجَّتْ أَمَامَةُ فِي لَوْمِي وَمَا عَلِّمَتْ عَرْضَ السَّمَاوَةِ رَوْحَاتِي وَلاَ بُكَرِي جرير ذكرت ترجمته في أعلام الرجال.

ـ الشاعر: 1337

(الطويل)

سَفَعْتُ عَلَى القَرْنَيْنِ مِنْهُ بِمِيسَم وَكُنْتُ إِذَا نَفْسُ الجَبَانِ نَزَتْ لَهُ جاء هذا البيت في لسان العرب لكن كان الصدر هكذا:

وَكُنَتُ إِذَا نَفْسُ الْغَوِيِّ نَزَتْ بِهِ سَفَعْتُ عَلَى العِرْنِينِ مِنْهُ بِمِيسَم

والذي هنا: نفس الجبان:

وبمثل ما جاء في لسان العرب جاء في التاج وفي كليهما غير منسوب لسان العرب (ج 3، ص 2028) ـ التاج: (ج 5، ص 380).

## أعلام ألرّجال الالــف

آدم: 930/ 1254/1225/1206/1196/1088/1080/930

تقدم في (ج 1، ص 522)

ابن آدم أو بنو آدم: 1035/ 1085/ 1182/ 1208.

تقدم (ج 2 ص 447)

إبراهيم: 1080/1081/2081

عليه السلام. تقدم (ج 1، ص 522)

إبراهيم بن سعد: 1263

هو ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري أبو اسحاق المدني نزيل بغداد وقاضيها وأحد الأعلام عن أبيه والزهري وصالح بن كيسان وغيرهم (- 183) او (- 184)الجمع (ج 1 ص 16). الخلاصة (ص 17)

إبراهيم بن عبد الله: 1063

والمعروف انه ابراهيم بن سعيد الجوهري لا ابن عبد الله ، ابو إسحاق البغدادي الحافظ ومن شيوخه أبو اسامة (- 249) الجمع (ج 1 ص 21). التهذيب (ج 1، ص 123)

إبراهيم بن ميسرة: 1041

هو الطّائي ثم المكي الحافظ مات قريبا من سنة (132)، أخرج له الستة. الخلاصة (ص 22)

الأبهري: 972

تقدم (ج 1، ص 522)

أبي بن كعب: 1008/ 1029/ 1123/ 1124

تقدم (ج 1، ص 523)

الأثرم: 1181

هو حكيم الأثرم البصري ذكره ابن حبان في الثقات. الخلاصة (ص 91) أحمد: 934/ 1181 هو أحمد بن حنبل. تقدم في (ج 1، ص 523)

أحمد بن صالح: 871

تقدم في (ج 2، ص 448)

أحمد بن عبدة: 1041

تقدم في (ج 1، ص 523)

أحمد بن عبيد: 838/ 1122/ 1268

هو أحمد بن عبيد بن ناصح أبو جعفر النحوي الكوفي، كان من أيمة

اللغة، وله مصنفات، (ـ 278). البغية (ج 1، ص 333)

ابو احمد الجلودي: 811/ 821/ 878/ 885/ 1177 1263

تقدم في (ج 1، ص 162)

الأحنف: 1285

ابن قيس. تقدم (ج 2، ص 448)

الأخفش: 829/ 1129 / 1308

لعله سعيد بن مسعدة ابو الحسن وهو الأخفش الأوسط وهـو أحفظ من

أخذ عن سيبويه (\_ 215). البغية (ج 1، ص 590)

أبو أرطاة: 1146

حصين بن ربيعة.

ابن عامر البجلي الأحمسي أبو أرطاة وهو كما قال مسلم هو الذي جاء بشيرا من جرير بن عبد الله البجلي حين أحرق الخَلَصَة. أسد الغابة (ج 2، ص 24)

الأزهرى: 840/ 858/ 977/ 1008/ 1114/ 1167/ 1359/ 1359/ 1359/ 1167/ 1114/ 1008/ 1359/ 1359/ 1369/ 1114/ 1008/

او ابو منصور. تقدم (ج 1، ص 226)

أسامة: 972

تقدم في (ج 2، 449).

أبو أسامة: 1001/ 1063

تقدم (ج 2، ص 449)

أسباط: 903

هو اسباط بن محمد بن عبد الرحمن مولى السائب بن يزيد أبو محمد الكوفي وممن يروي عنهم الأعمش (ـ 200). الخلاصة (ص 26)

إسحاق بن إبراهيم، الحنظلي: 828/ 903/ 934/ 985/ 1001

تقدم في (ج 1، 524) في إسحاق بن راهويه.

إسحاق بن عمران: 1029

ويعرف بسمّ ساعة طبيب بغدادي الأصل دخل إفريقية في دولة زيادة الله بن الأغلب (\_ 251) عيون الأنباء لابن أبي أصيبعة (ج 2، ص 35). معجم المؤلفين (ج 2، ص 236).

إسحاق بن عمر بن السليط الهذلي: 1284

أبو يعقوب البصري من شيوخ مسلم (\_ 230) . الجمع (ج 1 ص 33) الخلاصة (ص 29)

إسحاق بن منصور: 949/ 985

تقدم (ج 1، ص 524)

أبو إسحاق: 872/ 888/ 886

تقدم في (ج 1 ص 523)

أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن سفيان: 1207

تقدم (ج 1، ص 522)

أبو أسماء: 1181

هو عمرو بن مرثد الرَّحَبِي الدمشقي عن ثوبان وشدّاد بن أوس وعنه أبو قلابة وغيره، وثقه العجلي أخرج له مسلم وأصحاب السنن. الجمع (ج

1 ص 374) الخلاصة ص 293)

إسماعيل: 889

تقدم (ج 2، ص 449)

إسماعيّل بن أبي أويس: 905

تقدم (ج 2، ص 449)

إسماعيل بن زكرياء: 1036

تقدم (ج 1، 524)

إسماعيل السدى: 1204

هو إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة السدي مولى قريش أبو محمد الكوفي (- 127) الجمع (ج 1، ص 28) الخلاصة (ص 35)

أبو إسماعيل الأسلمي: 1287

قال ابن حجر في تهذيب يروي عن ابي حازم عن أبي هريرة في الفتن وعنه ابن فضيل (تهذيب التهذيب ج 12، ص 10). لم يذكر الحافظ في التهذيب ولا الخزرجي في خلاصة الكمال على انه اخرج لـه مسلم بل اقتصرا على أنه من رواة ابن ماجه مع أنه ذكره مسلم في الفتن.

الأسود: 828

هو الاسود بن قيس العبدي وقيل البجلي أبو قيس يروي عن جماعة منهم جندب بن عبد الله، وثقه ابن معين والنَّسائي. تهذيب التهذيب (ج 1، ص 341) ، الخلاصة (ص 37)

أُسَيْد: 1248

هو أُسَيْد بن حُضَيْر بن سِماك له كنى منها ابو يحيى وابو عتيك صحابي مشهور شهد العقبة وبدرا، والجابية وبيت المقدس (- 20). التهذيب (ج 1، ص 347)، الخلاصة (ص 38)

الأشجعي: 1078

هو عبيد الله بن عُبيد الرحمن ويقال ابن عبد الرحمن الأشجعي أبو عبد الرحمن الكوفي وممن ورى عنه احمد بن حنبل وخلق (- 182). الجمع (ج 1 ص 302) الخلاصة (ص 252)

أبو الأشعث: 1181

جاء في تهذيب التهذيب أبو الأشعث شراحيل الجرمي عن النعمان بن بشير وعنه أبو قلابة الصواب في نسبته الصنعاني ولم يقل فيه الجرمي غير الترمذي (ج 12، ص 12)، وفي الخلاصة (443).

وجاء في صحيح مسلم عن أبي الأشعث الصنعاني وهو الصواب كما ذكره الحافظ بن حجر. الجمع (ج 1 ص 220)

الأشعري: 1008

تقدم في (ج 1، ص 524)

أشهب: 920

تقدم في (ج 1، ص 524)

الأصمعي: 830 /983 /964 /924 /877 /858 /838 /830 الأصمعي: 1163 /1122 /1117 /1102 /1051 /1042 /1039 /1018 /995 1343 /1323 /1296 /1290 /1180

تقدم في (ج 1، ص 226)

الأعرابي: 1030

هو الذي قال للنبي صلى الله عليه وسلم: يا رسول الله فما بال الإبل تكون في الرمل كانها الظّباء فيجيء البعير الأجرب فيدخل فيها فَيُجْرِبها كلها.

فأجابه النبيء صلى الله عليه وسلم بقوله (فمن أعدى الاول)

الأعرابي: 1048

هو الذي جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال له اني حلمت رأسي قُطع وانا اتبعه فقال: لا تخبر بتلعب الشيطان بك.

ابن الأعرابي: 1029 /1028 /987 /953 /838 /827 /812 /1075 /1029 /1018 /987 /953 /838 /827 /812 /1170 /1122

تقدم في (ج 2، ص 450)

الأعشى: 860/ 1027

تقدم في (ج 2، ص 450) الأعمش: 903/ 982/ 1162/ 1177

رم القدم في (ج 1 ص 525) تقدم في (ج 1 ص 525)

صاحب الافعال: 1140/1074/1091/1091/1113/1119/

/1348 /1345 /1344 /1311 /1310 /1201 /1197 /1157 /1149 1356

تقدم في (ج 2، ص 475) في ابن القوطية

ابن الأكوع: 850/ 852

هو عامر بن سنان وهو الأكوع بن عبد الله وكان عامر شاعرا وسافر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خيبر فقتل بها.

اسد الغابة (ج 3، ص 82)

الأموى: 1223

هو عبد الله بن سعيد بن أبان بن سعيد بن العاص ابو محمد الأموي روى عنه أبو عبيد وغيره البغية (ج 2، ص 43)

أُمية: 1193

تقدم في (ج 2، ص 450)

أمير المؤمنين: 812

هو لقب الخلفاء واول من لقب به ثاني الخلفاء عمر بن الخطاب. (الفاروق عمر بن الخطاب لمحمد رضا).

ابن الأنباري: 838/ 928/ 953/ 971/ 1023/ 1026/ 1089/ 1089/ 1089/ 1023/ 1023/ 1089/ 1089/ 1089/ 1089/ 1089/ 1089/ 1170/ 1189/ 1110/ 1110/ 1109/ 1

تقدم (ج 1، ص 227)

أَنْحَشُهُ: 1068

هو العبد الأسود وكان حسن الصوت بالحداء فحدى بأزواج النبيء صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فأسرعت الإبل فقال النبيء صلى الله عليه وسلم يا أنجشة رويدك رفقا بالقوارير.

أسد الغابة (ج 1، ص 121)

أنس: هـو أنس بن مـالك : 824/ 892/ 936/ 942/ 970/ 1007/ 1077/ 1078/ 1123/ 1177/ 1284

تقدم في (ج 1، ص 525)

أنس بن سيرين: 1007

هو اخو محمد مولى أنس وكنيته أبو عبد الله أو أبو حمزة البصري عن مولاه وابن عباس وابن عمر، (- 118) او (- 120) الجمع (ج 1 ص 36) الخلاصة: (ج 1، ص 40)

الأنصاري: 1085

هو رجل من الأنصار لطم وجه يهودي لما قال والذي اصطفى موسى عليه السلام على العالمين فشكاه اليهودي الى النبيء صلى الله عليه وسلم. مسلم: (ج 4، ص 1843)

الأوزاعي: 924

تقدم في (ج 1، ص 526)

أويس بن عامر: 1165

هو أويس بن عامر القرني مخضرم أرسل، شهد صَفِّين مع علي وقتل يومئذ. الخلاصة (ص 41)

أيوب: 889/ 945/ 1285

تقدم (ج 1، ص 526)

ابو ايوب: 1186 ابو ايوب: 1186

تقدم في : (ج 1، 526)

#### - الباء -

البخاري: 905/ 949/ 969/ 970/ 991/ 1001/ 1031/ 1051/ 1051/ 1051/ 1051/ 1051/ 1051/ 1051/ 1051/ 1051/

تقدم في (ج 1، ص 213)

البراء: 916/ 1219

ابن عازب. تقدم (ج 1، ص 526)

أبو بردة: 924/ 1063

تقدم في (ج 2، ص 452)

ابن بشار: 916

تقدم في (ج 1، ص 526)

بشير بن أبي اسماعيل: 1287

هكذا جاء ها هنا والصواب بشير أبو اسماعيل لأن بشير بن ابي اسماعيل غير معروف اصلا ثم ان حديثه ها هنا انما هو عن ابي اسماعيل بشير بن سليمان وابي اسماعيل يزيد بن كيسان، وحرّر

وقد أطال المازري ها هنا في التفرقة بين أبي اسماعيل بشير بن سلمان، وجاء هنا ابن سليمان، وابي اسماعيل يزيد بن كيسان

بشير بن سليمان: 1287

يكنى أبا اسماعيل الكوفي عن أبي حازم الأشجعي وثقه أحمد وابن معين. الخلاصة (ص 50)

تقدم في (ج 1، ص 208) وهو ابو علي الغساني صاحب تقييد المهمل بقراط: 1029

هو ابن اقليدس كان من بيت شريف من أشهر الأطباء الأقدمين عاش 95 سنة ولد قبل الميلاد بـ 46 سنة وهو أول من دون في الطب ترجم له ابن أبي اصيبعة وقد ترجمت بعض كتبه الى العربية دائرة معارف (14 ـ 20) (ج 1 ص 26)

بقى بن مخلد الأندلسي: 1219

هو أبو عبد الرحمن القرطبي الحافظ المحقق وله مسند شهير وكان إماما مجتهدا. (\_ 276) له تفسير قرآن أبدع فيه وله مصنف في فتاوي الصحابة والتابعين روى عنه جماعة الصلة (ج 1 ص 118)

بكر بن عمرو: 885

هو أبو بكر بن عمرو المعافري إمام جامع مصر ومن تلاميـذه يـزيـد بن أبي حبيب وهو أكبر منه مات بعـد (\_ 140) في خلافة المنصور. الجمع (ص 57) الخلاصة (ص 51)

أبو بكر: 812 /809 /802 /949 /897 /815 /812 /809 /802 . 1356 /1287 /1129 /1123

او الصديق او أبو بكر الصديق. تقدم في (ج 1 ص 526)

أبو بكر بن الأنباري: 897/ 1111/ 1303/ 1337

تقدم في (ج 1، ص 227)

أبو بكر الرازي: 1073

لعله أبو بكر بن مجاهد. وهو الذي قال له ثعلب يا أبا بكر اشتغل أصحاب القرآن بالقرآن ففازوا... واشتغلت أنا بزيد وعمرو... فراى له رؤيا مبشرة. البغية (ج 1، ص 397)

أبو بكر بن ابي شيبة: 1162/ 1329/ 1363

(ن ابن أبي شيبة) تقدم في (ج 1، ص 527)

أبو بكر بن الطيب: 1047/ 1100/ 1265/ 1265

او القاضي ابو بكر. تقدم في (ج 1، ص 527)

أبو بكر بن عبد الرحمن: 1164

الذي في مسلم ابن سليمان (ج 4، ص 1965)،

أما ابو بكر بن عبد الرحمن فهو أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام المخزومي احد الفقهاء السبعة قاله أبو الزناد اسمه محمد أو المغيرة (- 94) . وأما أبو بكر بن سليمان فهو أبو بكر بن سليمان بن أبي حثمة المدني عن جدته الشفاء وهو من علماء قريش. الجمع (ج 2 ص 593) الخلاصة (ص 444)

ابو بكرة: 1285

هو نُفَيْع بن الحارث بن كلدة الثقفي أبو بكرة اعتـزل الجمل وصَفِين (-

51). الجمع (ج 2 ص 533) الخلاصة (ص 404) بلال بن جرير: 1117 تقدم في (ج 2، ص 453)

#### التساء

أبو تراب: 1107

(ن علي بن أبي طالب). تقدم في (ج 1، ص 546)

الترمذيّ: 906/ 924/ 925/ 936/ 950/ 1181

تقدم في (ج 1، ص 214)

أبو التّيّاح: 1077

مو يزيد بن حُمَيْد الضَّبعي أبو التَّيَّاح البصري أحد الأيمة عن أنس وغيره (\_ 128). الجمع (ج 2 ص 619) الخلاصة (ص 431)

### الثساء

ثابت: 1284

هو ثابت البُنَاني، هو ثابت بن أسلم البُناني مولاهم أبو محمد البصري أحد الأعلام عن ابن عمر وعبد الله بن مغفّل وأنس وخلق من التابعين، كان من أعبد الناس (- 127) عن ست وثمانين سنة. الجمع (ج 1 ص 65) الخلاصة (ص 56)

ثعلب: 1073/ 1075/ 1109/ 1176/ 1205/ 1244/ 1339 أو أبو العباس أو أبو العباس ثعلب أو أحمد بن يحيى. تقدم في (ج2، ص 453)

أبو ثعلبة: 906

الخشني في اسمه واسم أبيه اختلاف صحابي شهد موقعة حنين مات

وهو ساجد (\_ 75). أسد الغابة (ج 5 ص 154) الجمع (ج 1 ص 79) الخلاصة (446)

الثقفي: 945

هو عبد الوهاب بن عبد المجيد بن الصلت الثقفي أبـو محمـد البصـري أحد الأيمة ومن شيوخه أيوب، أخرج له الستة (ـ 194) الجمع (ج 1 ص 326). الخلاصة (ص 248)

تُمامة بن أثال: 965

هو ثمامة بن أثال بن النعمان بن مسلمة وهو الذي عفا عنه النبيء صلى الله عليه وسلم حين أُسر فأسلم، قتله بنو قيس بن ثعلبة. أسد الغابة (ج 1، ص 246)

# - الجيم -

جابر: 917/ 924/ 965/ 1030/ 1078/ 1358/

رضي الله عنه وهو جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الأنصاري السَّلَمِي الصحابي المشهور. تقدم (ج 1 ص 528)

جالينوس: 1029

طبيب وكاتب يوناني وعمل جراحا وينسب له خمسمائة مؤلف أغلبها في الطب والفلسفة وله اكتشافات طبية (- 200 م) الموسوعة العربية الميسرة (ص 597)

جبريل: 828/ 951/ 1084

عليه السلام. تقدم في (ج 1 ص 529)

ابن جبير: 1268

هو نافع بن جبير بن مطعم المدني ابو محمـد (\_ 99) . الجمع (ج 2 ص 527) الخلاصة (ص 399)

جريج: 1161/ 1169

هو عابد من بني إسرائيل الذي تكلم الصبي ببراءته كما في حديث مسلم باب تقديم بر الوالدين على التطوع بالصلاة وغيرها من كتاب البر والصلة والآداب. مسلم (ج 4 ص 1976).

جرير: 903

. رود الأقرب أنه جرير بن عبد الحميد بن جرير الرازي، وقد تقدم في (ج 1 ص 529)

جرير: 1322

الشاعر، هو جرير بن عَطِيَّة بن حُذَيْفَة يكنى أبا حَرْزَةَ وعمر نيفا وثمانين سنة (\_ 110) . الشعر والشعراء (ج 1 ص 435) وفيات الأعيان (ج 1، 321) الاعلام (ج 2، ص 111)

جرير بن حازم: 970

هو جرير بن حازم بن عبد الله الأزدي ثم العتكي أبو النضر البصري ويروي عن جماعة منهم الأعمش وثابت البناني (- 175) تهذيب التهذيب (ج 2، ص 69)، الخلاصة (ص 61)

جرير بن زيد : 970

هو جرير بن زيد بن عبد الله الازدي أبو سلمة البصري قرنه البخاري بآخر وأخرج له مسلم والنسائي قال أبو حاتم لا بأس به. الجمع (ج 1، ص 75) الخلاصة (ص 61) وهو الذي غلط فيه ابو العلاء.

جرير بن عبد الله: 1146

البجلي أبو عمرو وقيل ابو عبد الله اليمان وروى عن النبيء صلى الله عليه وسلم وعن عمر ومعاوية أسلم في السنة التي توفي فيها النبيء صلى الله عليه وسلم (- 51) وقيل سنة (- 54). أسد الغابة (ج 1، ص 279) والتهذيب (ج 2 ص 75) الخلاصة (ص 61)

جرير بن يزيد: 970

هذا ما ذكره ابو العلاء في حديث أنس بن مالك انه راى رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطجعا في المسجد والصواب جرير بن زيد

وقد تقدم في ترجمة (جرير بن زيد).

جعفر: 944

هو جعفر بن عبد الله بن الحكم بن رافع الأنصاري الأوسي المدني، قال البخاري في التاريخ رأى أنسا رضي الله عنه وذكره ابن حبان في الثقات. التهذيب (ج 2، ص 99)، الخلاصة (ص 63)

جعفر بن حميد: 1219

شيخ مسلم لم يرو عنه إلا حديثا واحدا وهو حديث فرح الله بتوبة عبده وهو كوفي يعرف بزنبقة (- 240). الخلاصة (ص 62)، التهذيب (ج 2، ص 87) الجمع (ج 1 ص 71)

جعفر بن عون: 1363

هو ابن جعفر بن عمرو بن حريث أبو عـون الكـوفي (\_ 206 أو \_ 207) وهو ابن 97 سنة . الجمع (ج 1 ص 70) الخلاصة (ص 63)

أبو جعفر الأبهري: ليس هناك من هو أبو جعفر الأبهري إلا أحمد بن محمد الأبهري أبو جعفر المحدث. تذكرة الحفاظ (ج 3، ص 215) طبعة اولى

الْجُلُودي: 168 / 828 / 905 / 932 / 945 / 945 / 946 | 949 | 979 | 949 | 945 | 946 | 932 | 932 | 905 | 902 | 828 | 816 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 | 945 |

ابو احمد محمد بن عيسى. تقدم في (ج 1، ص 162)

جندب بن سفیان: 828

هو جندب بن عبد الله بن سفيان البجلي يكنى أبا عبد الله لـه صحبة ومن الراوين عنه الأسود بن قيس توفي من (-60) الى (-70). التهذيب (-70)، الخلاصة (-70)

جَهُجَاهُ الغفاري: 965

وهو ابن قيس بن سعد بن حرام بن غفار وهو من أهل المدينة شهد بيعة الرضوان وهو الكافر الذي استضافه النبيء صلى الله عليه وسلم وأسلم وهو ممن خرج على عثمان رضي الله عنه. أسد الغابة (ج 1 ص 309)

ابو جهل: 804/803/804

تقدم في (ج 2 ص 454)

أبو حاتم: 836

هو محمد بن إدريس بن المنذر الرازي المحدث الحافظ (ـ 277). هدية العارفين (ج 2، ص 35)

ابن ابي حاتم الرازي: 970

تقدم في (ج 2، ص 454)

الحارث بن حلزة: 924

هو الحارث بن حلزة اليشكري من بني يشكر (ويشكر بطون متعددة) (\_ 50 قبل الميلاد) وهو من شعراء الجاهلية وهو صاحب القصيدة المشهورة إحدى المعلقات. الشعر والشعراء (ج 1، ص 150)، الأعلام (ج 2، ص 155)

الحارث بن يزيد: 885

الحضرمي أبو عبد الكريم المصري وثقه أحمد وأبو حاتم (- 130). الجمع (ج 1 ص 96) الخلاصة (ص 69)

أبو حَازم: 821/ 949/ 1287/ 1300

هو سلمة بن دينار مولى الأسود بن سفيان أبو حازم الأعرج، أحد الاعلام أخرج له الستة، وروى عنه ابنه عبد العزيز ومالك (- 135)، قاله خليفة وقيل في غيرها. الجمع (ج 1، ص 191)، الخلاصة (ص 147) حاطب بن أبى بلتعة: 1161/ 1168

هو عمرو بن عمير بن سلمة أبو عبد الله وقيل أبو محمد وشهد بدرا والحديبية وهو صاحب الكتاب الى قريش لما اراد النبيء صلى الله عليه وسلم المسير الى فتح مكة وتوفي (- 30). (أسد الغابة ج 1 ص 360) حبان: 820

ـ بكسر الحاء ـ ابن أبي قيس بن علقمة وهو ابن العَرِقة الذي رمى سعـ د بن معاذ يوم الخندق رضي الله عنه. المعلم (ف 820)

حىيت: 1329

هو ابن ابي ثابت الكاهلي مولاهم أبو يحيى الكوفي وممن روى عنهم ابن عباس وابن عمر (- 119). التهذيب (ج 2، ص 178) الخلاصة (ص 70) ابن حبيب: 924/ 928/ 979/ 1011/ 1030/ 1032

تقدم في (ج 2، ص 454)

الحجاج: 874/ 1166

ابن يوسف هو الحجاج بن يوسف بن الحكم الثقفي ابو محمد من ولاة الدولة الاموية السفاك وهو مبيرثقيف الوفيات (ج 2 ص 29) وجاء في تهذيب التهذيب تميزا

حجاج بن الشاعر: 1263

تقدم في (ج 2، ص 455)

ابن الحذاء: 1262

تقدم في (ج 2، ص 455)

حرملة بن يحيى: 1298

هو ابن عبد الله بن حرملة التوجيبي أبو حفص المصري صاحب الشافعي عن ابن وهب وعنه مسلم والنسائي وابن ماجة (- 243)الجمع (ج 1 ص 112) الخلاصة (ص 74)

حسان: 1147/ 1157

هو حسان بن ثابت بن المنذر الأنصاري النَّجَّاري شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو عبد الرحمن او ابو الـوليـد (\_ 54) عن 120 سنة هو وابوه ثابت وجده المنذر وجد أبيه عاش كل واحد منهم 120 سنة.

التهذيب (ج 2 ص 247)، الخلاصة (ص 75).

الحسن البصري: 1026/ 1285/ 1319

تقدم في (ج 1، ص 530)

الحسن الحُلواني: 816/ 970

هو الحسن بن علي الحُلواني الريحاني المكي ابـو علي وقـد أخـذ عنـه

البخاري ومسلم وابو داود والترمذي وابن ماجة (\_ 242). التهذيب (ج 2 ص 302)، الخلاصة (ص 79)

على على: 1117 الحسن بن على: 1117

رضي الله عنهما تقدم في (ج 1 ص 531)

ابو الحسن الاشعري: 1100/ 1186/ 1191/ 1265

تقدم فی (ج 1، ص 524)

ابو الحسن بن القابسي: 925

تقدم في (ج 2، ص 455)

الحسين: 897

هو ابن علي رضي الله عنهما تقدم في (ج 1، ص 531)

الحسين بن الوليد: 905

هو مولى قريش أبو علي أو أبو عبد الله النيسابوري الفقيه. أخذ عن مالك وغيره (\_ 203) او (\_ 202). الخلاصة (ص 85)

حفص بن غياث: 1264

ابن طلق بن معاوية النخعي أبو عمر قاضي الكوفة. (- 194) أو (- 195)

او (\_ 196) الجمع (ج 1 ص 92) الخلاصة (ص 88) حفور د: مسرة: 1013

حفص بن ميسرة: 1013

العُقيلي ابو عمر الصنعاني صنعاء الشام ثم العسقلاني (- 181) وثقه أحمد وابن معين. الجمع (ج 1 ص 92) الخلاصة (ص 88)

الحكم: 917 يقول بتحريم لحوم الخيل ولعله الحكم بن عتيبة ـ مصغرا ـ أبـو محمـد

يرو. . ريا الفقهاء وهو صاحب سنة واتباع (\_ 115) الجمع (ج 1 ص 100) الخلاصة (ص 89).

حماد بن زید: 889/ 1181/ 1285

وجاء في نسخة ابن ماهان: حماد بن سلمة في الفقرة (1285) والمحفوظ حماد بن زيد. تقدم (ج 1، ص 531)

حمزة: 977 /935

هو ابن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي أبو يعلى وقيل أبو عمارة كني بابنيه يعلى وعمارة، وامه هالة بنت اهيب بن عبـد منـاف بن زهرة وهي ابنة عم آمنة أم النبيء صلى الله عليه وسلم وهو شقيق صفية بنت عبد المطلب أم الزبير وهو عم الرسول صلى الله عليه وسلم واخوه من الرضاعة ولما اسلم حمزة عرفت قريش أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عزّ ثم هاجر الى المدينة وشهد بدرا وأبلي فيها بـلاء حسنا مشهورا، وشهد أحدا فقتل بها يـوم السبت نصف شـوال (\_ 3) . اسد الغابة (ج 2، ص 46)

ابن حمزة: 1341

من علماء اللغة ولم اقف له على ترجمة

أبو حمزة: 930

يبدو أنه من علماء اللغة

حميد: 892 / 1329

تقدم (ج 1، ص 531)، الجمع (ج 1، ص 90)

الحميدي: 943

الجمع (ج 1، ص 265) وتقدم (ج 1، ص 531)

ابن حنبل: 882

تقدم في : (ج 1، ص 523)

الحنفي: 812

اراد المتمذهب بالمذهب الحنفي

أبو حنيفة: 793/ 798/ 809/ 908/ 908/ 908/ 909/ 928/

1100 /1043 /936

تقدم (ج 1، ص 532)

حيدرة: 864

من اسماء علي بن ابي طالب رضي الله عنه وكرم وجهـ ه وقـد سمى بــه اول ما وجد. تقدم في (ج 1، ص 546)، وترجمته من اوسع التراجم.

### - الخياء -

خالد بن جنبة: 1301

من علماء اللغة نقل عنه المازري بيان السارحة، والظاهر أنه أخو عبد الوهاب ابن جنبة شيخ أبي العبّاس المبرد، والمبرد توفي سنة (- 285)

خالد الحذاء: 1181

هو خالد بن مهران المجاشعي أو القرشي أو الخزاعي مولاهم أبو المُنازِل البصري الحذاء الحافظ (\_ 141). الخلاصة (103) وتقدم (ج 2، ص 457)

خالد بن عبد الله: 979

تقدم في (ج 1، ص 532)

خالد بن الوليد: 804/ 917

تقدم (ج 2، ص 457)

أبو خالد الأحمر: 892

هو سليمان بن حَيَّان الأسدي الكوفي. تقدم في (ج 1، ص 532)

ابن خالويه: 1345

تقدم في (ج 2، ص 457)

الخضر: 1209

الخَضَرُ والخِضْر ككَبِدْ وكِبْد قال الجوهري وهو افصح. وكنيته أبو العباس والأصح ان أسمه احمد وقيل بليا. واختلف في نبوته وهو ما ذهب اليه صاحب القاموس حيث قال وخضر النبيء عليه السلام وانكر نبوته جماعة من المحققين. وكذلك اختلف في حياته وأنكر حياته جماعة منهم البخاري وابن المبارك والحربي وابن الجوزي. ومال الى حياته جماعة منهم ابن عبد السلام وابن عرفة والأبي واورد الابي في اكمال الاكمال ادلة على ذلك. انظر القاموس وشرحه التاج (ج 11، ص

الخطّابي: 1031/ 1050/ 1122/ 1155/ 1281/ 1281/ 1291/ 1292 حَمَدَ بن محمد بن ابراهيم بن الخطاب البستي من مؤلفاته (غريب الحديث) والكتاب المشهور معالم السنن: في شرح سنن ابن داود، واصلاح غَلَطِ المحدثين، وغير ذلك. كان فقيها أديبا محدثا له شعر رائق، توفي سنة (ـ388) بمدينة بست. الوفيات (ج2 ص214) ط بيروت. خلف بن خليفة 949

ابن صاعد الأشجعي مولاهم أبو أحمد الكوفي ثم الواسطي ثم البغدادي (\_ 181) وهو ابن مائة سنة وسنة. ويقال إنه راى عمر بن حزيب صاحب النبيء صلى الله وسلم. الجمع (ج 1 ص 125)، الخلاصة (ص 105)

خُليد بن جعفر: 794

ابن طريف الحنفي أبو سليمان البصري وثقه ابن معين. انفرد عنه بالرواية مسلم دون البخاري. الجمع (ج 1 ص 129) الخلاصة (106) الخليل: 829/ 972

تقدم في (ج 2 ص 457)

### الدال

الدارقطني: 871/ 886/ 1001/ 1162/ 1263

تقدم في (ج 2، ص 458)

أبو داود: 798/ 812/ 849/ 871/ 906/ 915/ 917/ 924/ 925/ 936/ 937/ 950/ 1046/ 1162/ 1177/ 1285. تقدم في (ج 2، ص 458) أبو داود الحُرَيْبى: 1162

هكذا جاء في (أ) عن أبي داود الحريبي ويمكن ان يكون الحديبي. وجاء في النووي عن أبي داود والخرشي بعطف الخرشي. والظاهر أن الصواب عن ابي داود والخريبي، والخريبي هذا من رواة الأعمش كما جاء في تهذيب التهذيب (ج 4، ص 222) أن الرواة عن الاعمش منهم

الخريبي: والخريبي عبد الله بن داود بن عامر الهَمْداني الشعبي أبو عبد الله الكوفي والخريبي بالتصغير. (\_ 213). من تهذيب التهذيب (ج 4، ص 222) الجمع (ج 1، ص 265) الخلاصة (ص 196) ويدل على انه الخريبي ان رواته نصر بن علي كما جاء في المعلم وليس هناك الحريبي ولا الحديبي.

الدجَّال: 1307/ 1307

تقدم في ؟ج 1، ص 533)

دحية: 836/ 1084

تقدم في (ج 2، ص 458)

أبو الدرداء: 1027

تقدم في (ج 1، ص 533)

دُريد بن الصمة: 798

من جشم بن معاوية بن بكر بن هوزان يُكَنَّى أبا قرَّة وهو من غزية وهـو

القائل:

[الطويل]

وهل أنا الا من غُزَيّة إن غوت غَوَيْت وإن ترشد غزية أَرْشُدِ وهو من المعمرين، قتل في غزوة حنين. الشعر والشعراء (ج 2، ص 725)، الاعلام (ج 3، ص 16)

ديسْقُوريدُوس: 1029

مَن قدماء الأطباء اليونانيين.

# ـ السدّال ـ

أبو ذر: 886

تقدم في (ج 1، ص 533)

**ذُو** نُواس: 1122

(ملك اليمن)، وذو نُواس بالضم زُرعة بن حسان تُبَّع الحِمْيري من أذواء اليمن وملوكها سمي بـذلك لـذؤابـة كانت تنـوس على ظهـره او على عاتقيه. القاموس مع تاج العروس (ج 16، ص 584) ط. الكويت.

## - الراء -

الراجز: 1292

من يقول الرجز، وهو احد بحور الشِّعْر

الرازي: 872/ 904/ 944/ 945/ 949/ 1013/ 1036/ 1263

من رواة مسلم، تقدم في (ج 1 ص 168)

الراوى: 849 -

للحديث هو سيدنا أنس بن مالك رضي الله عنه. تقدم (ج 1، ص 525)

ابو الربيع: 1077

هو ابو آلربيع الزهراني، تقدم في (ج 1، ص 534)

ربيعة: 934

هو ربيعة الرِّأي، تقدم في : (ج 1، ص 534)

رجل من الأنصار: 1287

هو الذي ذهب إلى بيته النبيء صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما.

الرجل المرتد: 1123

المنتقد على الاسلام، ويبدو أنه انتحل الارتداد، وهو مسيحي أحب أن ينقد الإسلام مظهرا أنه كان مسلما فاستهوته المسيحية وقد الف في الرد عليه المازري كتابه (قطع لسان النابح في المترجم بالواضح. وقد أفاض المازري في الرد عليه بما يشفى الغليل.

رجل يهودي: 1022

وهو لبيد بن الأعصم من يهود بني زريق سحر النبيء صلى الله عليه وسلم في مشط ومشاطة وجب طلعة ذكر، والجب هو وعاء طلع النخل، وهو الغشاء الذي يكون عليه، مسلم (ج 4، ص 1719)

بو رزين: 983

هو مسعود بن مالك الأسدي الكوفي عن علي وابن مسعود رضي الله عنهما وهو مولى أبي وائل وثقه أبو زرعة. أخرج له مسلم وبقية أصحاب الصحاح، والبخاري في الأدب المفرد.

الجمع (ج 2، ص 509). الخلاصة (ص 374)

الرسل: 1080/ 1196

جمع رسول والرسول انسان بعثه الله تعالى ومعه شريعة سواء أمر بتبليغها أولا، وهذا إذا قلنا إنه مرادف للنبيء وقد يختص بالتبليغ الى الخلق أو بصاحب كتاب أو بصاحب شريعة، والمشهور أن الرسول إنسان بعثه الله بتبليغ الأحكام ومعه كتاب وشريعة قال السيد قدس سره الرسول أفضل بالوحي الخاص فوق وحي النبوة. دستور العلماء (ج 3، الرسول) ط. الهند، مطبعة دائرة المعارف النظامية بحيد آباد الدَّكن.

## 

زائدة: 1162

ابن قدامة الثقفي أبو الصلت الكوفي أحد الأعلام، وثقه أبو حاتم وغيره مات غازيا بأرض الروم سنة (\_ 162) هذا ما في الخلاصة، وفي التهذيب سنة (\_ 160) او (\_ 161). الجمع (ج 1، ص 155)

الزبير: 812/ 882\1079/ 1114

هو الزبير بن العوام القرشي. تقدم في (ج 2، ص 460)

ابن الزبير: 966

هو عبد الله بن الزبير. تقدم في (ج 2، ص 461)

ابو الزبير: 1030

هو محمد بن مسلم. تقدم في (ج 1، ص 534)

الزجاج: 1144

إبراهيم بن السري بن سهل أبو إسحاق الـزجـاج، كـان من أهل الفضل والدين علاوة على علمه الجم وهو صاحب كتاب معاني القرآن وغيره، (ــ 311). البغية (ج 1، ص 413)

الزَّجَاجي: 1129

أبو القاسم عبد الرحمن بن إسحاق الـزجـاجي البغـدادي لـزم الـزجـاج فنسب اليه وهو صاحب الجمل الكتاب المشهـور في النحـو، (\_ 339). البغية (ج 2، ص 77)

زكرياء: 1145

ابن عدي بن الصلت التيمي مولاهم ابو يحيى الكوفي الحافظ وهو من رجال الصحيحين (- 211) او (- 212). الجمع (ج 1، ص 151)، الخلاصة (ص 122)

الزَّهْري: 1164 /1029 /871 /811 /1164 /1098 /1298

تقدم َ في (ج 1، ص 534)

زُهَيْرْ: 860/ 1141

الشاعر . تقدم في (ج 2، ص 461)

زهير بن حرب: 816/ 818/ 886/ 889/ 1041

تقدم في (ج 1، ص 534)

زهير بن معاوية: 872

هو ابو حنيفة زهير بن معاوية بن حديج ومعاوية هذا غير معاوية بن خديج أو حُديج الذي غزا افريقية، كان زهير بن معاوية هذا أحد الحفاظ والأعلام (100 ـ 173). الجمع (ج 1، ص 152) الخلاصة (ص

زيد بن أسلم: 1013/ 1207

الخلاصة (ص 126)

زيد بن ابن أنيسة: 1162

تقدم في (ج 2، ص 461)

زيد بن ثابت: 1327/ 1327

تقدم في (ج 1، ص 535)

أبو زيد: 1123

احد عمومة أنس، وهو اوس وقيل معاذ وهو أحد الذين جمعوا القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم. أسد الغابة ج 5، ص 203)

أبو زيد: 899/ 1030/ 1163

## - السين -

سالم بن أبي سالم الجَيْشاني: 886

المصري واسم أبي سالم سفيان روى عن أبيه وعبد الله بن عمر وغيرهما وعنه ابنه عبد الله، ذكره ابن حبان في الثقات. الجمع (ج 1، ص 189)، التهذيب (ج 3، ص 435) ، الخلاصة (131)

سالم بن عبد الله: 1298/ 1298

تقدم في (ج 1، 535)

ابو سالم الجَيْشاني: 886

هو سفيان بن هانيء أبو سالم المصري مخضرم سمع زيد بن خالد الجهني وأبا ذرّ، وعنه بكر بن سوادة وابنه سالم المتقدم. الجمع (ج 1، ص 166) ، الخلاصة (ص 146)

السَّجزي: 821/ 872/ 904/ 943/ 949/ 1013/ 1263

تقدم في (ج 1، ص 174) في رواة مسلم

سحنون: 920/ 1168

تقدم في (ج 1، ص 535)

سعد: 1248

هو ابن عبادة رضي الله عنه. تقدم في (ج 1، ص 535)

سعد: 1263 /1111 /1107 /812

هو سعد بن ابي وقاص. تقدم في (ج 1، ص 536)

سعد بن ابراهيم: 1111/ 1263

ابن عبد الرحمن بن عوف الزهري عن أنس وعبد الله بن جعفر وغيرهما، (- 125). الجمع (ج 1 ص 160) الخلاصة (133)

سعد بن معاذ: 820/ 822/ 1123

ابن النعمان الأنصاري الأوسي ثم الأشهلي أبو عمرو أسلم على يد مصعب بن عمير، وقد اسلم على يديه بنو عبد الاشهل، صاحب المواقف المشهودة في الاسلام أصيب بسهم يوم الخندق ومات بسببه وقد اهتز لموته عرش الرحمن. وكانت وفاته بعد يوم قريظة سنة خمس من الهجرة، أخرج له البخاري حديثا الجمع (ج 1، ص 161)، اسد الغابة (ج 2، ص 296)، الخلاصة (ص 125)

سعيد: 932/ 991

هو ابن أبي عروبة تقدم في (ج 2، ص 463)

سعيد بن أبي أيوب: 886

تقدم في (ج 2، ص 463)

سعيد بن أبي مريم: 1207

هو سعيد بن الحكم المعروف بابن أبي مريم، أبو محمد المصري روى عن مالك والليث وأبي غسَّان محمد بن مطرف وروى عنه البخاري، قال ابو داود: هو حجة ووثقه أبو حاتم وكان فقيها (\_ 224) عن ثمانين

سنة. تهذيب التهذيب (ج 4، ص 17) ، الجمع (ج 1، ص 165)، الخلاصة (137)

سعيد بن المسيب: 1026

تقدم في (ج 2، ص 480)

ابو سعيد الخدرى: 794/ 932/ 1162/ 1207

تقدم في (ج 1، ص 536)

السفاح: 812

أول خلفاء بني العباس وهو أبو العباس عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس ابن عبد المطلب، قتل مروان إبراهيم أخا السفاح فعهد إلى اخيه عبد الله وهو السفاح وبويع بالخلافة بالكوفة سنة (132)، ومات بالجدري سنة (ـ 136) وكان قد عهد إلى أخيه أبي جعفر المنصور وكان سريعا إلى سفك الدماء. تاريخ الخلفاء للسيوطي (ص 256)

سفيان بن عيينة: 811/ 818/ 818/ 1111/ 1262/ 1264/ 1329/

تقدم في (ج 1، ص 548)

ابو سفيان: 837/ 1212

تقدم في (ج 2، ص 463)

ابن السكيت: 836/ 916/ 916/ 1052/ 1062/ 1067/ 1133/ 1133/ 1129 1353/ 1322/ 1314/ 1303/ 1279/ 1237

تقدم في: (ج 2، ص 463)

ابن سلام: 1342/ 1342

يحيى بن سلام بن ابي ثعلبة التيمي البصري ثم الإفريقي، صاحب التفسير الشهير، قال ابن الجزري في غابة النهاية في طبقات القراء (نزل المغرب وسكن إفريقية دهرا وسمع الناس بها كتابه في تفسير القرآن، وليس لأحد من المتقدمين مثله وكتابه الجامع، وكان ثقة ثبتا ذا علم بالكتاب والسنة ومعرفة اللغة والعربية صاحب سنة.

توفي في صغر سنه (- 200) قال أبو العرب وكان من الحفاظ طبقات أبي

العرب (طابي الشنب) (ج 1 ص 37). غاية النهاية (ج 2 ص 373). الاعلام (ج 3 ص 182)

سلمان: 869

هو سلمان الفارسي، تقدم (ج 1 ص 537).

سلَّمة بن الأكوع: 878/ 871

تقدم في (ج 2 ـ ص 463).

أبو سلمة: 1030/ 1045/ 1263

هو ابن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني ليس له اسم روى عن ابيه واسامة بن زيد وأبي أيوب. وقال الحاكم إنه احد الفقهاء السبعة (\_ 94 أو 104) ، (الخلاصة ص 451) وتقدم في (ج 1، ص 537)

سليمان: 1032

هو سليمان بن داود، تقدم (ج 1 ص 537)

سليمان الأحول: 943

هو سليمان بن مسلم المكي الأحول أخرج له الستة وقبال أحمد وابن معين وابو حاتم وأبو داود والنسائي: ثقة . وذكره ابن حِبَّان في الثقات. \_ الجمع (ج 1 ص 180) \_ التهذيب (ج 4 ص 218)، \_ الخلاصة (ص 154)

سليمان بن المغيرة: 1284

هو أبو سعيد سليمان بن المغيرة القيسي مولاهم البصري، قال أحمد :. ثَبْتٌ، ثَبْتٌ أخرج له الستة (- 165 هـ ) - الجمع (ج 1، ص 183) - الخلاصة (ص 154)

سماك: 1075

تقدم في (ج 2، ص 464)

ابن سمية: 1290

هو عمار بن ياسر بن عامر المذحجي ثم العنسي أبو اليقظان. من السابقين الأولين إلى الاسلام وهو حليف بني مخزوم، وامه سمية،

وهي اول من استشهد في سبيل الله عز وجل. قتل في موقعة صِفِّين مع على رضى الله عنه سنة (37) وعمره اربع وتسعون سنة وشهد بدرا وأحدا والخندق وبيعة الرضوان اخرج له الستة

اسد الغابة (ج 1 ص 43) الجمع (ج 1 ص 399) الخلاصة (ص 279)

سَهل بن حُنيف: 1021 ابن واهب أبو ثابت ويقال أبو الوليد المدني ، روى عن النبي صلى الله

عليه وسلم وزيد بن ثابت. شهد بدرا والمشاهد كلها وثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وآله يوم أحد وكان بايعه على الموت ثم صحب عليا وشهد معه صفين ومات (\_ 38 هـ). \_ الجمع: (ج 1 ص 186)

ـ الخلاصة (ص 157) سهل بن سعد: 821

تقدم في (ج 2 ص 464).

سهل بن ابي صالح: 1036

تقدم في (ج 1 ص 538)

والد شهيل: 1036

هو أبو صالح ذكوان السمان الزيات شهد الدارزمن عثمان رضي الله عنه. روى عن أبي هريرة وأبي الدرداء وأبي سعيد الخدري وغيرهم من الصحابة روى عنه اولاده، ومنهم سهيل وصفه الكثير بالثقة (\_ 101)، وكان من أثبت الناس في ابي هريرة \_ التهذيب (ج 3 ص 219) الجمع (ج

1 ص 132) الخلاصة (ص 112)

سوید بن سعید: 1013

هو أبو محمد سويد بن سعيد الهروي الأنباري روى عنه الإمام مسلم وابن ماجه وقال أبو حاتم صَدُوق مدلس وهو من أفراد مسلم (- 240) -الجمع (ج 1 ص 200) ـ الخلاصة (ص 159).

ابن سيرين: 1007 / 1205 / 1342

تقدم في (ج 1، ص 538

سيف: 1263

ابن أبي سليمان أو سيف بن سليمان. أو سيف أبو سليمان. المكي روى عنه جماعة منهم ابن المبارك قال احمد: إنه ثقة وذكره ابن حِبَّانَ في الثقات. \_ (151 هـ ) \_ الجمع (ج 1 ص 207) \_ التهذيب (ج 4، ص 294) \_ الخلاصة (ص 161).

سيف بن ذي يزن: 829

ابن ذي اصبح الحميري من ملوك العرب اليمنيين استعان بالفرس على الحبشة وملك نحو خمس وعشرين سنة (- 50 قبل الهجرة). الكامل لابن الاثير (ج 1، ص 263)، الاعلام (ج 3، ص 218)

ابن سينا: 1029

ابو علي الحسين بن عبد الله بن سينا مشرف الملك الفيلسوف الرئيس صاحب التصانيف التي منها القانون والشفا (ـ 428). الوفيات (ج 2، ص 157)، الاعلام (ج 2، ص 261)

# - الشين -

ابو شاة: 1327

تقدم في (ج 2، ص 465)

الشاعر: 445/ 847/ 845/ 976/ 976/ 1006/ 1026/ 1031/ 1056/ 1337/ 1261/ 1218/ 1122/ 1074

الشافعي: 793/ 909/ 807/ 808/ 808/ 906/ 908/ 909/ 909/ 924/ 924/ 1168 /1100 /1022/ 937/ 936/ 934/ 928

تقدم في (ج 1، ص 538)

الشاكي: 1030

هو الذي شكى الى النبيء صلى الله عليه وسلم ذهاب أهله وماله من سكنى داره

الشريد بن سويد الثقفي: 1041

هوأبو عمرو شهد بيعة الرضوان له أحاديث انفرد له مسلم بحديثين وقيل ان اسمه مالك وسماه النبيء صلى الله عليه وسلم الشريد، روى عنه ابنه عمرو. الجمع (ج 1، ص 220)، اسد الغابة (ج 2، ص 396) ، الخلاصة (ص 169)

ابن شعبان: 1040/ 1079

تقدم في (ج 1، ص 538)

شعبة: 794/ 892/ 1167/ 1162

هو شعبة بن الحجام العتكى المحدث

تقدم في (ج 1، ص 538)

الشعراء: 1029

جمع شاعر، وهو من نظم الشعر

شعيب: 1164

هو ابن أبي حمزة. تقدم في (ج 2، ص 466)

أبو شعيب: 954

الأنصاري روى عنه أبو مسعود الأنصاري قال كان رجل من الانصار يقال له ابو شعيب وكان له غلال لحام اي يبيع اللحم فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرف في وجهه الجوع فقال لغلامه ويحك اصنع لنا طعاما لخمسة نفر فاني اريد ان ادعو النبيء صلى الله عليه وسلم خامس خمسة قال: فصنع له ثم أتى النبيء صلى الله عليه وسلم فدعاه الحديث الذى ذكره المازرى.

صحيح مسلم (ج 3، ص 1608)، أسد الغابة (ج 5، ص 226)

شمر: 840/ 937/ 938/ 1076/ 1073/ 1071/ 1025/ 1086/ 1076/ 1127/ 1303 | 1190 | 1180 | 1173 | 1151

شَمِر بن حَمْدَوَيْه الهروي اللغوي في القاموس مع التاج بانه شَمر بفتح الشين وكسر الميم كَكَتِف وقال الصاغاني والعامة تقول شَمْر. وقد تقدم في (ج 2، ص 466)

ابن شهاب: 816/ 849/ 871/ 1298

تقدم في (ج 2، ص 466)

شيبان بن عبد الرحمن: 1284

النحوي أبو معاوية، جاء هذا في نسخة ابن الحذّاء وهو خطأ لانه ليس ممن يروي عنه مسلم اذ لم يكن من شيوخه وقد توفي سنة (\_ 164) ترجمته في الخلاصة (ص 168) والصواب شيبان بن فروخ.

شِيبان بن قَروخ: 1077/ 1162/ 1184

الأبلي من شيوخ مسلم، هو أبو محمد بن فروخ الحَبَطِي مولاهم الأبُلّي بضم الهمزة والموحدة وتشديد اللام وعنه مسلم وابو داود قال احمد: ثقة (- 235) او (- 236) وفي الجمع (- 238) او (- 237). الجمع (- 168)، الخلاصة (ص 168)

ابن ابي شيبة او ابو بكر: 818/ 821/ 828/ 872/ 892/ 903/ 903/ 1162 /1111/ 1007/ 1001/ 991/ 949/ 943

تقدم في (ج 1، ص 527)، وفي (ج 2، ص 466)

الشيطان أو إبليس أو الشياطين: 1260/ 1273/ 1286

ابليس هو أعجمي ولذا لم يصرف او هو مشتق من ابلس اي يئس من رحمة الله قال في القاموس والتاج من ابلس ابليس لعنه الله لانه يئس من رحمة الله تعالى وندم وكان اسمه عزازيل، والصحيح أنه أعجمي وان وافق معنى ابليس لفظا ومعنى. التاج (ج 4، ص 111)، والشيطان معروف فيقال من شطن اذا بعد فيمن جعل النون اصلا وقولهم الشياطين دليل على ذلك وقيل من شاط يشيط اذا احترق غضبا قال الازهري والأول أكثر، وقال أبو عبيد الشيطان كل متمرد من إنس أو جن أو دابة والمراد هنا اللعين. التاج (ج 9، ص 253)

#### \_ الصاد \_

صالح: 816

هو صالح بن كيسان وقد تقدم في (ج 1، ص 539)

ابو صالح: 983/ 1162/ 1177

هو ذكوان السمان الزيات، تقدم في (ج 2، ص 466)

ابن صياد: 1298/ 1293/ 1298

قال البيهقي في كتابه البعث والنشور «اختلف الناس في أمر ابن صياد اختلافا كثيرا هل هو الدجال؟، وقال ومن ذهب إلى أنه غيره احتج بحديث تميم الداري في قصة الجساسة الذي رواه مسلم»، ثم قال البيهقي يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم كان كالمتوقف في أمره ثم جاءه البيان أنه غيره، وقد أفاض في شأنه الإمام النووي (ج 18 ص 47) وذكر مسلم روايات متعددة منها ادعاؤه الاسلام وتبريه من أنه البدجال حتى أنه حج

وقال الخطابي واختلف السلف بعد كبره فروى عنه انه تاب، وكان ابن عمر وجابر يحلفان ان ابن الصَيَّاد هو الدجال لا يشكان فيه.

### . الطاك .

ابو الطاهر: 871

تقدم في (ج 1، ص 540) الطبري: 1047

.ري تقدم في (ج 2، ص 467)

الطحاوى: 1049

تقدم في (ج 2، ص 467)

قال الطُّرْمَاحُ: 1101

فلما عوى ليث السماك سبعته كما أنا أحيانا لَهُنَّ سُبُوعُ. هو الطرماح بن حكيم من طيء ويكنى أبا نَفْرٍ، نحو (\_ 125 هـ) وهو شاعر اسلامي فحل وترجمته في الشعر والشعراء (ج 2 ص 566) الاعلام (ج 3 ص 225)

ابو الطفيل: 1008

هي احدى كنيتي ابي بن كعب رضي الله عنه فانه يكنى ابا المنذر، وابــا الطفيل وتقدمت ترجمته ابي بن كعب (ج 1 ص 523)

طلحة: 981/ 1029

تقدم في (ج 2، ص 467)

ابو طلحة: 916/ 916/ 936/ 954/ 970/ 970/ 1064

هوزيد بن سهل بن الأسود النجاري الانصاري المدني شهد العقبة وبدرا والمشاهد كلها، وهو أحد الفقهاء. روى عن النبيء صلى الله عليه وسلم عنه وابنه عبد الله وربيبه أنس بن مالك واخرج عنه الستة. واختلف في وفاته ما بين (\_ 34) و (51) وصحح ابن حجر ان الصواب في وفاته انه مات سنة (\_ 51) . اسد الغابة (ج 5 ص 334) الجمع (ج 1 ص 124) التهذيب (ج 3 ص 414) الخلاصة (ص 128)

ابن الطيب: 1030

تقدم في (ج 1، ص 527) ن القاضي ابو بكر الباقلاني ابن الطيب

## - العين -

عاصم: 1162

لعله عاصم بن بهدلة مولاهم ابو بكر الكوفي احد القراء السبعة يروي عن جماعة منهم ابو صالح السمان ثم تبين قطعا انه عاصم بن بهدلة هذا (\_129). الجمع (ج 1، ص 384)، الخلاصة (182)

ابن عاصم: 1138

صاحب كتاب الانواء، تعدد التاليف في الانواء في كتب متعددة ولكن لس فيها كتاب الانواء لابن عاصم.

ابن عائشة: 1029

هو عبيد الله بن محمد بن حفص المعروف بابن عائشة ويقال له العيشي نسبة الى عائشة بنت طلحة، وهذا على لغة من يقول من العرب في عائشة عيشة، كان عالما بالعربية وايام الناس (- 228) تهذيب التهذيب (ج

7، ص 45)، الخلاصة (ص 253)

العباس: 812/ 1100

هو ابن عبد المطلب

تقدم في (ج 1، ص 540)

ابن عباس: 837 /844 /837 /972 /915 /972 /981 /1193 /1193 /1194 /972 /915 /972 /915 /972 /915 /972 /972 /972 /973

تقدم في (ج 1، ص 540)

ابو العباس: (ن . ثعلبا)

ابو العباس الرازي: 794/ 818/ 821/ 943

تقدم في (ج 1، ص 168)

ابو العباس الشاعر: 818

هو ابو العباس السائب بن فروخ المكي الشاعر الاعمى، عن عبد الله ابن عمرو وابن عمر خرّج له الستة. الجمع (ج 1، ص 202)، الخلاصة (ص 132)

عُبدُ الأعلَى: 932/ 991

. تقدم في (ج 1، ص 540)

عبد بن حميد: 1363 /985

تقدم في (ج 1، ص 541)

عبد الحميد بن سهيل: 1363

هذا ما جاء في نسخة ابن ماهان غلطا والصواب عبد المجيد.

عبد الرحمن: 871

هو عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك الأنصاري أبو الخطاب المدني روى عنه الزهري مات في خلافة هشام بن عبد الملك. الجمع (ج 1، ص 285)، تهذيب التهذيب (ج 6، ص 214)، الخلاصة (ص 230)

عبد الرحمن بن أبي بكر: 897

تقدم في (ج 2، ص 468)

عبد الرحمن بن خالد: 1164

ابن مسافر بن ميسرة وهو أبو خالد أبو الوليد الفهمي المصري روى عن الزهري وهو أمير مصر لهشام بن عبد الملك وكانت ولايته سنة 118، (- 127). الجمع (ج 1، ص 291) التهذيب (ج 6، ص 165) الخلاصة (ص 226)

عبد الرحمن بن عوف: 812

تقدم في (ج 2، ص 469) عبد الرحم و در المرادات 1305

عبد الرحمن بن المبارك: 1285

هو أبو بكر عبد الرحمن بن المبارك العيشي الطفاوي البصري أخذ عنه البخاري وأبو داود والنسائي وهو من افراد البخاري لم يرو عنه مسلم (- 228)، هذا هو الصواب وجاء في تهذيب التهذيب سنة (- 90) وهو تحريف. تهذيب التهذيب (ج 6، ص 264)، الخلاصة (ص 234)

عبد الرحمن بن مهدي: 794/ 1078

تقدم في (ج 1 ، ص 541) انه عبد الرحم: النسائر : 871

ابو عبد الرحمن النسائي: 871 تقدم في (ج 1، ص 220)

عبد الرَّزاقُ: 985

تقدم في (ج 1، ص 218) ما المناسبة المانية 21،

عبد العزيز بن أبي حازم: 821

تقدم في (ج 2، ص 469)

عبد العزيز بن صهيب: 942

البُناني البصري سمع انس بن مالك عند البخاري ومسلم، اخرج له الستة (\_ 130) الجمع (ج 1، ص 309)، الخلاصة (ص 240)

عبد العزيز بن محمد: 1013

تقدم في (ج 1، ص 541)

عبد الغني: 872/ 885/ 893/ 942/ 1001/ 1036

تقدم في (ج 2 ـ ص 469)

عبد الكريم: 1145

هكذا جاء في مسلم عبد الكريم فقط. وهو عبد الكريم بن مالك ابو سعيد الأموي مولاهم جاء في الجمع سمع طاوسا ومحمد بن المنكدر عند مسلم. وروى عنه عبيد الله بن عمرو الرقي عند مسلم. وهو ما جاء في هذا الحديث في فضائل عبد الله بن عمرو بن حرام فإنه روى هذا الحديث عن محمد بن المنكدر ورواه عنه عبيد الله بن عمرو وتوفي عبد الكريم بن مالك سنة (- 127). واخرج له الستة الجمع (ج 1 ص 324) والتهذيب (ج 6 ص 373).

عبد الله: 979/ 979.

هو ابو عمر عبد الله بن كيسان القرشي التيمي المدني مولى أسماء بنت أبي بكر، روى عنها وعن ابن عمر وروى عنه صهره عطاء بن ابي رباح، قال الحاكم هو من اجلة التابعين اخرج له الستة، الجمع (ج 1 ص 258) التهذيب (ج 5 ص 371) الخلاصة (ص 211).

عبد الله الجعفي: 905

هو عبد الله بن محمد بن عبد الله الجعفي ابو جعفر البخاري الحافظ المسندي \_ بفتح النون اخرج له البخاري والترمذي (\_ 229) الجمع (ج 1 ص 266) الخلاصة (ص 212).

عبد الله بن أبي طلحة: 1007

أبو يحيى عبد الله بن أبي طلحة زيد بن سهل بن الأسود بن حرام أنصاري من الخزرج ثم من بني مالك بن النجار وهو أخو انس بن مالك لأمه امهما ام سليم بنت ملحان وهو الذي حنكه رسول الله صلى الله عليه وسلم وسماه عبد الله، قال أنس: فما كان في الأنصار منا شيء افضل منه ولد له عشرة من الذكور كلهم قرأوا القرآن وروى أكثرهم العلم وشهد عبد الله بن ابي طلحة مع علي رضي الله عنهما صفين. واخرج له مسلم والنسائي: قال ابن سعد: كان ثقة قليل الحديث توفي بفارس شهيدا (\_ 84) اسد الغابة (ج 3 ص 138) التهذيب (ج 5 ص 36) الخلاصة (ص 202)

عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي: 1164

ابو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل التميمي الدارمي السمرقندي الحافظ صاحب المسند والتفسير والجامع روى عن خلق وعنه مسلم وابو داود والترمذي والبخاري في غير الجامع وغيرهم (-255) وهو ابن 74 سنة الجمع: (ج 1 ص 270) التهذيب (ج 5 ص 294) الخلاصة (ص 204)

عبد الله بن عمر بن أبان: 1287

ابو عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن محمد بن ابان بن صالح الأموي مولاهم لقبه مُشْكُدَانة (\_ 239) الجمع (ج 1 ص 269) التهذيب (ج 5 ص 332) الخلاصة (ص 207).

عبد الله بن عمرو: 903

جاء في هذه الفقرة بعد ذكر الحديث الذي ساقه مسلم: الحديث موقوف وهكذا أتى سألنا عبد الله غير منسوب، قال بعضهم قال ابو مسعود الدمشقي ومن الناس من ينسبه فيقول عبد الله ابن عمرو والصواب عبد الله بن مسعود كما جاء في نسخ مسلم وعبد الله بن مسعود رضي الله عنه تقدم في (ج 1 ص 542).

عبد الله بن عمرو بن حرام: 1145

ابو جابر عبد الله بن عمرو بن حرام بن ثعلبة بن حرام الأنصاري الخزرجي السُّلمي كان عبد الله عَقبيًّا، بدريا نقيب بني سلمة شهد بدرا وأحدا وقتل يوم أحد. اسد الغابة (ج 3 ص 231).

عبد الله بن عمرو بن العاص: 818/ 978

تقدم في (ج 1 ص 542).

عبد الله بن أبي قتادة: 945

أبو ابراهيم عبد الله بن أبي قتادة الأنصاري السلمي المدني روى عن أبيه وجابر وعنه ابناه وغيرهما. قال النسائي ثقة (- 99) وقيل (- 95) الجمع (ج 1 ص 248) التهذيب (ج 5 ص 360) الخلاصة (ص 210)

عبد الله بن قيس: 1008

هو عبد الله بن قيس بن سليم بن حَضَّار أبو موسى الاشعري اليمَّاني استعمله النبي صلى الله عليه وسلم على زبيد وعدن واستعمله عمر على الكوفة (\_ 42) او (\_ 44) او (\_ 50) وقيل غير ذلك الجمع (ج 1 ص 24) التهذيب (ج 5 ص 363) الخلاصة (210).

عبد الله بن لهيعة: 886

هو أبو عبد الرحمن عبد الله بن لهيعة بن عقبة الحضرمي الغافقي المصري قاضيها وعالمها ومسندها عن عطاء والأعرج وعكرمة وخلق وعنه خلق. قال احمد هو صحيح الكتاب لكن احترقت كتبه، قال ابن معين ليس بالقوي اخرج له مسلم وأبو داود والترمذي (\_ 174) قارنه مسلم بآخر. الجمع (ج 1 ص 278) تهذيب التهذيب (ج 5 ص 373) الخلاصة (ص 211).

عبد الله بن مرة: 903

الهمداني الخارفي الكوفي روى عن ابن عُمر والبراء وأبي الاحوص ومسروق وغيرهم، وعنه الاعمش ومنصور، ذكره ابن حبان في الثقات توفي (\_ 100) \_ الجمع (ج 1 ص 59) التهذيب (ج 6 ص 24) الخلاصة (ص 21) وجاء فيه عبد الله بن ابى مرة والصواب ابن مرة.

عبد الله بن مسعود: 903

تقدم في (ج 1 ص 542)

عبد الله بن مسلمة بن قعنب: 905

التميمي الحارثي القَعْنَبي أبو عبد الرحمن اصله مدني وسكن البصرة. روى عن مالك وابن ابي ذئب وابيه وشعبة والليث والحمادين وغيرهم واخذ عنه الكثير وأخرج عنه البخاري ومسلم. لزم مالكا عشرين سنة وهو معدود في الفقهاء من اصحاب مالك وهو صاحب الرواية المشهورة للموطأ وهي رواية القعنبي عن مالك. (\_ 220) بمكة أو (\_ 221) الجمع (ج 1 \_ ص 260) تهذيب التهذيب (ج 6 ص 31) الديباج (ج 1 ص 411).

عبد الله بن يزيد: 886/ 1013

تقدم في (ج 2 ص 470)

ابن عبد الله بن كعب بن مالك: 871

هو عبد الرحمن ابو الخطاب المدني عن جده وابيه في توبة كعب وثقة النسائي مات في خلافة هشام، الجمع (ج 1 ص285) الخلاصة (ص230). ابو عبد الله: 1276/ 1277

هو مطرف بن عبد الله بن الشخير العامري الحَرَشي ابو عبد الله البصري أحد سادة التابعين (\_ 95) اخرجه له الستّة، الجمع (ج 2 ص 502) الخلاصة (ص 378).

عبد المجيد بن سهيل: 1336

هو ابن عبد الرحمن بن عوف المدني اخرج له البخاري ومسلم وابو داود الترمذي، وعنه مالك ذكره ابن حبان في الثقات، الجمع (ج 1 ص 325) الخلاصة (243).

ابن عبد المطلب: 829

جرى على لسان النبي صلى الله عليه وسلم قوله أنا النبي لاكذب أنًا ابن عبد المطلب انتسب النبي صلى الله عليه وسلم إلى جده لأنه كان زعيم قريش وعبد المطلب هو ابن هاشم بن عبد مناف أحد سادات العرب وهو جدُّ رسول الله صلى الله عليه وسلم من ابنه عبد الله قال الطبري: وكان الى عبد المطلب بعد مهلك عمه المطلب بن عبد مناف ما كان الى من قبله من بني عبد مناف من أمر السقاية والرفادة وشرف في قومه، وعظُم فيها خطره فلم يكن يعدل به منهم احد. وهو الذي كشف عن زمزم بئر إسماعيل بن إبراهيم، واستخرج ما كان فيها مدفونا وذلك غزالان من ذهب كانت جُرهم دفنتهما فيما ذكر حين اخرجت من مكة، واسياف قلعية، وادراع فجعل الاسياف بابا للكعبة، وضرب في الباب الغزالين صفائح من ذهب فكان اول ذهب حليته فيما قيل الكعبة، وكانت كنية عبد المطلب أبا الحارث، وتوفي وعمر النبيء صلى الله عليه وسلم ثمان سنين اي قبل الهجرة (45) سنة. الطبري (ج 3، ص

عبد الملك: 885/ 969/ 972/ 979

او ابن الماجشون. تقدم في (ج 2، ص 476)

عبد الملك مولى اسماء: 973

هكذا جاء ها هنا والذي في مسلم عن عبد الملك عن عبد الله مولى اسماء بنت ابي بكر (ج 3، ص 1641) فما هنا تحريف لان مولى اسماء بنت ابي بكر هو عبد الله بن كيسان (بن عبد بن كيسان).

ابو عبد الملك: 885

شعيب بن الليث بن سعد الفهمي المصري عن أبيه وغيره وعنه ابنه عبد الملك (\_ 169)، وثقه ابن حبان. الخلاصة (ص 167)

عبد الواحد بن زياد: 949/ 1077

تقدم في (ج 1، ص 543)

عبد الوارث: 1077

ابن سعيد التنوري هو ابن سعيد بن ذكوان التميمي العنبري مولاهم البصري ابو عبيدة احد الاعلام اخرج له الستة (- 180). الجمع (ج 1، ص 326)، الخلاصة (247)

عبد الوهاب: 968/ 972/ 987/ 992/ 996/ 997/ 1011

تقدم في (ج 1، ص 543)

عبدة: 1001/ 1299

هو عبدة بن سليمان الكلابي اسمه عبد الرحمن ولقبه عبدة فغلب عليه ابو محمد الكوفي، عن هشام بن عروة وغير واحد، (- 187) او (189)، اخرج له الستة. الخلاصة (ص 249)

عبيد الله بن اياد: 1219

هو ابو السليل عبيد الله بن اياد بن لقيط السدوسي الكوفي، وثقه ابن معين (\_ 169) تهذيب التهذيب (ج 7، ص 4)، الخلاصة (ص 249)

عبيد الله بن أبي جعفر: 886

هو عبيد الله بن ابي جعفر الكناني مولاهم أبو بكر المصري (\_ 135) او (136). الجمع (ج 1، ص 5)، الخلاصة (ص 249)

عبيد الله بن سعيد: 794

ابن يحيى اليشكري مولاهم السرخسي ابو قدامة الحافظ نزيل نيسابور، (- 241). الجمع (ج 1، ص 16)، الخلاصة (ص 250)

عبيد الله بن عمرو: 1145

ابن ابي الوليد الأسدي مولاهم أبو وهب الجزري أحد الائمة وثقه ابن معين والنسائي وابن سعد وقال ربما أخطأ، (\_ 180) اخرج له الستة. الجمع (ج 1، ص 303)، الخلاصة (ص 252)

ابو عبيد: 820 /888 /893 /890 /881 /866 /858 /820 : ابو عبيد /1019 /1018 /1012 /1006 /998 /997 /990 /987 /983 /960 /1102 /1100 /1074 /1069 /1065 /1042 /1039 /1032 /1030 /1180 /1166 /1163 /1135 /1134 /1127 /1122 /1120 /1110 /1292 /1269 /1253 /1223 /1215 /1205 /1202 /1195 /1185 1343 /1323 /1320 /1318 /1317

تقدم في (ج 1، ص 231)

ابو عبيدة: 1042/ 1129

تقدم في (ج 1، ص 232)

عتبة بن غزوان: 1122

هو عتبة بن غزوان بن جابر بن وهيب المازني ابو عبد الله بدري جليل له اربعة أحاديث انفرد له مسلم بحديث، اسلم بعد ستة رجال، فهو سابع سبعة في الإسلام وهو الذي اختط البصرة في مدة عمر بن الخطاب (- 17). اسد الغابة (ج 3، ص 363)، تهذيب التهذيب (ج 7، ص 100)، الخلاصة (ص 258).

عثمان: 1100 /950 /812 عثمان:

ابن عفّان. تقدم في (ج 1، ص 544)

ابو عثمان: 972

هو عبد الرحمن بن مُلِّ ـ بضم الميم وفتحها وكسرها ـ بن عمرو بن عدي النهدي ادرك الجاهلية واسلم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يلقه روى عن عمر وعلي وسعد وسعيد وطلحة وابن مسعود. . . وعائشة وام سلمة وغيرهم وعنه ثابت البُّناني وقتادة وعاصم الأحول وسليمان التيمي وغيرهم، وهو من المعمرين عاش مائة سنة وشلاثين وقيل اكثر من ذلك، (\_ 59) وقيل (\_ 100). الجمع (ج 1، ص

العجاج: 1120

هو عبد الله بن رؤبة يكنى ابا الشعثاء وكان لقي أبا هريرة وسمع منه أحاديث، وهو من رجّاز العرب وله ديوان شعر مطبوع (- 90). الشعر والشعراء (ج 2، ص 572)، الاعلام (ج 4، ص 217)

عدى بن حاتم: 906

ابن عبد الله الطائي وابوه حاتم الموصوف بالجود الذي يضرب به المثل ويكنى عدي ابا طريف وفد على النبيء صلى الله عليه وسلم فأسلم وكان نصرانيا (\_ 67). اسد الغابة (ج 3، ص 392)

عدى بن زيد: 1196

تقدم في (ج 1، ص 544)

اب*ن عرفة*: 918/ 1130/ 1325/ 1352

وهو الملقب بنفطويه. تقدم في (ج 1، ص 232)

ابن العَرقة: 820

هــو حبّـان ــ بكســر الحــاء ــ ابن أبي قيس بن علقمــة بن عبــد منــاف بن الحارث ابن المنقذ بن عمرو ابن معيص بن عامر بن لـؤي بن غـالب، والعرقة بالعين المهملة وكسر الراء وبالقاف، وهو الـذي رمى سعـد بن معاذ رضي الله عنه يوم الخندق. مسلم (ج 3، ص 1389)، المعلم (ف (820

عروة: 816/ 1299

هو غروة بن الزبير. تقدم في (ج 2، ص 472)

عطاء: 1207

هو عطاء بن يسار الهلالي أبو محمد المدني أحـد الأعـلام، أخـرج لــه الستة (\_ 97 أو \_ 103) الجمع (ج 1، ص 384)، الخلاصة (ص 267)

عفان: 1162

هو عفان بن مسلم الانصاري ابو عثمان البصري أحد الأئمة الأعلام وروى عنه البخاري واحمد وغيرهما، اخرج عنه الستـــة (\_ 220)، الجمع (ج 1، ص 407)، الخلاصة (ص 268)

عقبة بن عامر: 925 تقدم في (ج 1، ص 544)

علي بن ابي طالب او ابو الحسن: 803/ 812/ 815/ 837/ 839/ 864/

1362 /1245 /1127 /1122 /1107 /1100 /972 /950 /886

تقدم في (ج 1، ص 546)

على بن مُسْهر: 983/ 991

ابو الحسن القرشي الكوفي الحافظ، وثقه ابن معين، اخـرج لــه الستــة

تولى قضاء بعض نواحي الموصل، (\_ 189). الجمع (ج 1، ص 355)، الخلاصة (ص 277)

علي بن نصر الجهضمي: 1177

قال المازري وهو ابو الحسن علي بن نصر بن علي بن نصر الجهضمي، قال المازري: مات هو وابوه نصر ابن علي في سنة واحدة (- 205)، وهو الجهضمي الصغير الحافظ وثقه ابن معين. الجمع (ج 1، ص 360)، الخلاصة (ص 278)

ابن علية: 889/ 942

هو اسماعيل بن ابراهيم متقدم (ج 1، ص 524) ويزاد في مصادر ترجمته: المجمع (ج 1، ص 29) التهذيب (ج 1، ص 275)، الخلاصة (ص 32) عمر: 811/ 812/ 815/ 818/ 838/ 898/ 901/ 981/ 985/ 988/ 1008/ 950/ 950/ 949/ 950/ 1008/ 10

تقدم في (ج 1، ص 546) عمر بن حفص: 1265

هو عمر بن حفص بن غياث الكوفي عن ابيه أخذ عنه البخاري وأحمد (\_ 222). الجمع (ج 1، ص 340)، الخلاصة: (ص: 281) ابن عمر: 889/ 966/ 978/ 978/ 1164/ 1164/ 1298

رَضِي الله عنه، هو عبد الله. تقدم في (ج 1، ص 542) ابن ابي عمر: 902/ 943/ 945/ 1111/ 1287/ 1300

محمد بن يحيى بن ابي عمر العَدَني. تقدم (ج أ، 546) ابو عمر: 1205

اشتهر بهذه الكنية كثيرون عدّدهم ابن حجر في تهذيب التهذيب ذاكرا اسماءهم: اما من ذكر باسم ابي عمر، ولم يعرف له اسم فاسمه كنيته وهو ابو عمر الصِيني الشّامي حديثه في اهل الكوفة، يقال اسمه نشيط. التهذيب (ج 12، ص 176)

عمرو بن دينار: 811

تقدم في (ج 2، ص 473)

عمرو بن الشريد: 1041

ابن سويد الثقفي ابو الوليد الطائفي عن ابيه وابي رافع، وثقه العجلي.

الجمع (ج 1، ص 366) الخلاصة (290)

عمرو بن العاص: 818/ 943/ 1069

تقدم في (ج 1، 547)

عمرو بن عامر الخزاعي: 1270

في حديث مسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه قال رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبه في النار وكان اول من سيب السوائب وجاء شرح السائبة في الحديث وهي التي كانوا يسيبونها لآلهتهم فلا يحمل عليها شيء. صحيح مسلم (ج 4، 2192)

عمرو بن عبد الله بن ابي طلحة: 970

الأنصاري سمع أنس بن مالك في الأطعمة، أخرج لـه مسلم وأبـو داود في فضائل الأنصار. الجمع (ج 1، ص 373) الخلاصة (ص 291)

عمرو الناقد: 944/ 1299

هو أبو عثمان عمرو بن محمد بن بكير بن شابور الناقد البغدادي نزيل الرقة روى عنه البخاري ومسلم وأبو داود، قال ابو حاتم ثقة مامون (293). الجمع (ج1، ص368)، التهذيب (ج8، ص96)، الخلاصة (ص293) البرع، من 830، 2030، 1103، 1103، 1103، 1103، 1103، 1103، 1103، 1103،

ابو عمرو: 330/ 933/ 1102/ 1142/ 1166/ 1171

او أبو عمرو بن العلاء. تقدم في (ج 1، ص 233)

ابو ُعُمرو الشَّيْبَانِي: 924

هو إسحاق بن مِرَار \_ بكسر الميم مع تخفيف الراء \_ ابو عمرو الشيباني الكوفي كان أبو عمرو واسع العلم باللغة والشعر ثقة في الحديث عُمِّر طويلا. وهو صاحب كتاب الجيم (\_ 206) وقد بلغ مائة سنة وعشر سنين. البغية (ج 1، ص 439)

أبو عمير: 1007

هو ابو عمير بن ابي طلحة زيد بن سهل هو اخو انس بن مالك لامه، أمهما ام سليم وعن أنس رضي الله عنه قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى ابا عمير حزينا فقال يا ام سليم ما لأبي عمير؟ قالت: مات نُعَرُهُ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا ابا عمير ما فعل النغير، وقد مات ابو عمير وهو صبي. (اسد الغابة ج 5، ص 264)

ابو عميس: 1363

هو عتبة بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي المسعودي أبو العميس وجاء في مسلم وهنا أبو عميس بالتنكير، وثقه أحمد وابن معين. الجمع (ج 1، 399)، الخلاصة (ص 257)

العلاء بن خالد: 1265

الكاهلي، الكوفي أبو شيبة عن ابي وائل وعنه الثوري، قال ابو حاتم صدوق، اخرج له مسلم والترمذي. الجمع (ج 1، ص380)، الخلاصة (ص299)

ابو عوانة: 1162

هو الوضاح بن عبد الله اليشكري مولى يـزيـد بن عطاء سمع عن خلق منهم الأعمش، وروى عنه الكثير منهم يحيى ابن حماد أخرج له الستة، (ـ176). الجمع (ج 2، ص 545) التهـذيب (ج 11، ص 116)، الخلاصة (ص420)

عوف بن عامر اليشكري: 1052

جاء في المعلم هنا ان عوف بن عامر اليشكري حمل على رجل من خثعم يوم ذي الخلصة، فقطع يده ويد امرأته وكانت كنانية، فقال الخثعمي انا النذير العريان والذي في مجمع امثال الميداني انه الذي قال ذلك امراة رقبة ابن عامر حين أرسل الى قومها المنذر بن ماء السماء كتيبتين. مجمع الامثال (ج 1، ص 31)

عوف بن مالك: 804

هو عوف بن مالك بن أبي عوف الأشجعي يكنى أبا عبد الرحمن وأول مشاهده الخيبر: وكانت معه راية أشجع يوم الفتح (\_ 73). أسد الغابة (ج 4، ص 156)، الجمع (ج 1، ص 397)، التهذيب (ج 8، ص 168)

ابن عون: 1007

تقدم في (ج 1، ص 547)

عياش: 991

تقدَم في (ج 2، ص 474)

ابو عياض: 943

هو عمرو بن الأسود العنسي ويقال الهمداني أبو عياض ويقال أبو عبد الرحمن الدّمشقي روى عن عمر وعبد الله بن عمرو ابن العاص وابي هريرة وعائشة وجماعة مات في خلافة معاوية. الجمع (ج 1، ص 372) التهذيب (ج 8، ص 4) الخلاصة (287)

عيسى: 1303/ 1114/ 1084

عليه السلام. تقدم في (ج 1، ص 547)

عيسى: 903

هو ابو عمرو عيسى بن يونس الكوفي أحد الأعلام روى عن خلق وعنه ابن وهب وغيره (- 191). الجمع (ج 1، ص 392) الخلاصة (ص 304) عيسى: 1032

هـو عيسى بن دينـار وتقـدم في (ج 1، ص 547)، ويضاف الى مـراجع ترجمته الديباج (ج 2، ص 64) وفي انه يكنى ابا محمد

عيسى: 929

هو ابو محمد عيسى بن ابراهيم الربعي اللغوي كان نحويا لغويــا صنف نظام الغريب (ــ 480). البغية: ج 2، ص 235

ابن عيينة: 828/ 942/ 1041

تقدم في (ج 1، ص 548)

# . الفسين ـ

ابو غسان محمد بن مطرف: 1207

هو محمد بن مطرف بن داود بن مطرف التيمي المدني نزيل عسق للن، أخرج له الستة. الجمع (ج 2، ص 450)، التهذيب (ج 9، ص 461)، الخلاصة (ص 359)

ابن الغسيل: 905

ذكره هنا المازري بابن الغسيل

وهو عبد الرحمن بن سليمان بن عبد الله بن حنظلة الانصاري الاوسي ابو سليمان المدني، قال ابن حجر المعروف بابن الغسيل والغسيل جد ابيه حنظلة بن ابي عامر غسلته الملائكة يـوم احـد لانه استشهـد وهـو جنب، اخرج له البخاري ومسلم وغيرهما (\_ 172). الجمع (ج 1، 284) التهذيب (ج 6، ص 189)، الخلاصة (ص 228).

ابو غفار: 1181

هو المثنى ابن سعد ويقال ابن سعيد الطائي البصري يروي عن ابي قلابة وغيره. التهذيب (ج 10، ص 34)، الخلاصة (ص 368)

الغلابي: 1174

لعله محمد بن زكرياء بن دينار ابو عبد الله الغَلاَبي بتخفيف الـلام كما في اللباب لابن الاثير، كان اخباريا (- 298)، اللباب (ج 2، ص 395)، الاعلام (ج 6، ص 364)

### و الفيطاء و

الفتى: 1032

المقصود به الفتى الذي رجع الى اهله فوجد امرأته بين البابين قائمة فهم بقتلها حين اصابته غيرة فقالت لـه اكفف وادخـل البيـت حتى تنظـر مـا الذي اخرجني فدخل فاذا بحية عظيمة منطوية على الفراش فانتظمها بالرمح ثم خرج فوكزه في الدار فاضطربت عليه فقتلته. انظر الحديث (139) من كتاب السلام (ج 4، ص 1756).

ابن ابي فديك: 1013

هو ابو اسماعيل محمد بن اسماعيل بن مسلم بن ابي فديك المدني، اخرج له الستة، ذكر البخاري انه مات سنة 200. الجمع (ج 2، ص 434)، التهذيب (ج 9، ص 61)الخلاصة (328)

الفراء: 837/ 1129/ 1129/ 1368/ 1362.

تقدم في (ج 2، ص 474)

الفَرَبَرْي: 1031

ابو عبد الله محمد بن يوسف بن مطر الفربري راوية صحيح البخاري وهو اخر من روى الجامع الصحيح عن البخاري (\_ 320) والفربري بفتح الفاء والراء وسكون الباء. العبر (ج 2، 183) الوفيات (ج 4، ص 290) فرعون: 1210

اصل لقب فرعون لمن ملك مصر في التاريخ القديم والمقصود هنا في الاية التي من سورة طه فرعون موسى وقد مات غريقا لما ادرك بني اسرائيل حين انفلق لهم البحر فلما توسط الارض المنحسر عنها الماء انطبق البحر عليه فغرق هو وجنوده. معجم الالفاظ والاعلام القرآنية (ص 394)

ابن فُورك: 1260/ 1273

هو ابو بكر محمد بن الحسن المتكلم الأصولي الاصبهاني له قريب من 100 مصنف في أصول الفقه والدين ومعاني القرآن (\_ 406). وفورك بضم الفاء وسكون الواو وفتح الراء وبعدها كاف وهو اسم علم. الوفيات (ج 47).

#### \_ القساف \_

القاسم بن مبرور: 871

الايلي قال ابن يونس مات بمكة سنة (\_ 158) او (\_ 159). التهذيب (ج 8 ص 333) الخلاصة (313).

ابن القاسم: 992/ 1168

تقدم في (ج 2، ص 474)

يا اباً القاسم: 1002

ابو القاسم كنية رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اجاز النبيء صلى الله عليه وسلم التسمية باسم محمد دون التكنية بأبي القاسم والمنادي يقول المنادى: يا ابا القاسم رجل من الانصار، لم يقصد النبيء صلى الله عليه وسلم الحديث الأول من كتاب الأداب (ج 3، ص 1682)

قتادة: 892/ 950/ 950/ 951/ 1177/ 1129/ 950/ 1277

تقدم في (ج 1، ص 548)

أبو قتادة : 945/802

تقدم في (ج 1، ص 548)

قتيبة: 905

هو قتيبة بن سعيد الثقفي مولاهم ابو رجاء احد ائمة الحديث عن مالك والليث وغيرهما (\_ 240) وتقدم في (ج 1، ص 548)

ابن قتيبة: أو القُتُبَى: 840/ 858/ 865/ 977/ 1026/ 1048/ 1053/ /1322 /1303 /1289 /1223 /1205 /1196 /1167 /1122 /1054 1343

تقدم في (ج 1، ص 233) ابن القصار: 793/ 907/ 920

تقدم في (ج 1، ص 549)

ابو قلابة: 1181

هو عبد الله بن زيد بن عمرو ابو قلابة الجرمي البصري احد الاعلام روى عن ابن عباس وابن عمر وابي هريرة وانس بن مالك وغيرهم وهو تابعي ثقة اخرج له الستة مات بالشام سنة (\_ 104). الجمع (ج 1، ص 251)، التهذيب (ج 5، ص 224)، الخلاصة (ص 198).

القنازعي: 1308

لعله من رجال القرن الثالث من تلاميذ الأخفش الوسط المتوفي سنة (-210) او (-215) او (-221)

ابن القوطية: 856/ 921/ 1070

تقدم في (ج 2، ص 475)

#### - الكساف -

ابو كامل: 1162/ 1285

هو فضيل بن الحسين بن طلحة البصري يسروي عن حَمَّاد بن زيد وابي عوانة وغيرهما وروى عنه البخاري تعليقا ومسلم وابو داود والنسائي وغيرهم ذكره ابن حبان في الثقات (\_ 237). الجمع (ج 2، ص 414)، التهذيب (ج 8، ص 290) الخلاصة (ص 310)

ابن ابي كبشة: 827

هذا من قول ابي سفيان حين دعاه هرقل قال فقلت لاصحابي أمر أمر ابي كبشة وقد اختلف فيمن هو المراد بابي كبشة، فقيل انه رجل من خزاعة كان يعبد الشعري فشبه به النبيء صلى الله عليه وسلم لمخالفته ديانة العرب. وقيل ان ابا كبشة جد النبيء صلى الله عليه وسلم من قبل امه وقيل ان اباه من الرضاعة كان يدعى ابا كبشة. شرح النووي على مسلم (ج 12، ص 110) ط. سنة (1349)

الكرْمَاني: 1047

الكِرْمَانَيْ ـ بكسر الكاف ـ والمعروف بهذه النسبة كثير، والاقرب انــه

الامام ابو يعقوب يوسف ابن يعقوب الفقيه الحافظ (- 287). اللباب (ج 3، ص 93)، وهو غير ابي يوسف القاضي صاحب الامام ابي حنيفة.

ابو كريب: 1162/1111/1078

تقدم في (ج 1، ص 549)

الكسائي: 811 /945 /945 /945 /932 /905 /872 /828 /821 /811 الكسائي: 1263 /1219 /1146 /1145 /1039 /1036 /1013 /985 /979 /1323 /1313 /1277

تقدم في (ج 1، ص 179)

كعب بن الاشرف: 848

هو طاغوت اليهود الذي كان يؤذي النبيء صلى الله على وسلم فاشار النبيء صلى الله عليه وسلم بقتله فقتله محمد بن مسلمة. انظر مسلما في باب قتل كعب ابن الاشرف (ج 3، ص 1425)

كعب بن مالك: 1228

تقدم (ج 1، ص 550)

ونضيف الى ترجمته انه احد الصحابة وقد شهد المشاهد مع النبيء صلى الله عليه وسلم ولم يتخلف الاعن بدر وتبوك وهو احد الثلاثة الذين نزل في توبتهم القرآن (انظر في ترجمته اسد الغابة (ج 4، ص 247)، والتهذيب (ج 8، ص 440)، والاصابة (ج 3، ص 302).

الكلبي: 1270

هو محمد بن السائب الكلبي ابو النضر الكوفي النسابة المفسر اخرج له الترمذي وهو معروف بالتفسير وحدث عنه ثقات من الناس ورضوه في التفسير واما في الحديث ففيه مناكير (\_ 146). التهذيب (ج 9، ص 178)، وقال ابن الاثير في اللباب ابو النضر محمد بن السائب صاحب التفسير والوفيات (ج 4، ص 309)

ابن الكلبي: 820/ 1122/ 1165

هو ابو المنذر هشام بن ابي نضر محمد الكلبي النسابة الكوفي كان من

اعلم الناس بعلم الانساب وله كتاب الجمهرة في النسب وهو من محاسن الكتب (\_ 204). الوفيات (ج 6، ص 82)

## - السلام -

لبيد: 990/ 1030/ 1054

تقدم في (ج 1، ص 550)

تقدم في (ج 1، ص 550)

ابن ابي ليلي: 1083

تقدم في (ج 1، ص 551)

# - الميسم -

الماجشون: 972

(ن. عبد الملك بن الماجشون). تقدم في (ج 2، ص 476)

مالك بن انس تقدم في (ج 1، ص 551) : 793 /804 /808 /817 /837 /837 /804 /802 /793 : (551 ص 151 /939 /936 /939 /936 /934 /925 /924 /909 /906 /905 /889 /849 /1021 /1002 /993 /992 /989 /987 /984 /978 /972 /965 /1214 /1202 /1168 /1100 /1043 /1032 /1030 /1026

مالك: 813 / 812 / 813

هو مالك بن اوس (ن. ص 1377)

هو ابو سعيد مالك بن اوس بن الحَدَثَان المدني، مختلف في صحبته روى عن النبيء صلى الله عليه وسلم مرسلا وروى عن عمر وعثمان (ـ

92). الجمع (ج 2، ص 479)، التّهذيب (ج 10، ص 10) الخلاصة (ص 366).

أبو مالك : 1315/1289/933

هو عمرو بن كركرة، ابو مالك الاعرابي وجاء في الفقرة 1289، ابو مالك الاعرابي. البغية (ج 2، ص 232).

ابن ماهان : 111 / 818 / 818 / 828 / 828 / 828 / 819 / 902 / 985 / 979 / 970 / 949 / 945 / 944 / 943 / 942 / 932 / 905 / 1041 / 1036 / 1013

أو أبسو العملاء 1077/ 1078/ 1146/ 1146/ 1177/ 19<sup>1</sup>263/ 1264/ 1298/ 1300 تقدم في (ج 2، ص 477).

مبارك بن قضالة: 1001

هو ابو فضالة مولى زيد بن الخطاب البصري اخرج له البخاري تعليقًا وابو داود والترمذي وابن ماجه (- 164). التهذيب (ج 10، ص 28)، الخلاصة (ص 368)

ابن المبارك: 1262

ابو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي التميمي مولاهم المروزي، وكان ابن مهدي لا يقدم عليه وعلى مالك في الحديث احدا له مؤلفات (\_ 181) وله 63 سنة وله ترجمة كبيرة في الحلية لابي نعيم. الجمع (ج 1، ص 259)، التهذيب (ج 5، ص 382)، الخلاصة (ص 211)

المبرد: 1231

ابو العباس محمد بن يزيد بن عبد الاكبر بن عمير الثمالي الاسدي البصري المعروف بالمبرد وهو صاحب الكامل الكتاب المشهور (- 286) ببغداد. الوفيات (ج 4، ص 313)

مجاهد: 943/ 1129/ 1236/ 1329/ 1329 تقدم في (ج 1، ص 551)

محمد بن احمد: 1145

هو ابو عبد الله محمدبن احمد بن ابي خلف محمد السلمي مـولاهم البغدادي القطيعي وروى عنه مسلم وابو داود وغيرهما (\_ 237). الجمع

(ج 2، ص 468)، التهذيب (ج 9، ص 22)، الخلاصة (ص 324)

محمد بن بشر: 1111

ابو عبد الله محمد بن بشر بن الفرافصة الحافظ العبدي ابـو عبـد اللـه الكوفي، قال عثمان الدارمي عن ابن معين انه ثقة (\_ 203). الجمع (ج 2، ص 435)، التهذيب (ج 9، ص 73)، الخلاصة (ص 328)

محمد بن ابي بكر: 1002

هو ابو القاسم محمد بن ابي بكر الصديق القـرشي التيمي المـدني ولـد عام حجة الوداع، ولي امارة مصر لسيدنا علي، قتله معاويـة بن حـديج سنة 38 رحمه الله. التهذيب (ج 9، ص 80) الخلاصة (ص 329)

محمد بن حاتم: 1078

تقدم في (ج 1، ص 552)

محمد بن رافع: 1013

تقدم في (ج 1، ص 552)

محمد بن رمح: 904

ابن المهاجر بن المحرر بن سالم التُّجيبي مولاهم أبو عبد الله المصري الحافظ، روى عنه مسلم وابن ماجه وغيرهما وكان ثقة مامونا (\_ 243). الجمع (ج 2، ص 471)، التهذيب (ج 9، ص 164)، الخلاصة (ص 336).

محمد بن الصباح: 1036

تقدم في (ج 1، ص 552)

محمد بن عباد: 1300

المكي. تقدم في (ج 1، ص 552) محمد بن عبد الله بن نمير: 1001

(ن. ابن نمير)

محمد بن علي بن الحسين بن علي: 1145

ابن ابي طالب رضي الله عنهم:

قاله المازري، الهاشمي ابو جعفر الباقر امه بنت الحسن بن علي بن ابي طالب، قال العجلي مدني تابعي ثقة كان فقيها فاضلا وذكره النسائي في فقهاء اهل المدينة من التابعين (\_ 114)، اخرج له الستة. الجمع (ج 2، ص

446)، التهذيب (ج 9، ص 350)، الخلاصة (ص 352).

محمد بن العلاء: 1162

تقدم في (ج 2، ص 478)

محمد بن غسان: 1300

هذا وهم في محمد بن غسان من ابن ماهان، وهو محمد بن عباد المكي كما وضحه المازري.

محمد بن فضيل: 1287

ابو عبد الرحمن محمد بن فضيل بن غزوان الضبي مولاهم الكوفي روى عن خلق واخذ عنه الكثير كان شيعيا الا انه كان ثقة صدوقا في الحديث صنف مصنفات في العلم قال البخاري وغير واحد، (- 295) اخرج له الستة. الجمع (ج 2، ص 447)، التهذيب (ج 9، ص 405)، الخلاصة (ص 356)

محمد بن المثنى: 934/ 916/ 932/ 1078/ 1329/ 1329

تقدم في (ج 1، ص 552)

محمد بن المنكدر: 1145

تقدم في (ج 2، ص 479)

ابو محمد بن الجارود: 1287

هو ابو محمد عبد الله بن علي بن الجارود النيسابوري الحافظ صاحب كتاب المنتقى وهو كالمستخرج على صحيح ابن خزيمة (- 306). الرسالة المستطرفة (ص 25)

مراد: 1165

اسمه بجابر بن مالك، ابن ادد بن زيد بن يشجب بن عريب ابن زيد بن كهلان بن سبا هذا ما جاء في المعلم في نسخة (أ) و (ج) و (ب) اسمه جابر والذي في قبائل العرب: مراد بن مذجح وهو مالك ابن ادد الخ (ج 3، ص 1066)

# مرارة بن الربيع العامري: 1234

هكذا جاء وانما هو العمري من بني عمرو بن عوف. وقيل ابن ربيعة الانصاري العمري من بني عمرو بن عوف شهد بدرا وهو احد الشلاثة الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فنزل القران في شانهم (وعلى الثلاثة الذين خلفوا، الاية). اسد الغابة (ج 4، ص 343)

مرحب: 864

هو مرحب اليهودي الذي خرج من احد حصون خيبر يرتجز:

قد علمت خيبر اني مرحب. . .

فبارزه علي بن ابي طالب رضي الله عنه فقتله، وانظر ما يتعلق بخيبر ومن قتل مرحبا. سيرة ابن هشام (ج 3، ص 343) وصحيح مسلم (ج 3، ص 1440)

مروان بن معاوية: 902/ 949/ 1287/ 1300

هو مروان بن معاوية بن الحارث الفزاري ابو عبد الله الكوفي الحافظ، اخرج له الستة (۔ 193) الجمع (ج 2، ص 501) ، التهذيب (ج 10، ص 96)، الخلاصة (ص 373)

ابن مزين: 1032

هو تلميذ عيسى بن دينار فقيه الاندلس وهو الذي نقل عنه عياض قولة: قال ابن مزين وابن لبابة فقيه الانـدلس عيسى وتـوفي عيسى بن دينــار (ــ 212). المدارك (ج 4، ص 106)

مسدد: 1162

هو ابو الحسن مسدد بن مسرهد بن مسربل البصري الحافظ، روى عنه

البخاري وابو داود (\_ 228) الجمع (ج 2، ص 522)، التهذيب (ج 10، ص 107)، الخلاصة (ص 396)

مسروق: 903

تقدم في (ج 2، ص 479)

مسطح: 1244

هو مسطح بن اثاثة بن عباد ابن المطلب القرشي المطلبي يكنى أبا عباد شهد بدرا، كان ممن خاض في الافك على عائشة رضي الله عنها وكان ابو بكر ينفق عليه فاقسم ان لا ينفق عليه فانزل الله تعالى: (ولا يأتل اولو الفضل منكم والسعة، الاية) فعاد ابو بكر ينفق عليه (- 34) وقيل (-35) اسد الغابة (ج 4، ص 354).

#### مسعر: 1111

ابن كِدام بن ظهير بن عبيدة الهلالي الرَّوَّاسي ابو سلمة الكوفي أحد الأعلام أخرج له الستة، (\_ 153) الجمع (ج 2، ص 519) ، التهذيب (ج 10، ص 113)، الخلاصة (ص 374).

ابو مسعود الدمشقي: 816/ 821/ 828/ 809/ 916/ 932/ 944/ 949/ 985/ 985/ 1036/ 1078/ 1111/ 1145/ 1162/ 1263/ 1263/ تقدم في (ج 1، ص 219)

/871 /839 /837 /828 /824 /821 /818 /816 /811 /794 : مسلم /908 /906 /905 /904 /903 /902 /892 /889 /886 /885 /872 /939 /938 /937 /936 /933 /932 /925 /924 /918 /916 /915 /972 /970 /965 /951 /949 /945 /944 /943 /942 /941 /940 /1007 /1004 /1003 /1001 /993 /991 /985 /982 /979 /973 /1034 /1033 /1030 /1029 /1026 /1021 /1013 /1011 /1008 /1111 /1105 /1100 /1078 /1077 /1063 /1047 /1041 /1036 /1181 /1177 /1174 /1164 /1162 /1146 /1145 /1125 /1123 /1264 /1263 /1262 /1260 /1224 /1218 /1207 /1196 /1193 .1363 /1329 /1300 /1299 /1298 /1287 /1285 /1284 /1277

تقدمت ترجمته في (ج 1، ص 157).

مسلم بن ابي مريم: 886

السلولي المدني، روى عن ابي سعيد الخدري وابن عمر وروى عنه مالك وكان يثني عليه وذكره ابن حبان في الثقات مات في ولاية ابي جعفر. الجمع (ج 2، ص 493) التهذيب (ج 10، ص 138) الخلاصة (ص 376).

ابن المسيب: 934/ 1270

تقدم في (ج 2، ص 480)

المسيح: 1294

هو عیسی بن مریم تقدم (ج 1، ص 547)

ابو مصعب: 905

تقدم في (ج 2، ص 480)

مطر: 1077

مطر بن طهمان الوراق ابو رجاء الخرساني ثم البصري روى عن أنس ويقال روايته مرسلة وروى عن عكرمة وعطاء وغيرهم ذكره ابن حبان في الثقات (- 125). الجمع (ج 2، ص 526)، التهذيب (ج 10، 167) الخلاصة (ص 378).

المطرز: 836

تقدم في (ج 1، ص 235)

مطرف: 920/ 1030

من اصحاب مالك وهو مطرف بن عبد الله بن مطرف بن سليمان بن يسار الهلالي ابو مصعب المدني الفقيه عن خاله مالك ( $\sim 220$ ). الجمع ( $\sim 25$ )، التهذيب ( $\sim 105$ )، الخلاصة ( $\sim 370$ )، الديباج ( $\sim 25$ )،  $\sim 340$ ).

معاذ بن جبل : 1123

تقدم في (ج 1، ص 553)

ابو المعالى: 1225/1100

هو الجويني عبد الملك. تقدم في (ج 2، ص 480)

معاوية: 1327/1212/1193/1107 معاوية

رضي الله عنه،

تقدم في (ج 1، ص 554)

أبو معاوية : 1162/1001/903

تقدم في (ج 1، ص 554)

معمر بن راشد : 1164/1001/985

تقدم في (ج 1، ص 554)

ابو معمر: 1329

عبد الله بن سَخْبَرة الأسْدِي الكوفي روى عن عمر وعلي رضي الله عنهما والمقداد وابن مسعود رضي الله عنهما وغيرهم وعنه مجاهد وابراهيم النخعي وغيرهما توفي في ولاية عبيد الله بن زياد وهو ثقة، اخرج له الستة الجمع (ج 1، ص ص 253)، التهذيب (ج 1، ص 230)، الخلاصة (ص 199).

المغيرة بن سلمة: 949

أبو هشام المغيرة بن سلمة المخزومي القرشي البصري اخرج له البخاري تعليقا ومسلم وغيرهما ذكره ابن حبان في الثقات. (-200). الجمع (ج 2، ص 500)، التهذيب (ج 10، ص 261) الخلاصة (ص 385)

المغيرة بن شعبة : 1204

تقدم في (ج 1، ص 554)

المقداد : 1329

تقدم في (ج 1، ص 555)

المقرىء: 886

هو عبد الله بن يزيد العدوي مولى آل عمر ابو عبد الرحمن المقري القصير أصله من ناحية البصرة سكن مكة وروى عنه البخاري وذكره ابن

حبان في الثقات (-213) اخرج لـه الستة. الجمع (ج 1، ص 262)، التهذيب (ج 6، ص 84)، الخلاصة (ص 290)

منصور: 905

أبو نصر بن ابي مزاحم بشير التُّركي البغدادي الكاتب من رواة مالك وروى عنه مسلم وابو داود والنسائي وعبد الله بن احمد بن حنبل. (—235). الجمع (ج 2، ص497) التهذيب (ج 10، ص311) الخلاصة (ص 388)

ابن مهدي : 1329

تقدم في (ج 1، ص 555)

موسى : 1206/1107/1098/1092/1085/1084/1083

عليه السلام. تقدم في (ج 1، ص 555)

ابو موسى : 1063/1008

(ن. عبد الله بن قيس)

مولى اسماء بنت ابى بكر:

(ن. عبد الله بن كيسان).

### النون

النابغة : 838

تقدم في (ج 2، ص 482)

نافع : 793/889/994

ابن عاصم. تقدم (ج 1، ص 555)

ابن نافع : 889/1032

تقدم (ج 2، ص 482)

وقد ذكرنا هُنَاك أن وفاته سنة (-186) عن المدارك وفي الخلاصة

(--206) والظاهر ان وفاته حسبما جاء في الخلاصة اذ في التهذيب كذلك نقلا عن البخاري.

النبيء: 795/804

او رسول الله ﷺ 1354/1338

ابو النجم 1289

هو الفضل بن قدامة من عجل وكان ينزل بسواد الكوفة وهـو من أكـابـر الرجاز، نبغ في العصر الأموي (—130). الشعر والشعراء (ج 2، ص

584)، الأعلام (ج 5، ص 357)

النخعي : 950

تقدم في (ج 1، ص 556)

النسائى: 972/925/924/917/909/798

تقدم في (ج 1، ص 220)

نصر بن على : 1177/1162

هو نصر بن علي بن نصر بن علي بن صهبان الازدي ابو عمرو البصري الصغير وثقه الكثير واخرج له الستة (-250). الجمع (ج 2، ص 531)،

التهذيب (ج 10، ص 430)، الخلاصة (ص 401)

النضر بن انس : 991

تقدم في (ج 2، ص 483)

النضر بن شميل: 1260

ابو الحسن المازني البصري ثم الكوفي النحوي شيخ مرو وثقه النسائي (-203).

الجمع (ج 2، ص 530)، التهذيب (ج 10، ص 437)، الخلاصة (ص

401)، البغية (ج 2، ص 316)

ابو النضر: 1263

تقدم في (ج 1، ص 556)

ابو نضرة: 794/ 932

تقدم في (ج 1، ص 556)

ابن نمير: 816/ 818/ 903/ 1001/ 1263

هوِ محمد بن عبد الله بن نمير. وتقدم (ج 2، ص 483)

النُّوَّاس بن سمعان الأنصاري: 1174

هو النوَّاس يُقال بن سمعان بن خالد بن عمرو بن قريط الكلابي، قال المازري نسبه مسلم بانه الأنصاري والمشهور الكلابي لكن جاء في التهذيب الكلابي ويقال الانصاري، قال ابن عبد البريقال إن اباه وفد على النبيء صلى الله عليه وسلم فدعا له. التهذيب (ج 10، ص 480)، الخلاصة (ص 406)

#### و الماء و

هارون: 1107

هو اخو موسى بن عمران عليهما السلام وقد شد الله به أزر أخيه، وقد جعلمه أخوه موسى خليفته لما ذهب لميقات ربه. معجم الالفاظ والاعلام القرآنية (ص 553)

هارون بن عبد الله: 1363.

تقدم (ج 1، ص 556)، ووفاته (\_ 243)

هاشم بن القاسم: 944

ابن مسلم الليثي أبو النضر البغدادي الحافظ ولقبه قيصر روى عن عكرمة وشعبة وغيرهما وعنه خلق، وكان صاحب سنة (\_ 205) او (\_ 207). الجمع (ج 2، ص 55) التهذيب (ج 1، ص 18)، الخلاصة (ص 408).

هرقل: 826 / 827

تقدم في (ج 1، ص 557)

الهروي: 400 /1050 /1052 /1027 /964 /956 /906 /897 /896 /840 /1138 /1129 /1127 /1126 /1122 /1119 /1117 /1114 /1068

/1205 /1204 /1193 /1188 /1172 /1158 /1156 /1150 /1144 /1338 /1297 /1290 /1290 /1268 /1267 /1231 /1224 /1206 1359 /1357 /1356 /1352 /1348

تقدّم في (ج 1، ص 223)

أبو هريـرة : 925/ 949/ 950/ 982/ 1036/ 1036/ 1177/ 1300/ 1263/ 1209/ 1209/ 1203/

تقدم في (ج 1، ص 557)

هشام: 1001

هو ابن عروة بن الزبير (\_ 145). تقدم في (ج 2، ص 484)

هشام بن سعد: 1013

ابو عباد المدني القرشي مولاهم أخرج له مسلم في الشواهد والبخاري تعليقا (\_ 160) الجمع (ج 2، ص 550)، التهذيب (ج 11، ص 39)، الخلاصة (ص 409).

هشام صاحب الدستوائي: 1277

هو هشام بن ابي عبد الله سَنْبَرَ الدستوائي ابو بكر البصري ودستواء من كور الاهواز روى عن قتادة وطائفة وعنه ابناه وابو داود الطيالسي (- 154). الجمع (ج 2، ص 547)، التهذيب (ج 11، ص 43)، الخلاصة (ص 410).

ابو هشام: 1001

تقدم في (ج 2، ص 484)

هشيم: 1181

تقدم في (ج 2، ص 484)

ابو الهيثم: 918/ 1244

تقدم (ج 2، ص 484)

## - السواو -

وائل بن حجر: 899

ابن سعد بن مسروق الحضرمي ابو هنيدة ويقال ابو هند، روى عن النبيء صلى الله عليه وسلم له واحد وسبعون حديثا وهو فيمن نزل الكوفة من الصحابة. الجمع (ج 2، ص 546)، التهذيب: (ج 11، ص 108)، الخلاصة (ص 415).

واصل بن عبد الأعْلَى: 1287

ابو القاسم الكوفي عنه مسلم والاربعة من أصحاب الصحاح الستة وثقه النسائي (\_ 214) الجمع (ج 2، ص 543)، التهذيب (ج 11، ص 104)، الخلاصة (ص 414)

ابن ابي الوزير: 905

إبراهيم بن عمر بن مطرف مولى بني هاشم أبو إسحاق بن أبي الوزير المكي ثم البصري توفي بعد ابي عاصم، وتوفي ابو عاصم (- 212) وروى له البخاري مقرونا. الجمع (ج 1، ص 20) التهذيب (ج 1، ص 147)، الخلاصة (ص 20)

وكيع: 1001/ 1111/ 1262

ابن الجراح بن مليح الرؤاسي ابو سفيان تقدم (ج 1، ص 557)

وهب بن جرير: 970/ 1177

تقدم في (ج 2، ص 485)

ابن وهب: 871/ 920/ 1030/ 1105/ 1168

تقدم في (ج 1، ص 558)

وهيب: 872/ 949

هو وهيب بن خالد بن عجلان الباهلي مولاهم ابو بكر البصري أثبت شيوخ البصريين قال ابن مهدي كان من أبصر أصحابه بالحديث والرجال

## - الياء -

يحيى: 821

هو ابن يحيى التميمي.

تقدم في (ج 1، ص 559)

يحيى بن آدم: 872

ابن سليمان الأموي مولى آل ابي معيط أبو زكريا الكوفي عن معين انه ثقة، وذكره ابن حبان في الثقات (- 203). الجمع (ج 2، ص 557)،

التهذيب (ج 11، ص 175)

يحيى بن أيوب: 942

تقدم في (ج 1، ص 558)

يحيى بن حماد: 1162

ابن ابي الزناد الشيباني مولاهم ابو بكر البصري ختن ابي عوانة، روى عن عكرمة بن عمار وعبد العزيز بن مختار وغيرهما، اخرج له البخاري ومسلم وقال العجلي بصري ثقة (\_ 215). الجمع (ج 2، ص 559)، التهذيب (ج 11، ص 199)، الخلاصة (ص 422)

يحيى بن سعيد: 944/ 1262/ 1277

تقدم في (ج 1، ص 558) و (ج 2، ص 485)

يحيى القطان: 1262

(ن. يحيى بن سعيد)

يحيى بن ابي كثير: 945

تقدم في (ج 2، ص 485)

يحيى بن معين: 1174

تقدم في (ج 1، ص 558)

يحيى بن يحيى: 903/ 904/ 942/ 979/ 1013/ 1219/ 1219

تقدم في (ج 1، ص 559)

يحيى بن اليمان: 1299

العجلي ابو زكرياء الكوفي عن الاعمش وهشام بن عروة وغيرهما (\_189). الجمع (ج2، ص572)، التهذيب (ج11، ص306)، الخلاصة (ص429)

يزيد بن حبيب: 885

الـذي في صحيح مسلم يـزيـد بن ابي حبيب وهـو يـزيـد بن ابي حبيب مولى شريك بن الطفيل الازدي ابو رجا المصري عالم مصر ، اخرج له الستة (ـ 128). التهذيب (ج 11، ص 318)، الخلاصة (431)

یزید بن زریع: 1181

تقدم في (ج 1، ص 559)

يزيد بن عبد الله: 944/ 1063

وهو ابن اسامة بن الهاد ابو عبد الله المدني الأعرج روى عن ابن عمر وأبي هريرة وغيرهما، مات بالمدينة (\_ 122) عن تسعين سنة. الجمع (ج 2، ص 575)، التهذيب (ج 11، ص 342)، الخلاصة (432)

يزيد بن كيسان: 949/ 1287/ 1300

اليشكري يكنى أبا إسماعيل الكوفي روى عنه ابن عيينة وغيره قال علي ابن المدني عن القطّان صالح وسط، قال احمد بن حنبل ثقة، اخرج له مسلم. الجمع (ج 2، ص 579)، التهذيب (ج 11، ص 356) الخلاصة (ص 434)

يزيد بن هارون: 928/ 1007/ 1181

ابن وادي السلمي مولاهم ابو خالد الواسطي أحد الأعلام الحفاظ المشاهير روى عنه أحمد بن حنبل وابن معين وابن المدني وغيرهم، كان حافظا للحديث، صحيح الحديث وكان متعبدا حسن الصلاة (ـ206) الجمع (ج 2، ص 576)، التهذيب (ج 11، ص 366)، الخلاصة (ص 435) ابو اليسر: 335

هو كعب بن عمرو بن عباد بن عمرو الانصاري ابو اليسر شهد العقبة وبدرا وهو الذي اسر العباس روى عن النبيء صلى الله عليه وسلم، مات بالمدينة (\_ 55) وقيل انه آخر من مات من اهل بدر بالمدينة وله عشرون ومائة سنة وفي التقريب زاد عن المائة. الجمع (ج 2، ص 430)، الخلاصة (ص 321)

يعقوب بن إبراهيم: 816/ 1263

ابن سعد الـزهـري أبـو يـوسف المـدني وروى عنـه أحمـد وابن معين وغيرهما عن ابن معين ثقة، (ـ 208) وأخرج له الستّة

يعقوب بن عاصم بن الشريد: 1041

هو يعقوب بن عاصم بن عروة لا ابن الشريد كما وقع عند ابي العلاء ابن ماهان، ابن مسعود وروى عن الشريد بن سويد الثقفي وعبد الله بن عمر بن عمر بن الخطاب وعبد الله بن عمرو بن العاص ذكره ابن حبان في الثقات اخرج له مسلم. الجمع (ج 2، ص 590)، التهذيب (ج 11، ص 389)، الخلاصة (ص 436)

أبو يعقوب بن إبراهيم: 816

هو إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف أبو إسحاق المدني نزيل بغداد روى عنه ابناه يعقوب وسعد وجماعة قال احمد ثقة واحاديثه مستقيمة واختلف في وفاته فقيل (- 182) أو (183) وقيل (- 182) واخرج له الستة. الجمع (ج 1، ص 16)التهذيب (ج 1، ص 121) الخلاصة (ص 17)

ابو اليمان: 1164

الحكم بن نافع البهراني مولاهم الحمصي روى عنه البخاري وغيره، اخرج له الستة (\_ 222)، وهو ثقة صدوق. الجمع (ج 1، ص 101)، التهذيب (ج 2، ص 441)، الخلاصة (ص 90)

اليهودي: 1085

هو الذي لطمه احد الصحابة لما قال ذلك اليه ودي «والذي اصطفى موسى على البشر» فلما شكى اليهودي الى النبيء صلى الله عليه وسلم غضب صلى الله عليه وسلم. الحديث. مسلم (ج 4، ص 1843)

اليهودي: 1251

هذا اليهودي الذي قال للنبيء صلى الله عليه وسلم: يا أبا القاسم ألا اخبرك بِنُزُلِ اهل الجنة يوم القيامة. الحديث. مسلم (ج 4، ص 2151).

ابو يوسف: 1010

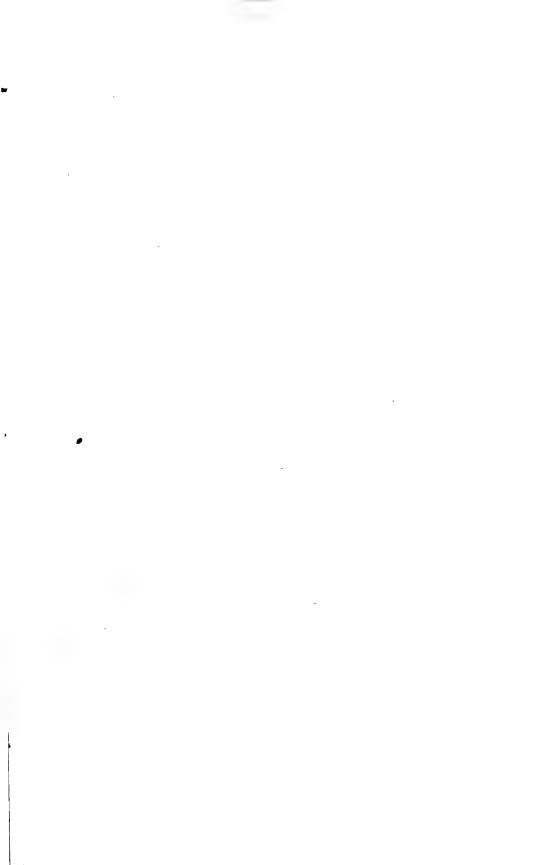
تقدم في (ج 1، ص 559)

يونس: 871/ 1029/ 1285/ 1298

هو يونس بن زيد بن ابي النجاد ابو يزيد مولى معاوية بن ابي سفيان (\_ 159) وذكره ابن حبان في الثقات. الجمع (ج 2، ص 584)، التهذيب (ج 11، ص 450)، الخلاصة (ص 411)

يونس بن متى: 1085

يونس عليه السلام من المرسلين يعرف عند اهل الكتاب باسم يونان، أرسل إلى أهل نينوي كما قاله بعض المفسرين ولما يئس من هدايتهم تركهم وآوى الى سفينة ولما كادت تغرق اقترعوا على من يلقى في البحر فخرجت القرعة عليه فألقي في اليم فالتقمه الحوت الى ان انجاه الله من بطن الحوت، ثم ارسله الله الى مائة الف او يزيدون. معجم الالفاظ والاعلام القرآنية (ص 598).



## اعلام النساء

#### الالث

أسماء: 972/ 1001/ 1029

هي اسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما، تقدمت في (ج 2، ص 488)

أسماء: 1154

بنت عميس. تقدمت في (ج 2، ص 488)

أم أنس: 824

وهي أم سليم والدة أنس بن مالك. تقدم الكلام عليها، في (ج 1، ص 561) وفي (ج 2، ص 490)

أم أيمن: 824

مولاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحاضنته واسمها بركة حبشية وأسلمت قديما أول الاسلام وهاجرت إلى الحبشة والى المدينة، وكان النبيء صلى الله عليه وسلم يزورها في بيتها. وتوفيت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمسة أشهر وقيل غير ذلك. الإصابة (ج 4، 433)

### البساء

برة: 1003

هي بنت ابي سلمة بن عبد الأسد ربيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بنت ام سلمة سماها النبيء صلى الله عليه وسلم زينب وكانت من أفقه نساء زمانها وقيل سماها جويرية. ن. اسد الغابة (ج 5، ص 409 \_ 468)

### الجيم

أم جريج: 1169

جاء الحديث عنها في حديث أبي هريرة ان جريجا كان يتعبد في صومعة فنادته ثلاث مرات فلم يجبها فدعت عليه فقالت: اللهم لا تمته حتى تريه المومسات، وكان راعي غنم يأوي الى ديره، وقع على امرأة فحملت فولدت غلاما، فقيل لها: ما هذا؟ قالت ابن صاحب هذا الدير فجاء الناس وأخذوا يهدمون ديره فنزل إليهم فقالوا له سل هذه فتبسم ثم مسح رأس الصبي فقال: من أبوك؟ قال: أبي راعي الضأن فلما سمعوا ذلك منه قالوا لجريج: نبني دَيْرَكُ بالذهب والفضة فقال لهم أعيدوه ثم علاه. مسلم (ج 4، ص 1776)

جميلة: 1003

في مسلم عن حماد بن سلمة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن ابنة لعمر كانت يقال لها عاصية فسماها رسول الله صلى الله عليه وسلم جميلة (مسلم: ج 3، ص 1687).

وجاء في أسد الغابة انها امرأة عمر وهي بنت ثابت كان اسمها عاصية فسماها رسول الله صلى الله عليه وسلم جميلة. أسد الغابة (ج 5، ص 419)

الجَوْنية: 905

قيل انها أسماء بنت النعمان بن الجون بن شراحيل وقيل أسماء بنت النعمان بن الأسود وقيل غير ذلك تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستعاذت منه فطلقها وقد بسط الخلاف فيها ابن الأثير في اسد الغابة (ج 5، ص 396)، وانظر السيرة الحلبية (418/3)

جويرية: 1003

رضي الله عنها بنت الحارث من بني المصطلق، وقعت في سهم ثابت ابن قيس فكاتبها على تسع اوراق، فأداها عليه الصلاة والسلام فتزوجها، وكان اسمها برة فسماها رسول الله صلى الله عليه وسلم جويرية وتوفيت بالمدينة (56) وقد بلغت سبعين سنة.

انسان العيون في سيرة الأُمينُ المأمون لبرهان الدين الحلبي (ج 3 ـ ص 413)

#### العساء

أم حبيبة: 1212

بنت أبي سفيان بن صخر بن حرب القرشية الأموية، إحدى أمهات المؤمنين (\_ 44) تقدمت (ج 2، ص 489)

حليمة: 1338

التي أرضعت النبيء صلى الله عليه وسلم، وهي حليمة بنت أبي ذؤيب من بني سعد، وقد وقع في إرضاعه عندها معجزات مشهورة، وقد اقبلت حليمة على النبيء صلى الله عليه وسلم حين كان بالجعرانة فلما دنت منه بسط لها رداءه فجلست عليه لأنها أمه من الرضاعة.

أسد الغابة (ج 5، ص 426)

أم حيدرة: 864

وحيدرة من اسماء علي بن ابي طالب رضي الله عنه وكرم وجهه لانه سمي أول ما ولد أسدا وحيدرة وقد ارتجز عند مبارزة مرحب اليهودي: «انا الذي سمتني أمي حيدرة»

وأمه اسمها فأطمة بنت اسد بن هاشم، وهي اول هاشمية ولـدت

لِهاشميّ توفيت مسلمة قبل الهجرة. مسلم (ج 3، ص 1441)، الاستيعاب (ج 3، ص 1089).

### الفساء

## خديجة رضى الله عنها: 1119

بنت خويلد بن اسد بن عبد العزى بن قصي القرشية الأسدية رضي الله عنها، زوج النبيء صلى الله عليه وسلم كانت تدعى في الجاهلية الطاهرة وأمها فاطمة بنت زائدة بن الاصم وتزوجت قبل النبيء صلى الله عليه وسلم بأبي هالة بن زرارة ثم عتيق بن عائذ ثم تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي إذ ذاك بنت أربعين سنة وهو ابن خمس وعشرين سنة على الاشهر، ولدت له اربع بنات كلهن أدركن الإسلام وهاجرن وهن زينب وفاطمة ورقية وام كلثوم وغلامين وهما القاسم وعبد الله وكان يقال له الطيب ويقال له الطاهر، ولد بعد النبوة. وهي أول من آمن بالله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم. وتوفيت قبل الهجرة بشلاث سنين وهي بنت خمس وستين سنة ودفنت بالحجون بمكة. الاستيعاب (ج 4، ص 1817)

## الزاي

زينب: 1003

غير النبيء صلى الله عليه وسلم اسم برة الى زينب وكمان ذلك لزينب بنت ام سلمة ربيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكذلك لزينب بنت جحش ام المؤمنين وتقدم الكلام عليهما في (ج 2، ص 490)

## السين

أم السائب: 1185

الأنصارية وقيل ام المسيَّب وهي التي دخل عليها النبيء صلى الله عليه وسلم وقال لها مَالَكِ تُزَفْزِفِينَ أو تُرقرقين اي ترتعدين، قالت الحمى لابارك الله فيها فنهاها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سب الحمى وجاء في الاستيعاب أنها روى عنها ابو قلابة.

مسلم (ج 4، ص 1993)، والاستيعاب (ج 4، ص 1938)

سارة: 1082

هي زوجة ابراهيم وهي التي رحلت معه الى مصر في عصر العماليق واظهر سيدنا أبراهيم أنها اخته حين دعاها جبار مصر إليه، كما جاء في الحديث الذي في الفقرة 1082 فلما بسط الجبار يده اليها قبضت فطلب منها ان تدعو الله لاطلاق يده وحصل ذلك ثلاث مرات فصرفها عنه واعطاها هاجر لتخدمها وهي أم إسحاق. مسلم (ج 4، ص 1840) وقد تكلم عليها عبد الوهاب النجار بما ادى الى محاكمته من قبل رجال الازهر في كتابه قصص الانبياء، ص 84

أم سلمة: 934/ 1204

تقدمت في (ج 1، ص 560) وفي (ج 2، ص 490)

## العين

عائشة: 906/ 934/ 938/ 979/ 979/ 989/ 990/ 1001/ 1009/ 1009/ 1009/ 1009/ 1109/ 1109/ 1100/ 1100/ 1100/ 1100/ 1362/ 1356/ 1299/ 1280/ 1267/ 1257/ 1237/ 1223/ 1200/ تقدمت في (ج 1، ص 561)

ن. جميلة

العَرقة: 820

وهي قلابة ـ بكسر القاف وبالباء المنقوطة بواحدة بنت سعيد بن سهم ابن عمرو بن هصيص ام عبد مناف بن الحارث وسميت العرقة لطيب ريحها، قال المازري تكنى ام فاطمة (ج 3/ ص 18)

أم علي: 977

ن. فاطمة بنت اسد

### الفين

ابنة غيلان: 1019

من الطائف وهي التي وصفها المُخَنَّث الشبيه بالنساء لأخي ام سلمة فسمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فمنع دخول المخنث على النساء واسم هذا المخنث هيت.

مسلم بشرح النووي (ج 14، ص 162).

#### الفياء

فاطمة بنت أسد: 977

ابن هاشم بن عبد مناف أم علي بن أبي طالب وإخوت، أسلمت وهاجرت الى المدينة وتوفيت بها وهي التي قال في حقها صلى الله عليه وسلم انه لم يكن احد بعد ابي طالب أبر بي منها. الاستيعاب (ج 4، ص 1891)، اسد الغابة (ج 5، ص 517)

فاطمة بنت حمزة الشهيد: 977

رضي الله عنهما، القرشية الهاشمية ابنة عم النبيء صلى الله عليه وسلم وتكنى أم الفضل وهي احدى الفواطم الثلاث او الاربع. اسد الغابة (ج 5، ص 518)

فاطمة: بنت الرسول صلى الله عليـه وسلم : 812/ 815/ 971/ 977/ 1100/ 1107/ 1107

تقدمت في (ج 1، ص 561)

فاطمة بنت المنذر: 1001

هي فاطمة بنت المنذر بن الزبير بن العوام زوجة هشام بن عروة تروي عنها عن جدتها اسماء بنت أبي بكر وام سلمة وغيرهما. ويروي عنها زوجها هشام بن عروة الذي هو اصغر منها بثلاث عشرة سنة. الجمع (ج 2، ص 611)، التهذيب (ج 12، ص 444)

## الميم

أم مسطح: 1244

بنت أبي رهم بن المطلب بن عبد مناف القرشية المطلبية وهي ابنة خالة ابي بكر الصديق امها بنت صخر بن عامر يقال اسمها سلمى بنت صخر. ومسطح شهد بدرا ولكنه خاض في الإفك رضي الله عنه وتوفي سنة (\_ 34). اسد الغابة (ج 5، ص 618)، الاستيعاب (ج 4، ص 1472)

### النسون

نتيلة أم العباس بن عبد المطلب: 897

وذكر ابن هشام في السيرة أنها أم العباس وضرار، وهي بنت جناب ابن كليب، وفي الروض وهي من بني عامر الذي يعرف بالضحيان وكان من ملوك ربيعة. وجاء في الروض وهي نتيلة بتاء منقوطة باثنتين وهي تصغير نتلة واحد النتل وهي بيض النعام. سيرة ابن هشام (ج 1، ص 114). والروض الانف (ج 1، ص 435)، بتعليق عبد الرحمن الوكيل.

#### المساء

أم هاني: 837 تقدمت في (ج 1، ص 562)

### السواو

أم ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم: 1245

هي مارية القبطية رضي الله عنها بنت شمعون أهداها المقوقس صاحب الاسكندرية ومصر للنبيء صلى الله عليه وسلم وأهدى معها اختها سيرين، وهي ام ولده ابراهيم واما سيرين فوهبها النبيء صلى الله عليه وسلم لحسان ابن ثابت فولدت له عبد الرحمن وقد اتهمت بمأبور الذي اهداه المقوقس فتبين انه خصى، وكان ابن عم مارية.

وتوفيت في خلافة عمر بن الخطاب سنة (- 16) وحشر الناس لشهود جنازتها وصلى عليها.

الاستيعاب (ج 4، ص 1912)، أسد الغابة (ج 5، ص 541)

## فهرس الامم والقبائل

#### الالث

ـ آل عطارد: 972

آل الرجل أهله، وخص الآل بالاضافة الى أعلام الناطقين دون النكرات ودون الأزمنة والامكنة كما غلبت إضافته الى من فيه الشرف.

معجم الفاظ القرآن الكريم (م 1، ص 68)

وهم بطن من تميم بن مرة من العدنانية وهم بنو عطارد بن عوف بن كعب بن سعد بن زيد. . . الخ كانوا يقطنون اليمامة . معجم قبائل العرب (ج 2، ص 787)

آل فرعون: 901

فرعون لقب ملك مصر في التاريخ القديم وأصله باللغة المصرية القديمة برعو ومعناه البيت العظيم وقد ورد في القرآن مرارا كثيرة والمراد به فرعون موسى عليه السلام، وهو الذي غرق في اليم.

معجم الألفاظ والأعلام القرآنية (ص 393)

- آل محمد صلى الله عليه وسلم: 1299

تقدم الكلام عليهم في (ج 2، ص: 493).

ـ بنو إباض: 1056

هم فرقة الإباضية التي تقول بإمامة عبد الله بن إباض وهم فرق يجمعها القول بان اهل السنة كفار ليسوا مؤمنين ولا مشركين وأجازوا شهادتهم وحرموا دماءهم في السر واستحلوها في العلانية الى غير ذلك من مقالاتهم.

الفَرْق بين الفِرَق (ص 103).

- الأريسيون: 327

جمع اريس كجليس، وفي الحديث وعليك إثم الأريسيين، وفي فتح الباري قال ابن سيد الأريس الأكار اي الفلاح، وقال الجوهري هي لغة شامية وليست عربية وقال أبو عبيد المراد بالفلاحين أهل مملكة هرقل، وقال الخطّابي أراد أن عليك إثم الضعفاء والاتباع لأن الأصاغر أتباع الأكابر.

فتح الباري (ج 1، ص 39)

ـ ازواج النبيء: 1019

تقدم الكلام عليهن في (ج 1، 569)

ـ بنو أسد بن خزيمة: 1264

تقدم ذكرهم (ج 2، ص 493)

ويضاف الى المصدر السابق مصدر اخر وهو معجم قبائل العرب لرضا كحالة (ج 1، ص 23)

ـ بنو إسرائيل: 960/ 1083

هم ابناء يعقوب وذراريهم واسرائيل لقب لنبي الله يعقوب.

ويعقوب هو ابن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام، وبنو اسرائيل يطلق بصفة عامة على قوم موسى وهم اليهود او العبرانيون.

معجم الالفاظ والاعلام القرآنية (38)

ـ من الاسلاميين: 1030/ 1123

اراد بالاسلاميين في الفقرة (1030) فلاسفة المسلمين واراد بهم في الفقرة (1123) من يتساءل من المسلمين عن حصر حفاظ كتاب الله الكريم في اربعة.

ـ الأشعرية: 1022/ 1169/ 1183/ 1191/ 1205

تقدم الكلام عليهم (ج 1 ص 563).

ـ الأشعريون: 1153

تقدم الكلام عليهم (ج 2 ص 493).

ـ أصحاب مالك: 906/ 924/ 928/ 1030

تقدم الكلام عليهم (ج 1 ص 568) ، ن: اصحابنا.

\_ أصحاب المنطق: 937

هم علماء المنطق وهو من العلوم الآلية ورسمه آلة قانونية تعصم مراعاتها الذهن عن الخطإ في الفكر فهو علم عملي آلي كما أن الحكمة علم نظري غير آلي. ومن أشهر كتبه منطق الشفاء لابي علي بن سينا (\_428). دستور العلماء (ج 3 ص 335)، مفتاح السعادة (ج 1 ص 243).

ن: اصحاب مالك.

\_ أصحابه صلى الله عليه وسلم: 1029/ 1049/ 1162/ 1286

ن: الصحابة. تقدم الكلام عليهم (ج 1 ص 566).

ـ أصحابنا من الأشاعرة: 1022/ 1030/ 1084/ 1191/ 1196/ 1212 ن: الأشعرية.

- الأطباء: 1021/ 1029

علماء الطب، ن: كتب الطب.

ـ أطفال المؤمنين: 1203/ 1209

أولاد المؤمنين بأنهم في الجنة.

\_ أعراب المسلمين: 795

جاء في القاموس وشرحه العُرْب بالضم كقفل، وبالتحريك كجبل جيل من الناس معروف خلاف العجم وهما واحد مثل العَجْم والعجم مؤنث. . . وهم سكان الأمصار أو عام . والأعراب منهم اي بالفتح هم سكان البادية خاصة والنسبة إليه أعرابي لأنه لا واحد له . التاج (ج 3 ص 332)ط الكويت وعليه فالمراد باعراب المسلمين سكان البادية من العرب .

ـ الأنبياء أو النبيئون: 1082/ 1085/ 1114/ 1196/ 1196/ 1211/ 1286/ 1256/ 1286/ 1286/ 1286/ 1286/ 1286/

في القاموس وشرحه

والنبيء بالهمز مكية فعيل بمعنى مُفْعِل كذا قاله ابن بَرِّي هو المخبر عن الله تعالى فان الله تعالى أخبره بتوحيده واطلعه على غيبه واعلمه انه نبيه . . . وترك الهمز المختار . . . والرسول اخص من النبيء لان كل رسول نبيء وليس كل نبيء رسولا، يجمع على انبياء . . . ونُباء، والاسم النبوة قال الراغب النبؤة سفارة بين الله عز وجل وبين ذوى العقول الزكية لازاحة عللها .

التاج (ج 1 ص 444) وتقدم الكلام عليهم باختصار (ج 1 ص 564)

ـ الأنصار: 824/ 837/ 886/ 1155/ 1125/ 1126/ 1188

تقدم الكلام عليهم (ج 1 ص 563).

ـ أهل الأخبار: 1123

أي أهل التاريخ لعطفه أهل الأخبار على أهل السيرة حيث قال: وهي ما نقله أهل السيرة وذكره أهل الأخبار.

- أهل الاسلام: 795

المراد بهم المسلمون.

ـ أهل الأصول: 883/ 1191/ 1249

وهم علماء الكلام. ن: كتب علم الكلام.

ـ أهل الأصول: 793/ 795/ 839/ 954/ 937/ 1168/ 1043

المراد بالأصوليين هنا علماء أصول الفقه وهو علم يتعرف منه استنباط الأحكام الشرعية الفرعية عن أدلتها الإجمالية اليقينية. مفتاح السعادة (ج

2 ص 53) وتقدم الكلام عليهم (ج 1 ص 563).

ـ أهل بدر: 1168

هم الصحابة الذين حضروا الغزوة الكبرى التي كانت يوم الجمعة سبعة عشر من شهر رمضان ذكره الطبري.

قال ابو جعفر الطبري: وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغني عن غير ابن إسحاق. . . في ثلاث مائة وبضعة عشر رجلا من أصحابه فاختلف في مبلغ الزيادة على العشرة فقال بعضهم كان ثلاث مائة وثلاثة عشر رجلا . وكان المهاجرون يوم بدر سبعة وسبعين رجلا وكان الأنصار مائتين وستة وثلاثين رجلا وكان صاحب راية رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن ابي طالب عليه السلام وصاحب راية الأنصار سعد بن عبادة .

وهذا ما اعتمده الطبري في عدد أهل بدر حيث صدر به. تاريخ الطبري تاريخ الطبري تاريخ الريخ الريخ الريخ الريخ الرسل والملوك (ج 2 ص 431) وكانت هذه الغزوة في السنة الثانية من الهجرة. فقد ساهم هؤلاء في جهاد الله ورسوله في موقعة كانت اعظم المواقع اعز الله فيها الاسلام وأذل الكفر واهله.

ـ أهل بيتي: 1109

وهم آل البيت اي الاشراف، جاء التعريف بهم في الحديث الذي في فضائل علي رضي الله عنه، فقد جاء فيه: وانا تارك فيكم ثقلين اولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به... ثم قال: واهل بيتي اذكركم الله في اهل بيتي قال ذلك ثلاثا.

وسأل حصين زيد بن ارقم من اهل بيته؟ فقال... ولكن اهل بيته من حُرِم الصدقة بعده، قال: ومن هم؟ قال هم آل علي وآل عقيل وآل جعفر، وآل عباس.

قال: كل هؤلاء حُرِم الصّدقة، قال نعم.

قال النووي المراد بالصّدقة الـزكـاة وهي حـرام عنـدنـا على بني هـاشم والمطلب، وقال مالك: بنو هاشم فقط. (ج 15 ص 180)

وقال الحطاب في شرح خليل: وأله صلى الله عليه وسلم بنو هاشم فقط على المشهور وقيل وبنو عبد المطلب وهو الذي مشى عليه المطنف في الزكاة قال الدماميني وهو المختار عندنا. وقال الشيخ زروق هو المذهب في شرح مختصر الشيخ خليل، شـرح الحطاب مواهب الجليل (ج 1، ص 22)

ـ اهل التعزيم: 1026

اهل العزيمة اي اهل الرقية وفي التاج عزم الراقي قرأ العزائم اي الـرقي كانه اقسم على الداء.

تاج العروس: (ج 8، ص 397)

ـ أهل الجذام: 1030

المرضى بالجدام، والجدام علة تتآكل منها الاعضاء وتسقط.

المعجم الوسيط (ج 1، ص 113)

ـ اهل الجيش: 825

المراد بهم جماعة الناس في الحرب.

\_ اهل الحرب: 848

المراد باهل الحرب الاعداء.

ـ اهل السنــة: 879/ 1002/ 1022/ 1004/ 1100/ 1106/ 1255/ 1254

او اهل الحق 1256/ 1278/ 1295

هم الاشاعرة والماتريدية في اصول الدين، وأصحاب الأئمة الفقهاء من مالكية وحنفية وشافعية وحنابلة وغيرهم من ائمة الحديث في الفروع وفي التصوف طريقة الحنيد السالك. ن: كتب التوحيد

ـ اهل السير: 837/ 1123

او اهل السيرة

هم علماء السير وهي من علوم التاريخ، وتتعلق بالسيرة النبوية، وفي طالعة الكتب سيرة ابن اسحاق ( \_ 151) وهذبها ابن هشام (\_ 218)، وشرحها شرحا حافلا السهيلي (\_ 581)، وعناية المؤلفين بالسيرة عناية بالغة لذلك كثرت كتب السيرة. ن: كشف الظنون (ج 2، 1012)

\_ اهل الشام: 897

تقدم الكلام عليهم في (ج 1، ص 564)

- اهل الشريعة: 1044/ 1124

او اهل الشرع

المراد علماء الشريعة والشريعة ما سن الله من الدين وأمر بــه كــالصــوم والصلاة والحج والزكاة. التاج (ج 5، ص 394)

ـ اهل الصون: 1043

يقصد بهم أهل المروءة والتحفظ في السيرة الذين يصونون عرضهم.

والصون مصدر صان، يقال صان عُرضه وقاه ممّا يعيبـه. (الـوسيط: ج 1/ ص 532)

ـ اهل الطائف: 818

الطائف هي ناحية ذات نخيل واعنـاب ومـزارع واوديـة وهي ظهـر جبل غزوان. كانت تسمى وجّا. مراصد الاطلاع ﴿ ج 2، ص 877)

ـ اهل الظاهر: 906

تقدم الكلام عليهم في (ج 2، ص 497)

- اهل العبارة: 1044

العبارة مصدر عَبَر الرؤيا يعبرها عبرا بالفتح وعبارة بالكسر، وعبّرها تعبيرا فسرها واخبر بما يؤول كذا في المحكم وغيره. التاج (ج 12 ص 500)

- اهل الغريب: 1045

المراد بالغريب الغامض من الكلام الذي يحتاج الى تفسيره.

وقد اعتنى بتفسير الغريب جمع من علماء اللغة، وقيل ان اول من جمع في هذا الفن شيئا ابو عبيد معمر بن المثنى التيمي البصرة (\_ 210) فجمع في ذلك كتابا صغيرا وحدث هذا العلم لما استعجم اللسان.

من كشف الظنون (ج 2، ص 1203) بتصرف.

وقد ساق الكثير من هذه الكتب صاحب الكشف، ومن اجمع هذه الكتب مع الاختصار النهاية لابن الأثير الجزري (\_ 606)

ـ أهل الكتاب: 1011/ 1026/ 1273

تقدم الكلام عليهم (ج 1، 564)

ـ أهل اللغة: 802/ 983/ 989/ 1029 1292

تقدم الكلام عليهم في (ج 1، ص 568)، و (ج 2، ص 499)

ـ أهل المدينة: 1214

تقدم الكلام عليهم في (ج 1، ص 564)، و (ج 2، ص 499)

ـ أهل مكة: 809

تقدم الكلام عليهم في (ج 2، ص 499)

ـ أهل النقل: 1260/ 1260

تقدم الكلام عليهم في (ج 2، ص 500)

ـ أهل اليمن: 990/ 1165

تقدم الكلام عليهم في (ج 2 في ص 500)

ـ الأوس: 1248

نسبة إلى أوس بن حارثة بن عمرو بن عامر من الأزد وكان الموطن الأصلي للأوس بلاد اليمن فهاجروا الى يشرب وعاشوا مع الخزرج والقبائل اليهودية، ودام ذلك مدة وكانت بينهم وبين الخزرج حروب فلما جاء الاسلام وحد بينهم ولما نصروا الاسلام مع الخزرج سموا جميعا بالانصار، دائرة المعارف الاسلامية (ج 3، ص 150) ومعجم قبائل العرب (ج 1، ص 50)

\_ أولاد الانبياء: 1203/ 1209

تقدم الكلام على الانبياء في (ج 1، ص 564)

ـ أولاد المشركين: 1209

تقدم الكلام على المشركين في (ج 1، ص 569)

ـ الأولياء: 1169/ 1286

كراماتهم.

الولي عند أرباب السلوك هو العارف بالله تعالى وصفاته المواظب على

الطاعات المجتنب للمعاصي، المعرض عن الانهماك في اللذات والشهوات.

دستور العلماء (ج 3، ص 468)، وكراماتهم ظهور أمر خارق للعادة من قبله غير مقارن لدعوى النبوة. النص السابق.

\_ بعض الأيمة: 940/ 1084

تقدم الكلام عليهم (ج 2، ص 494)

ونزيد ذلك تحقيقاً بان المراد هم أئمة السنة، وهم ينقسمون الى أشاعرة وماتريدية.

والمذهب الذي أخذه المازري هو مذهب الأشعري، وهـو الـذي عليـه أكثر المسلمين وخاصة علماءهم.

ـ ائمة الفلاسفة: 1044

تقدم الكلام عليهم في حرف الفاء (ج 1، ص 567)

ـ بعض ايمة اللغة: 1101

هم الذين اعتنوا بعلم اللغة وهم ينقسمون الى بصريين وكوفيين ومصريين وقرويين واندلسيين حسب تقسيم الزبيدي في كتابه طبقات النحويين واللغويين وقد ترجم لجميعهم وتوفي الزبيدي سنة (- 379)، وقد طبع كتابه مرتين بتحقيق محمد ابو الفضل ابراهيم، والثانية بمطبعة دار المعارف.

ـ المحققون من ايمتنا: 1100/ 1196/ 1212/ 1225/ 1265 انظر بعض الائمة

#### الباء

قوم من البصريين: 936

هم قوم من فقهاء البصرة اي من فقهاء العراق من المالكية وليس هذا المقام محل لبسط الكلام على مذهب العراقيين والقرويين

ـ من البصريين: 1362

المراد بهم النحاة وتقدم الكلام عليهم في (ج 1، ص 564)

#### التساء

التابعون: 936 تقدم الكلام عليهم في (ج 1، ص 565)

#### الجيم

الجان: 1328 تقدم الكلام عليهم في (ج 1، ص 565)

#### التساء

الحَشْويَّة: 1210

جاء في مستدرك التاج: والحشوية طائفة من المبتدعة والـذي يفهم من كلام المازري انهم من نفاة النظر في الدين اي بمعنى لا يجيـزون النظـر في الدين. التاج (ج 10، ص 90)

اقرب الموارد (ج 1 ص 197)

\_ بعض الحكماء: 1043

الحكماء \_ ج. حكيم \_ والحكيم هو العارف بالحكمة وهناك اختلاف في تعريفها والمشهور أن الحكمة علم باعيان الموجودات على ما هي عليه في نفس الأمر بقدر الطاقة البشرية. ن: دستور العلماء (ج 2، ص 45)، فهناك بسطة في الكلام عن الحكمة واقسامها.

\_ حمير: 804

تقدم الكلام عليهم في (ج 1، ص 565).

#### الخاء

ـ خَثْعَم : 1052

هي قبيلة تقع ديارها على طريق الطائف.

(معجم قبائل العرب: (ج 1، ص 361).

ـ الخطابية: 1100

أصحاب ابي الخطّاب محمد بن ابي زينب الاسدي الاجدع من فرق الشيعة. نسب نفسه الى ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق، وقد تبرأ منه ولعنه.

وزعم ابو الخطاب ان الائمة انبياء ثم آلهة. وقد قتل في خلافة المنصور الملل والنحل (ج 1، ص 300).

- الخوارج: 837

تقدم الكلام عليهم في (ج 1، ص 565) وفي (ج 2، ص 495).

#### الدال

ـ الدُّهرية: 1196

والدَّهري بالفتح والضم الملحد الذي لا يؤمن بالاخرة القائل ببقاء الدهر، وهو مولد، قال ثعلب والدَّهري والدُّهري جميعا منسوبان الى الدهر وهم ربما غيروا في النسب كما قالوا سُهْلي للمنسوب الى الارض السهلة.

واقتصر الزمخشري على الفتح. تـاج العـروس (ج 11، ص 349)، وقد ألف جمال الدين الأفغاني (\_ 1315) ردا عليهم في رسالته ط. الكـويت رسالة الرد على الدَّهريين وجاء في دستور العلمـاء الـدهـري من يقـول

بقدم الدهر واستناد الحوادث إليه ولكنه يقول بوجود الباري تعالى. (ج 2، ص 118).

#### السراء

الراوندية: 1100

عرَّف بالرَّاوندية الإمام أبو منصور البغدادي (ـ 429) في كتابه الفَرْق بين الفِرَق:

وأما أهل التناسخ فان البيانية والجناحية والخطابية والراوندية من الروافض الحلولية كلها قالت بتناسخ روح الاله في الايمة بزعمهم.

ثم قال وكذلك دعوى قوم من الرّاوندية في ابي مسلم صاحب دوّلة بني العباس. الفَرْق بين الفرق: (ص 272).

ـ الرواة: 1029

أراد بهم رواة الحديث وقد أُلفت في تراجمهم كتب متعددة من أوسعها من المتقدمين: تاريخ البخاري الكبير (\_ 256)، ومن المتاخرين تهذيب التهذيب للحافظ ابن حجر (\_ 852).

ـ الروم: 1129

تقدم الكلام عليهم في (ج 1، ص 566).

# الشين

ـ الشيعة : 1100

تقدم الكلام عليهم في (ج 2، ص 496).

ـ بعض شيوخنا: 819/ 824/ 837/ 928/ 928/ 950/ 972/ 1046/ 1085/ 1168/ 1168/ 1221

تقدم الكلام عليهم (ج 1، ص 566).

#### الصاد

ـ الصالحون: 1199

هم الذين التزموا تعاليم الشريعة المطهرة وطبقوها على أنفسهم فحفظهم الله تعالى من المعاصي، ووفقهم الى الطاعات لانه تولاهم (وهو يتولى الصالحين) (196) الاعراف.

ـ الصحابة: 812/ 936/ 1080/ 1100/ 1107/ 1123/ 1191/ 1248 او أصحاب النبيء صلى الله عليه وسلم. تقدم ذكرهم في (ج 1، ص 566).

#### الطاء

ـ الطبائعيون: 1196

يقصد المازري بهؤلاء الذين يثبتون أن خلق الإنسان من تأثيرات النجوم أو العناصر.

ولم يقصد المازري علماء الطبيعة الذين يبحثون عن الخواص العامة للمادة مما أدى الى ازدهار العلوم.

#### العين

- عامة السلف: 920

أراد بهم سلف الفقهاء : وهم الصحابة وفيهم الخلفاء الراشدون والتابعون وفيهم الائمة السبعة.

وقد اعتنى بفقههم محمد المنتصر الكتاني في كتـابـه معجم فقـه السلف

عترةً وصحابة وتابعين، ومنهم استمد الائمة الاربعة. وقد طبع في تسعة اجزاء سنة 1405.

العبرانية: 1250

هي اللغة العبرية، وهي احدى اللغات السامية وهي لغة اليهود. المعجم الوسيط (ج 2، ص 586) والموسوعة العربية، مطبعة الريحاني (488) وقد لاحظ المازري التقارب بين العربية والعبرية وعبر عنه بالقلب بين احرف الكلمات.

\_ العجم: 1273

تقدم الكلام عليهم في (ج 1، ص 567).

ـ العـرب: 1089 /1030 /1026 /846 /838 /829 /827 | العـرب: 1198 /1198 /1167 /1163 /1129 /1123 /1109 | 1343 /1303 /1273 /1250 /1231

تقدم الكلام عليهم في (ج 1، ص 567).

تقدم في (ج 2، ص 498) انه تارة يريد ان بعض العلماء، قال ذلك كما في الفقرة الأول هنا وكذا الثانية. وتارة الكثير منهم كما في الفقرة 936. . . الخ.

جمهور العلماء: 972/ 1021/ 1022/ 1203

تقدم الكلام عليهم (ج 1، ص 564)، وفي (ج 2، ص 498)

ـ بنو عمرو بن عوف: 1234

ابن مالك بطن من الأوس وهم افخاذ من منازلهم قباء. معجم قبائل العرب (ج 2، ص 834).

#### الفاء

ـ فارس: 1129

امة من الناس وهم الفرس.

تقدم الكلام عليهم في (ج 1، ص 567) و (ج 2، ص 498).

ـ جمهور الفقهاء: 837/ 931/ 950/ 1200

تقدم الكلام عليهم في (ج 1، ص 567) وفي (ج 2، ص 498).

ـ الفواطم: 972/ 977

ذكر المازري من هن نقلا عن ابن قتيبة وغيره وهن ثلاث احداهن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنها وارضاها والثانية فاطمة بنت اسد بن هاشم ام علي رضي الله عنها وهي اول هاشمية ولدت لهاشمي وقال الازهري الثالثة هي فاطمة بنت حمزة الشهيد رضي الله عنهما.

#### القاف

- قبائل من هلال: 1054

القبائل واحدها قبيلة وقد أخذت قبائل العرب من قبائل الرأس، وقبـائل الرأس شُعبه ـ وهم بنو اب واحد او بنو آباء مختلفة او اعم او قبيل كل شيء نسله او نوعه سواء كانوا من نسله او لا.

والشعب اكبر من القبيلة ثم القبيلة ثم العمارة ثم البطن ثم الفخذ.

التاج (ج 8/ ص 72).

يقصد هلال بن عامر من العدنانية كانوا يقطنون الحجاز وبسائط الطائف واقاموا بالشام الى ان ظعنوا الى مصر والمغرب معجم قبائل العرب (ج 3، ص 1212).

ـ القدرية: 1196

تقدم الكلام عليهم (ج 1، ص 567).

ـ قريش: 820/ 829/ 838/ 838/ 838/ 1168 | 1302 |

تقدم الكلام عليهم (ج 1، ص 567) وفي (ج 2، ص 498).

ـ بنو قريظة: 823

وقريظة كجهينة قبيلة من يهود خيبر وكذلك بنو النضير وقد دخلوا في العرب على نسبهم الى هارون اخي موسى صلوات الله عليهما وعلى نبينا صلى الله عليه وسلم.

وقد ابيد بنو قريظة لنقضهم العهد ومظاهرتهم المشركين على رسول الله صلى الله عليه وسلم. التاج (ج 20، ص 258) ط. الكويت.

#### الكاف

ـ الكفار: 840/ 1256

تقدم الكلام عليهم في (ج 2، ص 498).

ـ الكهان: 1030

تقدم الكلام عليهم في (ج 1، ص 568).

# الميم

ـ بعض المبتدعة: 951

وهم اهل البدعة وهي البدعة المذمومة وهي المحدثة في الدين من غير أن يكون في عهد الصحابة والتابعين ولا عليه دليل شرعي وجاء في شرح المقاصد ومن الجهلة من يجعل كل امر لم يكن في زمن الصحابة بدعة مذمومة وان لم يقم دليل على ذمه. دستور العلماء (ج 1، ص 232) ـ المتأخرون: 839/ 838.

هم من طبقة الشيخ ابي محمد عبد الله بن ابي زيد النفـزي القيـرواني (ـ 386) من الفكر السامي: (ج 2، ق 3، ص 115).

ـ بعض المتقدمين: 938/ 1026

- هم المتقدمون من المالكية من الطبقات التي سبقت الشيخ ابن ابي زيد القيرواني (- 386)، اي الطبقات التي قبل السادسة من الذين قسمهم القاضي عياض. والذي افاد أن ابن ابي زيد هو اول المتاخرين، الحجوي في الفكر السامي (ج 2، ق 3، ص 115).

- المجسمة: 1260

فرقة من المبتدعة وهم من جملة أمة الاسلام واطلق عليهم المجسمة لانهم اثبتوا الجارحة لله سبحانه وتعالى وهو منزه عنها. الفَرْق بين الفرق: (ص 142)، المعلم (ج 3، ف 1260).

\_ المجوس: 1026

تقدم الكلام عليهم في (ج 2، ص 499).

- المحدثون: 1196

تقدم الكلام عليهم في (ج 1، ص 569) وفي (ج 2، ص 499).

ـ المحققون: 826

من حقق الشيء والامر احكمه. المعجم الوسيط (ج 1، ص 187).

ـ جماعة من المحمدين: 1002

يقصد بهم المازري المسمين باسمه صلى الله عليه وسلم.

ـ مزينة: 1205

بطن من مضر من العدنانية وقال السهيلي مزينة هم بنو عثمان بن لاطم ابن أُدِّ بنِ طابخة ومزينة امهم بنت كلب بن وَبَرَة. معجم قبائل العرب (ج 3، ص 1083).

ـ المسلمون: 800/ 810/ 837/ 839/ 849/ 1100/ 1192/ 1192/ 1108/ 1342

تقدم الكلام عليهم في (ج 1، ص 569) وفي (ج 2، ص 499).

- المشركون: 795/ 798/ 799/ 844/ 1168/ 1205/ 1205

او المشركون من اهل مكة. تقدم الكلام عليهم في (ج 1، ص 569).

- بنو المصطلق: 793

واسمه جذيمة بن سعد بن عمرو بن ربيعة ومن ديارهم راحة فَرْوَعَ ومن مياههم الشُّهْدَةَ. معجم قبائل العرب (ج 3، ص 1104).

ـ المعتزلة: 1100/ 1183/ 1205/ 1218/ 1218/ 1256/ 1256/ 1256/ 1256/ 1256/ 1266/

تقدم الكلام عليهم في (ج 1، ص 569) وفي (ج 2، ص 499).

ـ المفسرون: 1270

هم اهل التفسير والتفسير عرفه أبو حيان: علْم يبحث فيه عن كيفية النطق بالفاظ القرآن ومدلولاتها واحكامها الإفرادية والتركيبية ومعانيها التي تُحمل عليها حالة التركيب وتتمات لذلك. الاتقان في علوم القرآن (ج 4، ص 169).

ـ الملائكة: 918/ 992/ 993/ 1111/ 1219/ 1308

واحدها الملك بفتحتين، والملائكة هم اصحاب اجسام لطيفة نـورانية يستطيعون ان يتشكلوا فيما يشاؤون من الصور. دستور العلماء (ج 3، ص 322)، معجم الالفاظ والاعلام القرآنية (ص 504).

ـ الملحدة: 1084/ 1123

تقدم الكلام عنهم في (ج 2، ص 500).

ـ المنافقون: 1246

تقدم الكلام عليهم في (ج 2، ص 500).

ـ المنجمون: 827

تقدم الكلام عليهم في (ج 2، ص 500).

- المهاجرون: 795/ 824/ 1123/ 1168

في التاج: وسمي المهاجرون مهاجرين لانهم تركوا ديـارهم ومسـاكنهم التي نشأوا بها لله ولحقوا بدار ليس لهم بها أهل ولا مال حين هاجـروا إلى المدينة والهجرة هجرتان هجرة إلى الحبشة وهجرة الى المدينة. (ج 8، ص 611).

# النون

ـ النحوية: 1190/ 1196

او النحاة.

تقدم الكلام عليهم في (ج 1، ص 569) وفي (ج 2، ص 500).

ـ النصارى: 987

تقدم الكلام عليهم في (ج 1، ص 569) وفي (ج 2 ص 500).

ـ بنو النضير: 810

والنضير كأمير حي من يهود خيبر من آل هارون او موسى عليهم السلام وقد دخلوا في العرب، كانت منازلهم وبني قريضة خارج المدينة في حدائق وآطام لهم، وغزوة بني النضير مشهورة التاج. (ج 3، ص 571) ـ نمير: 1054

الظاهر انهم نمير بن عامر بطن من عامر بن صعصعة من العدنانية كانت منازلهم بنجد وكانت لهم كثرة وعزة في الجاهلية والاسلام. معجم قبائل العرب (ج 3، 1195).

#### الياء

\_ اليهود: 987/ 1011/ 1286

تقدم الكلام عليهم في (ج 1، ص 570) وفي (ج 2، ص 500)

### فهرس البلدان والاماكن

### الالف

\* أحد: 1125

اسم الجبل الذي كانت عنده غزوة أحد، وهو جبل أحمر، وغزوة أحـد لسنتين وتسعة اشهر من الهجرة اي سنة ثلاث.

وفي الحديث وهو جبل يحبنا ونحبه. معجم البلدان (ج 1، ص 133) أرض جبار: 1032

هي أرض مصر فإن إبراهيم عليه السلام والذين آمنوا به أجمعوا على فراق قومهم بعد أن أنجاه الله من النار فخرج مهاجرا حتى قدم مصر وبها فرعون من الفراعنة الأول كان اسمه سنان بن علوان وهو الذي حاول سارة لمواقعتها، ولكن الله سبحانه عصمها منه: الكامل لابن الأثير (ج 1، ص 57).

\* أطم: 1282

من آطام المدينة (ن. أطم حسان).

وقد بين المازري في هذه الفقرة بقوله: الأطم بناء من حجارة مرفوع بالقص وفي نسخة بالجص.

\* أطم حسان: 1115

في المعجم الأطم بضمتين وبضمة ثم سكون، والأطم والاجم بمعنى واحد والجمع آطام وآجام، وهي الحصون واكثر ما يسمى بهذا الاسم حصون المدينة، وقد يقال لغيرها ايضا. معجم البلدان لياقوت (ج 1، ص 287).

أطم حسان هو سيدنا حسان بن ثابت الأنصاري شاعر النبيء صلى الله عليه وسلم وجاء في مقدمة الديوان انه كان له أطم في المدينة، وآطام المدينة تلك الحصون او البيوت المحصنة التي عرفت بها.

مقدمة ديوان حسان بن ثابت الذي حققه الدكتور وليد عرفات (ج 1، ص 13).

#### الباء

\* البحرين: 1122

هكذا يتلفظ بها في حال الرفع والنصب والجر وتعرف فيما سبق في عصر المازري وقبل ذلك بأنها اسم جامع لبلاد على ساحل بحر الهند بين البصرة وعمان قيل هي قصبة هجر. معجم البلدان (ج2، ص 72).

واما البحرين اليوم فتتألف من مجموعة من الجزر في الخليج العربي ما بين قطر والاحساء اكبرها جزيرة البحرين وطولها 48 كم وعرضها 16 كم بهم عيون ماء عذبة. الموسوعة العربية الميسرة (ص 330).

\* بدر: 897 /1168 /1284 \*

قال الزجاج بدر أصله الامتلاء.

وبدر ماء مشهور بين مكة والمدينة أسفل وادي الصفراء بينه وبين الجار وهو ساحل البحر لَيْلَةٌ.

وبها كانت الوقعة المباركة التي أظهر الله بها الإسلام وفرق بين الحق والباطل في 17 من شهر رمضان لسنة اثنتين من الهجرة وبين بدر والمدينة سبعة برد. وقد نسب الى بدر جميع من شهدها من الصحابة الكرام.

معجم البلدان (ج 2، ص 88).

وهي الآن قرية صغيرة قرب المدينة بين مكة والشام. الموسوعة العربية الميسرة (ص 332) ـ وتقدمت في (+ 1, -1).

#### المساء

\* الحديبية: 839/ 839

تقدمت في (ج 1، ص 571) \_ وفي (ج 2، ص 502).

#### الخساء

\* الخندق: 1113

مراده بالخندق الذي حفر حول المدينة المنورة فانه لما خرجت قريش وغطفان لقتال النبيء صلى الله عليه وسلم في شوال سنة 5 هـ، وسمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وما أجمعوا له من الأمر ضرب الخندق على المدينة فعمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ترغيبا للمسلمين في الأجر وعمل المسلمون فيه حتى أحكموه. سيرة ابن هشام (ج 3، ص 224).

\* خيبر: 849/ 871/ 916

تقدم الكلام عليها في: (ج 2، ص 502).

#### السين

\* سدة المسجد النبوى: 1204

السدة بالضم باب الدار وقيل هي السقيفة، وقال أبو عمرو السدة كالصّفّة تكون بين يدي البيت والظلة تكون لباب الدار، التّاج (ج 8، ص 182) ط الكويت وقد تكلم على السدة الامام المازري في المعلم. والمراد بالسدة هنا الظلال المسقفة عند باب المسجد.

#### الشين

\* الشام: 1181/ 1253 تقدمت في (ج 2، ص 503).

#### الظياء

\* ظَفَّار: 1237

بفتح الطَّاء وكسر الراء، قرية باليمن، وهي مبنية على الكسر بمنزلة قطام وحذار وهي مدينة باليمن واليها ينسب الجزع الظفاري وبها كان مسكن ملوك حمير. معجم البلدان (ج 6، ص 85).

#### العين

\* العراق: 1253

تقدم في (ج 2، ص 503).

#### الفساء

\* فَدَك: 812

بالتحريك وآخرها كاف قرية بالحجاز بينها وبين المدينة يـومـان وقيل ثلاثة أفاءها الله تعالى على رسوله صلى الله عليـه وسلم صُلْحـا، فيهـا عين فوارة ونخل. مراصد الاطلاع (ج 3، ص 1020).

#### القاف

\* القَسّ: 969

بالفتح موضع في حديث علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن لبس القَسِّيِّ وقال أبو بكر بن موسى ناحية من بلاد الساحل قريبة الى ديار مصر وقال ياقوت في بلاد الهند بين نهر وارا بلد يقال له القس مشهور يجلب منه انواع الثياب والمآزر الملونة وهي أفخر

من كل ما يجلب من الهند من ذلك الصنف. معجم البلدان (ج 8، ص 85).

# الميم

\* المدينة: 934/ 1031/ 1046/ 1286/ 1308/ 1341 تقدمت في (ج 1، ص 571)، وفي (ج 2، ص 504).

\* مَعَافر: 1335

اسم قرية هكذا جاء في المعلم وهي مخلاف باليمن ينسب إليه الثياب المعافرية وعند الأصمعي يقال ثوب معافر غير منسوب فمن نسب وقال معافري فهو عنده خطأ لكن قد جاء في الرجز الفصيح منسوب.

معجم البلدان (ج 8، ص 92)، والصحيح انه منسوب كما جاء هنا في مسلم (ص 2301).

\* مكة : 837/ 886/ 973/ 1046/ 1287 تقدمت في (ج 1، ص 571)، وفي (ج 2، ص 505).

#### فهرس الكتب

#### الالف

ـ اشتقاق: 1187

ابن الانباري

ابن الانباري وهو محمد بن القاسم بن محمد أبو بكر بن الانباري (- 328)، تقدم (ج 1، ص 227) وكتابه الذي ذكره له المازري لم يذكره له السيوطي في البغية (ج 1، ص 214).

#### التساء

ـ التوراة: 1206

ما انزله الله تعالى على سيدنا موسى من الـوحي ليبلغـه قـومـه. معجم الفاظ القرآن (ج 1، ص 170) او العهد القديم.

ن. الموسوعة العربية الميسرة (ص 556)، ترجم للعربية وطبع سنة (1671) في رومة.

واعيد طبعه في لندن سنة (1860) مع العهد الجديد.

# الزاي

ـ الزاهي: 1040

لابن شعبان.

وهو أبو اسحاق محمد بن القاسم بن شعبان.

رأس فقهاء المالكية بمصر ومن أحفظهم لمذهب مالك وألف كتبا عـدة منها:

الزّاهي قال ابن فرحون وألف كتاب الـزاهي وهـو المشهـور في الفقـه. الديباج المذهب (ج 2، ص 194).

# الغين

في غريبه: 1031

اي كتاب الغريب للخطابي.

الخطابي هو حَمَد، بفتح الحاء والميم وكتاب غريب الحديث من كتب الغريب الحديثة وهذا المؤلف (غريب الحديث) من اشهر مؤلفات الخطابي وهو ذيل لما فسره أبو عبيد وابن قتيبة وطريقته: انه يورد الحديث بسنده... ثم يفسر الكلمات بتوسع وبدأ بالاحاديث النبوية، ثم احاديث التابعين.

وقد طبع هذا الكتاب من جملة مطبوعات ام القرى سنة 1402 في ثلاثة اجزاء.

#### القاف

ـ قطع لسان النابح في المترجم بالواضح: 1123/ 1307 وهو كتاب للمازري وقد عـرف بكتـابـه في الفقـرة الاولى من الفقـرتين المتقدمتين بِما نورده: (وسمينا خمسة عشرة صاحبا ممن نقل عنه حفظ

جميع القرآن في كتابنا المترجم بقطع لسان النابح في المترجم بالواضح، وهو كتاب نقضنا فيه كلام رجل وصف نفسه بأنه كان من علماء المسلمين ثم ارتد وأخذ يلفق قوادح في الإسلام فنقضنا أقواله في

هذا الكتاب.

وهو كتاب غير معـروف في فهـارس الكتب. وكمـا ذكـره المـازري في الفقرة التي ذكرنا ذكره في الفقرة بعدها.

كتاب الأصول: 1048

لعبارة الرؤيا، لأبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري صاحب المصنفات (\_ 276) وقيل غير ذلك، وهو كتاب في تعبير الرؤيا. غير معروف.

\_ كتاب الاطراف: 932/ 1013/ 1036

لابي مسعود الدمشقى:

والمراد بكتب الاطراف الكتب التي يقتصر فيها على ذكر طرف الحديث الدال على بقيته مع الجمع لاسانيذه اما على سبيل الاستيعاب او على التقيد بكتب مخصوصة ، كما تقدم في الجزء الاول في المقدمة حين التحدث على مصادر المعلم (ج 1، ص 219) وتقدمت ترجمة الدمشقي هناك.

كتاب الافعال: 1070/ 1356

لابن القوطية وهو ابو بكر محمد بن عمر بن عبد العزيز المُعروف بـابن القوطية (\_ 367) ، وتقدم في (ج 1، ص 231) وكتابه الأفعال من أقدم المعاجم العربية في هذا الباب وقد قام بطبعه المستشرق (جـويـدي) في ليدن سنة (1894) واعيد طبعه سنة (1952) بتحقيق الاستاذ علي فوده.

كتاب الانواء: 1138

لابن عاصم،

لم يذكره في كشف الظنون ضمن كتب الانواء ولا في ايضاح المكنون والقريب انه لسلمة بن عاصم ابي محمد النحوي من تلاميذ الفراء (\_ 312) صاحب التصانيف الكثيرة.

معجم الأدباء (ج 11، ص 242)، معجم المؤلفين لكحالة (ج 4، ص 240).

كتاب ابن حبيب: 973

هـو عبـد الملك بن حبيب أبـو مـروان (\_ 238)، تقـدم (ج 2، ص 454) والمشهور أن كتابه هو الواضحة وقد فصل الكلام عليه ابن فرحون (ج 2، ص 11) وذكر أنها كتب عديدة في أغراض شتى تـوجـد منهـا قطع في المكتبة العتيقة بالقيروان وغيرها.

كتاب السنن: 871/ 1036

لأبى داود .

تقدم في (ج 1 ـ ص 216) وفي (ج 2، ص 458).

وقد أكثر المازري من النقل عنه.

كتاب ابن سينا: 1029

والأقرب انه يقصد كتابه القانون إذ هو المشهور في الطب وقد طبع، وابن سينا هو الحسين ابن عبد الله بن سينا أبو علي، وكان من الاسماعيليين. الاعلام (ج 2، ص 261).

كتاب الصدقات والديات: 1327

هو كتاب حديث عمرو بن حزم الذي فيه الفرائض والسنن والديات، وكتاب الصدقة ونُصُب الزكاة الذي بعث به ابو بكر رضي الله عنه انسارضي الله عنه حين وجهه الى البحرين، شرح النووي نقلا عن القاضي عياض، (ج 18، ص 130).

كتاب العلل: 1001/ 1263

من كتب الحديث التي عُني فيها بعلل الحديث، والعلة عبارة عن سبب غامض خفي فاضح في الحديث مع ان الظاهر السلامة منه والدارقطني . ابو الحسن علي بن عمر الدارقطني .

تقدم في (ج 2، ص 458).

وكتابه العلل اجمع كتاب في علل الحديث مرتب على المسانيد في اثني عشر مجلدا، وهو ليس من جمعه بل الجامع له تلميذه الحافظ ابو بكر البرقاني.

وتوفي الدارقطني (\_ 385). الرسالة المستطرفة (ص 148).

كتاب الله: 936/ 1109/ 1214/ 1363/ 1363

او القرآن:

هذان اسمان من اسماء القرآن وهو الكتاب المنزل من الله تعالى المتعبد بتلاوته.

وقد تكلم على هذين الاسمين الـزركشي في البـرهـان وخصـوصـا لفظ القرآن.

وهو مهموز، وترك الهمز فيه من باب التخفيف.

البرهان في النوع الخامس عشر (ج 1، ص 273).

كتاب مسلم: 815/ 890/ 906/ 908/ 918/ 925/ 937/ 930/ 1026/ 1026/ 950/ 937/ 925/ 918/ 907/ 1030/ 1270/ 1205/ 1196/ 1084/ 1075/ 1068/ 1040/ 1032/ 1036.

تقدم في (ج 1، ص 157).

كتاب الهروي : 956/ 1039/ 1069

وهو الغريبان.

تقدم في (ج 1، ص 223)

وهو من أهم مصادر الغريب ولذا كثر اعتماده في المعلم.

كتب الاصول: 1030/ 1295

المراد بكتب الاصول ها هنا كتب علم الكلام.

ن: كتب علم الكلام.

كتب الاطباء: 1029

وهي الكتب الموضوعة في علم الطب:

وهو علم يبحث فيه عن بدن الانسان من جهة ما يصح وما يمرض لحفظ الصحة وازالة المرض.

وعرفه جالينوس بانه حفظ الصحة وازالة العلة.

وللمازري عناية بكتب الطب حتى التي بغير العربية كما يظهر من بحوثه.

وفي مقدمة الكتب العربية القانون لابن سينا وقد تقدم قريبا.

كتب الامامة: 1100

وهي الكتب المتعلقة بالائمة الخلفاء.

ومن اشهر هذه الكتب (مناقب الائمة) للقاضي ابي بكر محمد بن الطيب (ـ 403) وقد اكثر من النقل عنه المازري، وتقدمت ترجمة ابن الطيب (ج 1، ص 527).

كتب علم الكلام: 1021

وهي كتب تبحث في علم الكلام وهو علم يقتدر معه على اثبات العقائد الدينية بإيراد الحجج عليها ورفع الشبه عنها (مفتاح السعادة، ج 2 ص 20).

واشتهر بان رئيسي اهل السنة في علم الكلام إمامان أحدهما مالكي وقيل شافعي وهو شيخ السنة ورئيس الجماعة أبو الحسن الأشعري، والمازري من ناصري مذهبه.

وثانيهما حنفي وهو ابو منصور محمد بن محمد الماتريدي، ومن أشهر ما كتب في علم الكلام ما كتبه ابو بكر بن الطيب المتقدم الذكر.

كتب اللغة: 1101

وعلم اللغة علم باحث عن مدلولات جواهر المفردات وهيأتها الجزئية التي وضعت تلك الجواهر معها لتلك المدلولات بالوضع الشخصي على وجه جزئي، وعن معانيها الموضوع لها بالوضع الشخصي، مفتاح السعادة (ج 1، ص 89)، وقد عد جملة منها طاش كبرى زاده (\_ 962) في كتابه المذكور عند كلامه على اللغة.

#### الميم

المدونة: 837/ 920/ 924/ 1100/ 1214 تقدم الكلام عليها في (ج 2، ص 507).

كتاب الجامع: 1030

من المستخرجة،

المستخرجة من الأسمعة المسموعة من الامام وأصحابه وكما تسمى بالمستخرجة تسمى بالعتبية استخرجها محمد بن أحمد بن عبد العزيز العتبي الاندلسي القرطبي غالبها من الأسمعة المسموعة من مالك وأكثر فيها من الروايات المطروحة والمسائل الغريبة ولكن اعتمدها علماء المالكية كابن رشد وغيره، توفي العتبي (\_ 255) وسمع من سحنون وغيره، الديباج (ج 2، ص 176).

وهي التي شرحها ابن رشد في كتابه البيان والتحصيل والشرح والتوجيه والتعليل في مسائل المستخرجة، وقد طبع هذا الكتاب اخيرا في 20 جزءا سنة (1404)، وانظر فيما يتعلق بالمستخرجة في نفح الطيب.

المسند: 1111

هو المسند لابن أبي شيبة،

وهو أبو بكر عبد الله بن محمد ابن أبي شيبة إبراهيم صاحب المسند والمصنف (\_ 235) تقدم. ويضاف الى المصادر في ترجمته تذكرة الحفاظ (ج 2، ص 18).

مسند ابن مسعود: 903

لأبى مسعود الدمشقى،

وابو مسعود الدمشقي إبراهيم بن محمد بن عبيد الدمشقي (ـ 401). تقدم في (ج 1، ص 219).

وابن مسعود الذي جمع مسنده ابو مسعود الدمشقي هو سيدنا عبد الله ابن مسعود بن غافل تقدمت ترجمته في (ج 1، ص 542) ، ويزاد في مصادر ترجمته الاستيعاب في معرفة الاصحاب (ج 3، ص 987)، وهي ترجمة حافلة.

المغازى: 1111

لابن ابى شيبة، وتقدم فى مسند ابن ابي شيبة.

الموازيَّة: 924

تقدم الكلام عليها في (ج 2، ص 508).

الموطا: 1021 / 1026 وتقدم الكلام عليه في (ج 2، ص 508).

# النون

نسخة ابن الحذَّاء: 1284/ 1299/ 1300 تقدم الحديث عنها في (ج 1، ص 180). نسخة ابن ماهان: 1277/ 1285/ 1309/ 1368 هو ابو العلاء، وتقدم الحديث عن ابن ماهان في (ج 1، ص 180).

# الواو

الواضح: 1123

هو كتاب كتبه بعض الملاحدة المدعي انه من علماء المسلمين ثم ارتد، وقد رد ما فيه من ادعاءات الإمام المازري وتقدّم ذكر هذا الكتاب في قطع لسان النابح من هذا الجزء.

# الفهرس كتاب الجهاد

5	الدعوة قبل القتال .	793
6	إصلاح سند رواية الرازي في حديث لكل غادر لـواء	794
	يُوم القيامة .	
6	حُدَّيث وصية النبيء ﷺ لأمراء الجيوش.	795
8	قوله ﷺ «الحرب تحدعة».	796
9	حديث «لا تتمنُّوا لقاء العدو».	797
9	نهي النبيء ﷺ عن قتل النساء والصبيان.	798
10	سؤال الصحابة عن إصابة النساء والذراري عند تبييت	799
	المشركين .	
11	حرق نخل بني النضير.	800
11	النفل من الغنيُّمة من الخمس أو من رأس الغنيمة.	801
11	النفل من الغنيمة من الخمس أو من رأس الغنيمة. حديث أبي قَتَادة في إعطاء سَلَب القَتِيل للقاتل.	802
13	معنا أضلع منهما.	803
14	استرجاع النبيء ﷺ سَلَب القاتل لما وبَّخ عـوف بن مالك خالد بن الوليد للمصلحة في إكرام الأمراء. معنى نَتَضَحَّى. وقوله: طَلَقا والحقِب	804
	مالك خالد بنّ الوليد للمصلحة في إكرام الأمراء.	
15	معنى نَتَضَحَّى . وقوله : طَلَقا والحَقِب ٰ	805
15	معنى نَدر رأسه	806
15	معنى شنّ الغارة	807
16	معنى قوله وأنظر إلى عُنْق من الناس	808

16	للإِمام في الأسير أن يقتله أو يبقيـه للجـزيـة وأن يمنّ	809
	عليه ويفادي به .	
16	أموال بني النِّضير مما أفاء الله على رسوله ﷺ.	810
17	سند حديث أموال بني النضير سقط منه ذكر الـزهــري	811
•	من نسخة ابن ماهان والكسائي.	
17	الكلام على قصة علي والعباس رضي الله عنهما في	812
	أمر ما ترك النبيء صَّلَى اللَّه عليه وسلم وقد حرر	
	الامام المازري الكلام فيها	
20	ترخيم مالك وما ماثله في النداء	813
20	معنى ٰقوله «دف أهل أبيات»	814
21	بيعة علي لأبي بكر وتأخيرها	815
23	ما جاء في نسخة أبي العلاء في سند مي إث إلنه ع	816
	صلّى اللّه وسلم من ابن نُمَيْر بـدلا من زهَيــر بـن	
	حرب.	
23	قسم النبيء ﷺ في النفل للفــرس سهمين وللــرجل	817
	سهما.	
24	جعل ابن ماهان حديث قصة أهل الطائف من مسنـد	818
	عبد الله بن عمر بن الخطاب وعند الـرازي من مسنـد	
	عبد الله بن عمرو بن العاص .	
24	المنّ على الأسير واغتسال الكافر إذا أسلَم.	819
24	ضبط اسم ابن العرقـة قــاتل سعــد بن معــٰاذ رضي الله	820
	عنه.	
25	تصويب بعضهم _ وهـو الغسّاني _ مـا جـاء في سنـد حديث جرح رسول الله عليـه وسلم عنـد أبي العـلاء	821
	حديث جرح رسول الله عليه وسلم عنبد أبي العبلاء	
	دون ما عنـد الـرازي والسجـزي وهـو مـا في نسخـة	
	الجلودي.	
25	معنی «وتحجر کلْمه».	822
26	أمره ﷺ حين خرج لبني قريظـــة أن لا يصلِّي	823
	المسلمون الآفي بني قريظة واختلاف الصحابة في	
	ذلك مما يستفاد منه أن كل محتمد غير مار م	

26	حديث رد المهاجرين إلى الانصار منائِحُهم الحديث	824
	فيه ردّ الهبة وإن كانوا أعطوها على التأبيد.	
27	إباحة أكل ما يحتاج لأكله لبعض الجيش من الطعام	825
	المغنوم قبل القسم.	
27	ذكر حديث هرقل وأن ما استدل به على نبوته ﷺ مما	826
	لا ينتصب دليـــلا قـــاطعـــا وإنمـــا الـــدليل القـــاطع	
2.0	المعجزات.	
28	علم هِرُقل أن النبيء ﷺ خارج ولكن لم يكن يظنه	827
20	من العرب، ومعنى الأريسيين.	
29	ذكر رواية الجماعة في إبطاء جبريل عليه السلام	828
20	بالوحي وأنها أولى من رواية ابن ماهان.	
30	إنكار البعض أن يكون الرجز شعرا لوقوعه من النبيء	829
	عَلِيْهُ مثل قوله «أنا النبيء لا كذب» وتحرير الجواب	
31	عن ذلك .	
32	معنى قوله ﷺ «الآن حمِي الوطيس»	830
32	معنی «فرشقوهم».	831
32	معنی «یهتف به».	832
32	معنى «شاهت الوجوه». نور « « « « ماراه الما»	833
32	معنی «وبّشت اوباشا لها». . «ذ ارباط أحدم»	834
33	معنى «فما ماط أحدهم».	835
33	ضبط اسم «دحية» ومعناه. ذكر الاختلاف في فتح مكة هل كان صلحـاً أو عنــوة	836
<i>J J</i>	وهـو مـذهب مـالك فجمهـور الفقهـاء وأهل السِيَر	837
	وهمو مدهب مالك فجمه ور اللعهاء والمن الطبير والأدلة على كونه عنوة.	
36	والادله على دوله علوه. معنى «أبيدت خضراء قريش».	000
37	معنى "ابيدك مصراع فريس". كتب علي كرّم الله وجهه صلح الحديبيـة ومـا يستفـاد	838
<i>37</i>	منه من أحكام ومنها أن للإمام أن يعقد الصلح على	839
	منه من احتام وسها ال درسم ال يعقد المبتل على ما يراه صالحا.	
38	ما يراه طباك . معنى «حلبان السلاح» .	840
	معتب "حبتان السارح" .	7411

39	مِعنى «مـافتحنـا منـه من خُصم إلاّ انفجـر علينـا منـه	841
	خصم.	
39	معنى ٰ «لِا تَذعرْهم عَلَي».	842
39	معنى «قُرِرْتُ». ﴿	843
39	ىيى كۆركى. قولە تعالَى ﴿ما ودَّعَكَ رَبِّكَ وَمَا قَلَى﴾.	844
40	من أسماء المدينة البُحَيرة.	845
40	مِعْنَى قُولُ سَعِدُ بِنَ عَبَادَةً : فَيَعَصَّبُوهُ، أَي عَبِدُ اللهُ بِن	846
	ابيَ .	
40	معّنى شرق بذلكِ أي عبدِ الله بن أبي.	847
41	قتل كعب بن الأشرف لأنه نقض العهد.	848
41	ما جاء من انحسـار الإزار عن فخـذ النبيء ﷺ وسلم	849
	في حديث فتح خيبر دليل على أن الفخذ ليس	
	بعورة، وأن فتح خيبر كان عنوة.	
42	الكلام على ما جاء في شعر ابن الأكبوع من قولـه:	850
	«فاغفر فداءً لك ما اقتفينا».	
43	الاختلاف في سبب تحريم لحوم الحمر الأهلية.	851
43	معنى «يوم الرضّع».	852
44	معنى قوله : «رآني عِيَّكِيُّ عُزُلاً».	853
44	معنى «فجاشت» ومعنى «جبا الرَّكية».	854
44	معنى قوله : «وأحُسُّ الفرسَ».	855
45	معنی «کسح شوکها».	856
45	معنى قوله : «فُجعلته ضغْثًا في يدي».	857
45	معنى قوله : «إِندِّيه مع الظُّهر» .	858
45	معنى قوله: «أرديهم بالحجارة».	859
46	معنى قوله : «جعلَتْ عليها آراما من الحجارة».	860
46	معنى قوله : «يتخللون الشجر».	861
47	معنى قوله : «مذقة لبن».	862
47	معنى «شاِك السلاح».	863
47	معنى «بَطِل مغامر».	864
48	معنى قوله : «أوفيهم بالصاع كيل السندرة».	865

48	معنی قوله : «بطرت به بطنه».	866
48	معنى قوله: «مجوّب».	867
48	معنى «شديد النزع».	868
49	معنى «شديد النزع». معنى قوله: «أرى خَدَمَ سُوقِهِمَا».	869
49	معنى قوله: «يُحذين من الغُنيَمة».	870
49	ذكر وهم ابن وهب في عبد الـرحمن بن عبـد الله في	871
	إسناد حديث غزوة خَيبر .	
50	خطأ رواية السجزي والرازي وابن ماهـان في ذكـر أن	872
	الراوي عن ابي إسحاق في عدد غزوات النبيء ﷺ وهيب. والصواب زهير كما في الروايات الأخرى.	
	وهيبُ. والصوَّاب زهير كمَّا في الروايات الأخرَّى.	
	े <b>है</b>	
	كتاب الإمارة والجماعة	
51	معنى قوله : «ما نقمنا شيئا».	873
51	معنى قوله: «شر الرعاء الحطمة».	874
52	معنى قوله: «بعير له رغاء».	875
52	ما يستفاد من قُولُه عِي : «لا يأتي أحدكم وعلى رأسه	876
	رقاع تخفق» .	
52	معنى «عفرَتَي إبْطَيه».	877
52	حديث «بايعنا رسول الله ﷺ على السَّمع والطاعة قوله: ولا تُنازع الأمرَ أُهلَهُ، أحكام الخروج على	878
52	قوله: ولا تُنازِع الأمرَ أهلَهُ، أحكام الخروج على	879
	الإمام.	
53	معْنِي ٰقــولــه : «ومنَّا من يَنتضل ومنَّا مـن هــو فـي	880
	جَشَرِهِ".	
53	مُعنيُّ (الدَّخَن).	881
54	معنى «عُمّيّة».	882
54	حكم المبايعة لخليفتين.	883
55	معني ﴿ جِثًا ﴾ .	884
55	خطأ ابن ماهان في سند الحديث الذي خرجـه مسلم	885
	في باب كراهية الإمارة.	

56	اختلاف الرواية في حـديث أبي ذر: «يــا أبــا ذَرّ إني	886
	أراك ضعيفا » الحديث عن عبيد الله بن أبي جعفر.	
56	حكم الهجرة فِي الإسلام.	887
57	معنى «لن يَتِرَكُ من عملكُ».	888
57	الزيادة في إسناد حديث زهير بن حرب عن إسماعيل	889
	عن أيوب عن نافع عن ابن عمر فيما ذكره أبو مسعود	
	الدمشقي وهي عن ابن نافع عن نافع.	
58	معنى «الشكال من الخيل» .	890
58	ضامن في قوله : «عَلَيَّ ضامن بمعنى مضمون».	891
58	معنی «یثعب دما».	892
58	تحقيق في إسناد حديث أنس بن مالك عن رسول الله	893
	ﷺ : «ما من نفس تمـوت لهـا عنــد الله خيــر »	
	الحديث.	
58	معنى «الهيعة».	1894
59	معنى «شعفة».	894 ب
59	معنى قولِه : «إني بدّع بي».	895
59	معنى «القرّن».	896
60	معنی «ناتل».	897
60	معنى «تخفق».	898
61	معنى «يركبون ثَبِج البحر».	899
61	معنى «المطعون» في قوله: «شهداء البحر خمسة	900
	المطعون » الحديث	
61	معني قوله : «وإذا سافرتم في السَّنة».	901
62	خطأً ابن ماهان في سند حديث : «لغدوة في سبيل	902
	الله أو روحه ».	
62	الكلام على أحد الأحاديث الموقوفة في مسلم. سقوط راو في سند حديث أم حرام بنت ملحان في	903
63	سقوط راوٍ في سند حديث أم حرام بنت ملحان في	904
	نسخه ابن ماهان.	
63	مخالفة ابن ماهان في سند حديث : «السَّفر قطعة من	905
	العذاب».	

#### كتاب الصيد

65	شرح مستفيض لحديث عديّ بن حاتم: («إذا	906
	أرسلتَ كلبَكَ المعلمَ فكل » الحديث). وكذلك	
	حكم الصيد بالمعراض. وللرواية الثانية في حكم مــا	
	إذا أكل كلب الصيد فلا يؤكل ومـذهب مـالك جـواز	
	أكله، وحُكم اشتراك آخر مع الكلب المرسل.	
71	حديث غياب الصيد عن الصائد وتفصيل الحكم في	907
	ذلك.	
72	حكم أكل ذي الناب من السباع، وذي المخلب من	908
	الطير.	
74	ما يستفاد من حديث إباحة ميتات البحر أن جميع ما	909
	في البحر مباح.	303
75	ي . ر . ي معنى «الخَبَط» .	910
76	معنى قوله : «من وَقب عينه».	911
76	معنى «وشائق».	912
76	معنى قوله: «حتى ثابت أجسامنا».	
76	شعبی قوله . «منی قابت اجستاسه» .	913
	ضبط لفظ «حِجَاجِ».	914
76 	حذيث النهي عن أكل الحمر الأهلية.	915
78	حــديث «أنّ اكْفَؤُوا القــدور». قيل : إنــه مــرسل.	916
	وجِوابِ المازرِي عن ذلك.	
79	حكم لَحم الخَيلُ.	917
80	ذكر أحاديث الضّبّ وعلَّة امتناعه ﷺ من أكله.	918
81	معنى «غائط».	919
81	إباحة أكل الجراد وهل تحرم ميتته ؟. معنى قوله: «فاستبعجنا»، وقوله: «فَلَغَبُوا».	920
82	معنى قوله : «فاستبعجنا»، وقولُه : «فَلُغَبُوا».	921
83	معنى «الخَذف» .	922ء
83	وه: قوله: (زوازا أن زور الروائد)	022

# كتاب الضحايا

85	حديث أمر النبيء على من ذبح قبل الفراغ من الصلاة أن يعيد وتطرق المازري الى حكم الأضحية وأدلّة كل	924
	ان يعيد ونظرف المارري الى حكم الأصحيه وادلة كل فريق.	
0.0	عريي. حكم التِضِحية بالجَذَعة والأصناف التي يضحّى بها.	925
89	معنى «تَجَزَّعوها».	926
91		927
92	معنی قوله: «وضع رجله علی صفاحهما».	
92	ما يَذَكَّى به والعجلة في الـذبح وذكر اسم الله عنـد	928
	التدبيخ ومحكم الإبل إذا بثلث وبينان معني فيوله في	
	الحديث: «أو أرني».	
96	معنى قوله : «تذكَّى بالليط» .	929
96	مِعنى «وَهصناه».	930
97	أمر النبيء ﷺ بالتزود من لحوم الأضاحي والأكل	931
	٠. همها	
97	الاختلاف في سند حديث أبي سعيـــــــــــــــــــــــــــــــــــ	932
	رواه أبــو العــلاء عن سعيــد عن أبي نضــرة ورواه	
	الجلودي عن سعيد عن قتادة عن أبي نَضْرة.	
97	معنى قوله : «لا فَرَع ولا عتيرة». ``	933
98	نهي من له ذبح أن لا يأخذ من شعره ولا من أظفاره	934
	شيئًا حتى يضحي والمذاهب في ذلك.	
99	معنى «الشارف وَالنُّواء».	935
	كتاب الأشربة	
101	حديث أنس في تحريم الخمر .	936
104	تحريم البِتع من العسل والمِزر من الشعير .	937
106	النهي عن نبيذ التمر والـزبيب جميعـا وكـذلك البسـر	938
	والتمر.	

107·	النهيي عن الانتباذ في اللَّبَّاء والحَنتُم والملزَّفَّت	939
	والنقِير .	
107	قوله : «كل مسكر حرام».	940
108	الاختلاف في الخمر إذا خلِلَت.	941
108	حديث الفضيخ اختلاف النسخ في سنده.	942
109	حديث الترخيص في النبيـذ في الجرّ غيـر المـزَفّت	943
	المحفوظ أنه عن عبد الله بن عمرو بن العاص.	
109	تصحيح سند حديث تغطية الإناء.	944
109	التنبيه على وهم في نسخة الجُلودي في سنـد حـديث	945
	التنفس في الإناء. "	
110	معنى قولَه : ﴿أَمَاتَتِه فَسَقَتْهُ﴾.	946
110	معنى «فحمة العشاء والفواشي».	947
110	نهيه ﷺ عن اختناث الأسقية .	948
111	التنبيه على سقوط راوٍ في سند حديث أبي هريـرة في	949
	باب جواز استتباع غيرًه ألى دار المستدعي.	
	كتاب الأطعمة	
113	نهيه ﷺ عن الشرب قائما واختلاف الناس في ذلك.	950
114	تنفسه عَلَيْكُ في الشراب ثلاثًا.	951
115	استحباب التيامن في الشرب.	952
115		953
116	الجواب عن استئذانه علي أبا شعيب الأنصاري لمّا	954
	دعاه للطعام في الرجل الله عليه مع أنه عليه الما	
	دعاه أبو طلحة قال لمن معه: «قوموا». وهم	
	سبعون.	955
117	. ر- معنی «بهیمة وداجن».	956
117	معنى قوله : «إن جابرا قد صنع لكم سورا فحيهلا».	957
118	قوله: «كل ممَّا يليك».	

118	تتبعه ﷺ الذَّبَّاء .	958
118	معنى «فأدمته».	959
118	قوله : «الِكَماة من المنَّ وماؤها شفاء للعين».	960
119	معنى «الكِبَاث» .	961
119	معنى «وَغَلَتِ في بطني».	962
119	معنى «مشعانّ». "	963
119	معنی «یا غنثر».	964
120	حديث «المؤمن يشـرب في مِعًى واحـد والكـافـر في سبعة أمعاء».	965
120	النهي عن القران بين التمرتين في الأكل إلا بإذن مؤاكله.	966
121	مَنَ أكل سبع تمرات عَجوة من المدينة لم يضره سمّ ولا سِحر، ورأي المازري في ذلك.	967
	كتاب اللباس والزينة	
123	النهي عن الشرب والأكل في آنية الفضة أو الذهب.	968
124	النهيّ عنّ الميسائسر والقِسسيّ وعن لبس الحسريسر والاستبرق والديباج.	969
124	وقع وهم في نسخة أبي العلاء في سند حديث اضطجاع النبيء ﷺ من أجل الجوع حيث جاء جرير	970
	بن يزيد وهو جرير بن زيد.	
125	تشميت العاطس .	971
125	قوله ﷺ: «إنما يلبس الحرير في الدنيا من لاخلاق له في الآخرة».	972
126	تفرقته ﷺ في لبس الحرير بين النساء والرجال وبحث	973
	مستفيض في حكم الحرير المحض والمختلط.	
	وجواز صلة الكافر به لإهداء عمر لأخ لـ الأمـ حلـة	
	حريرية .	

129	يجوز بيع ثـوب الحـريـر لأنـه وإن كـان محـرَّمًا على	974
	الرجَّالُ فَإِنَّهُ يَحُلُّ لَبِسُهُ لَلْنَسَاءُ.	
129	معنى قوله : «لا خلاق له في الآخرة».	975
130	معنى قوله : «فاطرتها بين نسائي».	976
130	الفواطم الثلاث.	977
130	حكّم لباس الثياب المعصفرة	978
131	حديث إرسال أسماء بنت أبي بكر الصديق الى عبد	979
	الله بْن عُمْر وقع في سنده خُطًّا في بعض الروايات في	
	قول مسلم : «كان خال ولد عطاًّء إذ جاء وكان خـال	
	ولَّد عطاردُ».	
132	معنى «المرط المرحل».	980 •
132	معنى «يتجلُجل».	981
132	معنى «المخيلة».	982
132	جاء في سند علي بن مسهر في حديث الانتعال عن	983
	أبي رزَّين وأبي صَّالَح مقـرونيّن وإنمــا هــو عن ابي	
	رزين عن أبي صالح.	
133	النهي عن اشتمال الصماء .	984
133	حديث : «ولا تضع إحدى رجليك على الاخـرى إذا	985
	استلقيت». وفي بعض طرقه : «أن النبيء ﷺ كان	
	مستلقيا في المسجد وواضعا إحدى رجليه على	
	الاخرى.	
	الاختلاف بين رواية ابن ماهان وبين روايـة الجلـودي	
	والكسائي في سنـــد الحـــديث المخــرج في بـــاب	
	الاستلقاء قي ألمسجد.	
134	النهي عن التزعفر .	986
134	معنى «الثّغام وحِكم تغيير الشيب».	987
135	معنى قوله: «أصبح واجما».	988
135	قوله ﷺ : «إلاّ رقماً في الثوب أي من الصور».	989
136	مون ((السهمة مالة لو))	990

136	وهم بعضهم في إدخال قتادة بين ابن أبي عروبة	991
	والنضر بن أنس.	
137	حكم قِلادة الوتر وغيره.	992
137	قول الراوي : «من الوتر أو قلادة».	993
138	النهي عن القَزَع.	994
138	معنى قوله: «خميصة».	995
138	النهي عن الضرب في الوجه والوسْم فيه.	996
139	معنى «الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة».	997
139	معنى قوله: «والمتنمصّات».	998
139	معنى : «المتفلجات».	999
140	«المتشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور».	1000
140	خطأ ابن ماهـان في إرداف حـديث أبي بكــر بن أبي	1001
	شيبة وإسحاق لحديثُ ابن نمير عن وكيع وعبدة وإنما	
	هو ردف لحديث ابن نمير عن عبدة عن هشام.	
	, , , , , , , , , , , , , , , , , , , ,	
	كتاب الأدب	
143	حديث تسمُّوا باسم و ٧ آتِكَنُّوا ركنت	1002
143	حديث تسمَّوا باسمي ولا تَتَكَنَّوْا بِكنيَتِي.	1003

143	حديث تسمُّوا باسمي ولا تَتَكَّنُّوا بِكنيِّي.	1002
	النه و . تر المات أنا المات الناب	
144	النهي عن تسمية الرقيق بأفلح ورباح ويسار ونافع.	1003
144	أخنع أسم عند الله ملك الأملاك.	1004
144	الأسماء التي لا يوصف بها الباري سبحانه مصروفة	1005
	عن ظاهرهاً.	
145	معنى قوله: «يهنأ بعيرا له».	1006
145	ابن سيرين هو مالك بن سيرين كما جاء في حـديث	1007
	البخاري ولم يسمَه مسلم.	
146	قوله عليه السلام: «أبا عمير ما فعل النغير».	1008
146	مشروعية الإستذان .	1009
148	حديث الاطَّلاع على عورة الغير .	1010
148	تسليم الراكب على الماشي والماشي على القاعد	1011
	والقليل على الكثير.	

	والرد على تسليم أهل الكتاب.	
150	اجتناب مجالس الصعدات.	1012
151	روى مسلم في باب النهي عن الجلوس في الطرقات	1013
	في السند عن عبد العزيز بن محمد وجاء في مواضع	
	أخر من كتاب الأدب عن عبد الله بن يزيد عوض عبد	
	العزيز بن محمد والصواب أنه عبد العزيز بن محمد.	
152	معنى السام.	1014
152	معنى قوله : «تفرع النساء».	1015
152	ضبط «البراز» ومعناه .	1016
152	معنى : «المناصع».	1017
153	شرح قوله: «الحمو الموت».	1018
153	معنی «تقبل بأربع وتدبر بثمان».	1019
153	حَدَيث : "إذا كنتم ثـلاثـة فـلا يتنــاجي اثنــان دون	1020
	الآخر » الحديث .ٰ	
	كتاب الطب	
155	مـذهب أهل السنّة وغيـرهم في العين وأمــر العــائن	1021
	بالاغتسال ثم صبه على المعيون.	
158	بالاغتسال ثم صبه على المعيون. سحر اليهودي النبيء على ، مذهب أهل السنة إثبات	1022
158	بالاغتسال ثم صبه على المعيون. سحر اليهودي النبيء ﷺ، مذهب أهل السنة إثبات السحر.	1022
158 161	سحر اليهودي النبيء ﷺ، مذهب أهل السنة إثبات	1022 1023
	سحر اليهودي النبيء ﷺ، مذهب أهل السنة إثبات السحر.	
161	سحر اليهودي النبيء ﷺ، مذهب أهل السنة إثبات السحر. معنى : «مطبوب». معنى : «المشاطة».	1023
161 162	سحر اليهودي النبيء ﷺ، مذهب أهل السنة إثبات السحر. معنى : «مطبوب». معنى : «المشاطة». معنى قوله : «في جفّ طلعَةٍ ذكر».	1023 1024
161 162 162	سحر اليهودي النبيء ﷺ، مذهب أهل السنة إثبات السحر. معنى : «مطبوب». معنى : «المشاطة».	1023 1024 1025
161 162 162	سحر اليهودي النبيء عَيَّهُ، مذهب أهل السنة إثبات السحر. معنى : «مطبوب». معنى : «المشاطة». معنى قوله : «في جفّ طلعة ذكر». أمره عَيْهُ بالاسترقاء من العين. وجميع الرقى جائزة	1023 1024 1025
161 162 162 162	سحر اليهودي النبيء ﷺ، مذهب أهل السنة إثبات السحر. معنى : «مطبوب». معنى : «المشاطة». معنى قوله : «في جفّ طلعة ذكر». أمره ﷺ بالاسترقاء من العين. وجميع الرقى جائزة إذا كانت بكتاب الله تعالى وذكر الله. معنى قوله : «ما كنا نأبنه برقية». معنى قوله : «وأخرز غربه».	1023 1024 1025 1026
161 162 162 162	سحر اليهودي النبيء على مذهب أهل السنة إثبات السحر. معنى : «مطبوب». معنى : «المشاطة». معنى قوله : «في جفّ طلعة ذكر». أمره على بالاسترقاء من العين. وجميع الرقى جائزة إذا كانت بكتاب الله تعالى وذكر الله. معنى قوله : «ما كنا نأبنه برقية».	1023 1024 1025 1026

الداءِ برأ بإذن الله عز وجل وأنَّ في شرطة المِحجَم خيرا، وكذلك في شربة العسل أو لَّذعة بنار، وُكذلكُ احتجامه على ، وأطفاء الحمى بالماء، وكراهة التداوي باللدود، والتداوي بالعود الهندي، وأن فيه سبعة أشفية، وأنّ في الحبة السوداء شفاء من كل داء والتداوي بسقى العسل».

وقد حرّر المازّري في شرحه هذا ما دفع به ما لهج به بعض ناشئة المتلاعبين وطعن الملحدة.

#### كتاب الطاعون

1030 حديث لا عدوى ولا صَفَر ولا هَامَة، وحديث «لا 175 يورد ممرض على مصح». وحديث «لا طيرة وخيرها الفال»، وحديث «وإنما الشؤم في ثلاثة المرأة والفرس والدار»، وتِحريم الكهانة وإتيان الكهان. 1031 حديث «فيَقرّهَا في أذن وليّه قرّ الدجاجة. 185

## كتاب قتل الحيّات

الأمر بقتل الحيّات وذا الطفيتين والأبتر. فإنهما 187 يسقطان الحَبَل ويلتمسان البصر. وقتل الكلاب والنهى عن قتل دواب البيوت واستئذان العوامر ثلاثة أيام و إلا قتلت.

1033 قتلُ الوزغ. 1034 كراهة قتل النمل إلاّ إذا آذت. وكذلك الضفدع. 189

189

1035 حديث «يـؤذيني ابن آدم يسب الـدهـر وأنـا الـدهـر. 190 والنهى عن قول : «يا خيبة الدهر». وكراهة تسمية

العنب بالكرم فإنه الرجل المسلم.

اختـلاف النسخ في سنـد حـديث قتل الــوزغ وهــو 191 حديث سهيل.

193	معنى قوله: "إلبغي، وأدلع لسانه".	1037
193	معنى قوله : «لَقِسَتْ نفسي».	1038
193	معنى : «ألوّة».	1039
194	حكم إطلاقٌ لفظة العبد والأمة والمولَى والسيِّد.	1040
	. 363 3	
	باب الشعر	
195	وهم ابن ماهان في سند حديث الشريد في باب الشعر حيث ذكر عن الشريد عن أبيه. ولا يصح لأن الشريد هو الراوي عن رسول الله عليه الله الله الله الله الله الله الله ا	1041
196	, e	1042
196	النهي عن اللعب بالنردشير والشطرنج.	1043
	كتاب الرؤيا	
199		1044
199 202	حديث الرؤيا، وبحث المازري في حِقيقة الرؤيا.	
202	حديث الرؤيا، وبحث المازري في حقيقة الرؤيا. معنى : «أعرى منها»، ومعنى : «ازَمَّل».	1045
	حديث الرؤيا، وبحث المازري في حقيقة الرؤيا. معنى : «أعرى منها»، ومعنى : «ازَمَّل». حديث أبي هريرة عن النبيء ﷺ : «إذا اقترب الزمان	
202	حديث الرؤيا، وبحث المازري في حقيقة الرؤيا. معنى : «أعرى منها»، ومعنى : «ازَمَّل». حديث أبي هريرة عن النبيء ﷺ : «إذا اقترب الزمان لم تكد» الحديث. حديث : «من رآنى في المنام فقد رآنى حقّا فإن	1045
202 202	حديث الرؤيا، وبحث المازري في حقيقة الرؤيا. معنى : «أعرى منها»، ومعنى : «ازَمَّل». حديث أبي هريرة عن النبيء ﷺ : «إذا اقترب الزمان لم تكد» الحديث. حديث : «من رآنى في المنام فقد رآنى حقّا فإن	1045 1046
202 202	حديث الرؤيا، وبحث المازري في حقيقة الرؤيا. معنى : «أعرى منها»، ومعنى : «ازَمَّل». حديث أبي هريرة عن النبيء ﷺ : «إذا اقترب الزمان لم تكد» الحديث. حديث : «من رآنى في المنام فقد رآنى حقّا فإن	1045 1046
<ul><li>202</li><li>202</li><li>205</li></ul>	حديث الرؤيا، وبحث المازري في حقيقة الرؤيا. معنى : «أعرى منها»، ومعنى : «ازَمَّل». حديث أبي هريرة عن النبيء ﷺ : «إذا اقترب الزمان لم تكد» الحديث. حديث : «من رآنى في المنام فقد رآنى حقّا فإن	<ul><li>1045</li><li>1046</li><li>1047</li></ul>
<ul><li>202</li><li>202</li><li>205</li><li>207</li></ul>	حديث الرؤيا، وبحث المازري في حقيقة الرؤيا. معنى : «أعرى منها»، ومعنى : «ازَمَّل». حديث أبي هريرة عن النبيء ﷺ : «إذا اقترب الزمان لم تكد» الحديث. حديث : «من رآنى في المنام فقد رآنى حقّا فإن	1045 1046 1047 1048
<ul><li>202</li><li>202</li><li>205</li><li>207</li></ul>	حديث الرؤيا، وبحث المازري في حقيقة الرؤيا. معنى : «أعرى منها»، ومعنى : «ازمّل». حديث أبي هريرة عن النبيء ﷺ : «إذا اقترب الزمان لم تكد» الحديث.	1045 1046 1047 1048

# كتاب المناقب

242	(-l lä) · :=a	1050
213	معنی : «قدح رحراح». معنی : «أجادب».	1051
213		
214	حديث : "مثلي ومثل ما بعثني الله تعالى بـه كمثل	1052
	رجل أتى قومه » الخ .	4053
214	معنى : «فأدلجوا».	
215	الكلام على قوله: «سقوا وَرَعُوا»، وقوله:	1054
	«فالنجاء، والجنادب»	
216	الكلام على قولهِ : «لم يظمأ».	1055
216	قوله: «وماؤه أبيض من الورق».	1056
217	معنی : «اختلِجوا دونی».	1057
218	معنى : «كانوا زهاء الثّلاثمائة».	1058
218	قوله: «والعيّن تَبُضّ بشيء من ماء».	1059
218	معنى : «منهمر».	1060
218	معنى: «شام السيف».	1061
219	معنى قوله : أوسُلتا في يده».	1062
219	حِديث وإنّ الله إذا أراد رحمة أمة من عباده قَبَض نبيَّها	1063
213	قَبلها» مقطوع السند.	
219		1064
219	معنى قوله : «وجدناه» أي الفرس بيحرا .	1065
219	الكلام على قوله : «ِما قال لي. : أَفَّا قطُّ».	1066
	قوله : «وكان ظِئره قَينًا».	1067
220	معنى قوله: «ياً أنجشة روَيدك سَوقًا بالقوارير».	1068
220	معنی قوله : «کُرب لذلك وتَرَبَّد وجهه».	1069
221	معنى قوله: «فَلَمَا أَتْلِي عنه».	1070
222	معنى : «الجُمَّة».	1071
222		1071
222	معنی : «کان شعره رَجِلاً».	
223	معنى قوله: «ضَلَيعَ الْفَم».	1073
223	معنى قوله: «أشكّل العينين».	1074

224	معنى قوله: «منهوس العقب».	1075
224	معنى قوله : «مليحًا مقصداً».	1076
224	تغيير أبي العلاء في سند حديث «كان رسول الله ﷺ	1077
	أحسن الناس خلقاً» وهو خطأ.	
	وكذلك تصحيح مـاً وقع من الاختــلاف في سنـــد	
	حديث جابر : «ما سئل رسول الله ﷺ عن شيء قطّ	
	فقال : لا» بين أبي العلاء والجلودي.	
225	كراهية نتف الرجل الشعرة البيضاء.	1078
225	ذكُر حديث شراج الحرة، وقضية النبيء ﷺ للزّبير.	1079
226	من فضائل إبراهيم الخليل أنه خير البرية وتحرير	1080
	المازري لهذا المقام.	
227	قوله ﷺ : «نحن أحق بالشكّ من إبراهيم».	1081
228	تحرير للمازري لقوله عليه، «لم يكذَّب إبراهيم قط إلا	1082
	ثلاث كذبات».	
229	جواز النزول في الماء عريانا .	1083
230	الجواب عن حديث لطمة موسى لملك الموت ففقأ	1084
	عينه.	
232	قوله : «لا تفضّلوا بين أنبياء الله».	1085
234	معّني : «ناغض الكتفّ».	1086
234	الكلام على قوله: «ليس بالطويل البائن».	1087
234	معنى : «الأمهَّق».	1088
235	معنى : «الشمَط».	1089
235	معنى قوله: «وأنا العاقب».	1090
235	معنى قوله: «أرمّوا».	1091
236	معنى : «جمح».	1092
236	معنى قوله: «إنه بالحجر ندبا».	1093
236	معنى قوله: «فَيصعق».	1094
236	معنى : «نَول».	1095
237	معنى قوله : «إمرًا».	1096
237	معنى قوله : ﴿مالم تحِط بهِ خبرا﴾.	1097

237	عتب الله سبحانه على موسى إذ لم يردُّ العلم إليه.	1098
237	جواب المازري عن موسى لأنه أجّاب عمّاً يعلم.	1099
	وكلامه على الخضر.	
238	مُن فضائل أبي بكر أن عائشة رضي الله عنها	1100
	سئلت «من كان رسول الله ﷺ مستخلفا لو استخلفه ؟	
	قالت. أبو بكر. الحديث، واختلاف الناس فيمن	
	يستحق الإمامة .	
243	معنى قُولُهُ : «يوم السَّبْع».	1101
244	معنی: "(العبقریّ).	1102
245	معنی قوله : «یفری فریه».	1103
245	قوله : «فضرب النَّاسُ بعطن».	1104
245	معنى قوله: «محدثون».	1105
245	معنى : «القفِّ».	1106
246	تحرير للمازري في مذهب أفاضل العلماء أنّ ما وقع من الأحاديث القادحة في عدالة بعض الصحابة تردّ	1107
	من الأحاديث القادّحة في عدالة بعض الصحابة تردّ	
	أو تؤوّل.	
247	معنی : «یدوکون».	1108
247	قُـولَـه ﷺ : «وأنـا تـارك فيكم ثَقلَينِ كتـاب الله»	1109
	الحديث.	
248	معنى : «الحش».	1110
248	توهم الناس في سند حديث في فضائل سعد إسقاط	1111
	توهم الناس في سند حديث في فضائل سعد إسقاط سفيان بين وكيع ومسعر وإنما هـو وكيع عن سفيـان	
	عن مسعر .	
248	معنی : «شَجَروا».	1112
249	معنی : «ندب».	1113
249	معنى قوله : «لكل نبي حواريٌّ وحوارِيٌّ الزبير».	1114
249	معنى: «الأطم».	1115
250	ضبط: «حِراء».	1116
250	معنى : «لكُع».	1117
250	معنى قوله: «مرط مرحل».	1118

250	شرح قوله: "وَبشر خديجة ببيت في الجنة من قصب	1119
	لا صخب فيه ولا نصب».	
251	معنى قوله : «في سَـرَقة من حرير».	1120
251	معنى : «فأشخص بصره».	
251	ذكر حديث أمّ زرع .	
262	رد المازري على طعن بعض الملحِدة بالقدح في الثقة	
	بنقل القرآن لقول أنس : «جمع القرآن على عهــد	
	النبيء ﷺ أربعة كلهم من الأنصار " الحديث.	
265	شرح قوله ﷺ لأبكيّ رضي الله عنه : «أن الله قد	1124
	أمرنى أن أقرأ عليك " الحديث.	
266	«اهتزُّ عرش الرحمن لِموت سعد».	1125
267	معنى قوله : «أطولكنُّ يدا».	1126
267	معنى قوله: «فسمعت خشفة».	1127
268	معنى : «مِيسَم».	1128
268	معنى : «البضع».	1129
269	معنى: «الحين».	1130
269	معنى : «فاحجم القوم».	1131
270	معنى : «فاحجم القوم». معنى قوله : «فَنَثَا علينا الذي قيل له».	1132
270	معنى : «الصّرمة».	1133
270	معنى قوله: «نافر أنيس».	1134
270	معنى قوله: «كأني خفاء».	1135
271	معنى قوله: «فراثُ علَىَّ».	1136
271	معنى قوله: «على أقراء الشعر».	1137
271	معنى قوله: «ليلة قمراء إضحيان».	1138
271	معنى قوله: «فقدعنى صاًحبه».	1139
271	معنى قوله: «قد شَنِقُوا له».	1140
272	معنى قوله: «فتنافراً الى رجل من الكهان».	1141
272	معنى قوله: «ما أجد سخفة الجوع».	1142
272	فثار القوم.	1143
273	معنى قوله: «كقرني البئر».	1144

273	غلط ابن ماهان في سند حمديث فضائل عبد الله بن	1145
	عمرو بن حرَام.	
273	ضبط اسم حصين بن ربيعة بالصاد لا بالسين.	1146
274	معنى : «يٰنافح» . و الله الله الله الله الله الله الله ال	1147
274	معنى قوله: «أدلع لسانه».	1148
274	معنى قوله: «لأفرِينَّهِم فريَ الأديم».	1149
274	معنى : «الصفق بألأسواق».	1150
274	معنى : «البردَة».	1151
275	معنى : «الظّعينة».	1152
275	معني : «أرمَلُ».	1153
275	معنِي قُــوِل أَسِمَاءَ بنت عميس رضي الله عنهــا :	1154
	«يأتونني أرسَالاً».	
275	معنى قُوله ﷺ : «الأنصار كَرِشِي وعَيبَتي».	1155
275	قوله ﷺ : «وفي كل دور الأنْصَار خير».	1156
276	معنى : «امرأة حُصَان ولا تزنّ بريبة».	1157
277	معنى : «واحناه على ولد».	1158
277	معنى : «فئام من الناس).	1159
277	معنى قول ابن عمر: «فوهل الناس».	1160
278	شرح حدیث حاطب بن أبي بَلتَعة مع حـدیث جـریج	1161
	(فه 1168) و(فه 1169). ي	
278	نسب الإمام مسلم حديث أبي معاوية عن الأعمش	1162
	عن أبي صالح عن أبي هريسرة «لا تسبّوا أصحابي».	
	والصواب أنه عن أبي سعيد الخدري.	
279	معنى : «النصيف».	1163
279	حديث: «أرأيتكم ليلتكم هذه» الحديث هو أحـد	1164
	الأربعة عشر حاديثا التي خرجها مسلم مقطوعة	
	الأسانيد.	
279	الكلام على قرن التي ينسب اليها أويس القرني .	1165
280	معنى : «يَتَوَذَّف» . أَ	1166

280	قوله ﷺ: «الناس كإبل مائة لا يجد الرجل فيها راحلة».	
281	حديث حاطب في مكاتبته أهل مكة يخبرهم ببعض أمر النبيء ﷺ وقد بسط المازري الكلام على حكم	1168
283	العباسوس. ذكر حديث جريج وذكر المازري التردد في تقديم برّ الوالدين أو التطوع بالصلاة وحديث جريج يؤكد قول الأشعرية في إثبات كرامات الأولياء.	1169
284	معنى : «الشارة».	1170
	كتاب البر والصلة	
285	معنى قوله : «رَغِمَ أَنفه».	1171
285	معنی : «یَتَرَوَّح عَلیه».	1172
286	قوله: «الإثم ما حاك في صدرك».	1173
286	في سند مسلم عن النَّوَّاس بن سَمعان الأنصاري.	1174
	والصواب أنه الكلابي.	
286	• • • • • • • • • • • • • • • • • • •	1175
287	معنى: «التجسس والتحسس».	1176
287	خطأً أبي العلاء في سند متابعة حديث «لا تحاسدوا»	1177
	حيث جعل مكان علي بن نصر الجهضمي نصر بن	
	علي، وترجمة علي بنّ نصر.	
288	قوله ﷺ: «التقوى هاهنا ويشير إلى صدره» يستفاد	1178
	منه أن العقل محله القلب.	
288	معنی قوله : «ارکوا».	1179
288	معنى : «مَخرَفة الجنة».	1180
288	حديث : «من عاد مريضا لم يبزل في خرفة الجنة»	1181
	خرّجه عن حماد بن يزيد عن أبي قلابة. ومن حديث	
	هشيم زيد بن زريع عن خالد الحذاء عن أبي قلابة	
	عن أبي أسماء ورواه من طريق يـزيـد بن هـارون عن	

	أبى قلابة عن أبى الأشعث عن أبى أسماء، فأبو قلابة	
	أبي قلابة عن أبي الأشعث عن أبي أسماء، فأبو قـلابـة وقع الى الشـام فـروى عن أبـي الأشعـث وعـن أبـي	
	أسماء.	
289	الحديث القدسي في فضل عيادة المريض.	1182
290	الحديث القدسي في تحريم الظلم وقد جمع المازري	
	بين الذي ورد في هذا الحديث من قول و «كلكم ضالًا	
	إلاّ من هديته» وبّين الحديث المشهور «كلّ مولودٍ يولـد	
	على الفطرة».	
291	معنى : «الوصب والنصب».	1184
292	معنىً قوله : «تُرَقرقينَ». ْ	1185
292	حديث أداء الحقُوق الى أهلها يوم القيامة. وذكر	1186
	المازري اضطراب العلماء في إعادة البهائم.	
293	معنى قوله: «يملي للظالم».	1187
293	معنى قوَّله: «فكسُّع رِجلاً من الأنصار».	1188
294	معنى قُوله : «فقد بَهَتَّه».	1189
294	الردُّ على شمر قوله: «أمات العرب مصدر يدع	1190
	وماضيه " بما ثبت في الحديث	
294	حديث «إن الله رفيـق يحـبّ الرفـق». وبحـث	1191
	المازري فيما يجوز تسمية الباري به وما لا يجوز.	
296	تحرير في من لعنه النبيء عليه أو سبه وهو ليس أهلا	1192
	لذلك كأن له زكاة وأجراً وبيان المراد بذلك.	
297	قوله ﷺ في معاوية رضي الله عنه : «لا أشبع الله	1193
	بطنه».	
298	معنى : «العِضة».	1194
298	معنى : «الرَّقوب».	1195
299	تأويل قوله ﷺ: «فإن الله خلق آدم على صورته».	1196
304	مَعْنَى قُولُهُ : "ْتَرَمَّمُ مَنْ خَشَاشَ الأَرْضُ".	1197
304	تأويل قوله ﷺ : «العز إزَاره والكِبرِيَاء رِدَاؤه».	1198
304	قُـولُـه ﷺ : وإذا قالُ الرجلُ : هلكُ النّاس فهـو	1199
	أهلكهم.".	

305 305	«مثل جليس الرجل الصالح وجليس الرجل السّوء». معنى : «عال».	1200 1201
306	معنى . "عالى". حديث : «لا يموت لأحد المسلمين ثلاثة من الولد	1201
300	عديت . "لا يموت العد المسلمين فارته من التوكد فتمسه النار إلا تحلة القسم».	1202
306	حكم مَن مات من أولاد المسلمين.	1203
307	سدّة المسجد الظِلال عند بابه.	1204
	كتاب القدر	
309	تحرير المازري لقوله ﷺ : «ما من نفس منفوســـة إلاّ	1205
	وقد كتب الله مكانِها في الجنة والنار» وما انقدح في	
	نفس السائل وما أجاب بـه رسـول الله ﷺ ممـا يـؤيّد	
	مذهب أهل الحقي ويرد مذهب المبتدعة.	
313	حديث احتجاج آدم وموسى عليهما السلام وإزالة ما	1206
	يرد في هذا المقام. حديث: «لتركبن سَنَن مَن قَبلكم» أحد الأحاديث	400=
315	حديث: "لتركبن سَننَ من قبلكم" احد الأحاديث	1207
245	الأربعة عشر المقطوعة في مسلم.	4000
315	قوله ﷺ: «إن قلوب بني آدم بين إصبعين من أصابع	1208
317	الرحمن تجوَّز وتوسع . محديث «ما من مولود إلا يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه وتحرير ما يتطلبه هذا	1200
317	حديث "ما من مولود إلا يتولند على الفطيرة، قابواه	1209
	يهودانه وينصرانه ويمجسانه" وتحرير ما ينطلبه هندا	
320	المقام.	
320	اختلاف الناس في المتشابه.	1210
	كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار	
323	تحسين الظنّ بالله تعالى.	1211
325	لحسين الطق الله عنها أن يمتّعَها الله لله عنها أن يمتّعَها الله	1212
	بزوجها ﷺ وأبيها وأخيها قـال لهـا رسـول الله ﷺ :	<del>-</del>

	«لقد سألت الله لأجال مضروبة وأيام معـدودة وأرزاق	
	مقسومة».	
329	حديث «من أحبَّ لِقاءَ الله أحب الله لقاءه ومن كرِهَ	1213
	لقاء الله كره الله لقاءه».	
329	قُوله ﷺ : «ما اجتمع قوم في ست من سوت الله »	1214
	قُوله ﷺ : «ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله » الحديث ظاهره يبيح الاجتماع لقراءة القرآن ومالك	
	يقول بالكراهية .	
330	يرت. معنى : «لَيغان على قلبي».	1215
330	حديث ما يقوله الآوي الى فراشه وما يفيده أن	1216
	الدَّاعِيَ لا يغير لفظ الدعاء.	
331	معنی : «استحسر».	1217
331	تاويل قوله ﷺ : «أشد فرَحًا بتوبة أحدكم »	1218
331	الحديث، والكلام على التوبة.	1210
333		1219
,,,	حدیث قوله: «کیف تقولون بفرَح رجل انفلت منه	1213
	راحلته تجرّ زمامها» أخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى	
	وجعفر بن حميد وفي بعض الروايات عن عبد بن	
333	حميد. والصواب جعفر بن حميد.	1220
	معنى قوله : «عافسنا الأزواج والأولاد».	1220
333	تأويل قوله : «إن رحمتي تَغلّب غضبي». تأويل ترا التانا	1221
334	تأويل قول القائل: «فوالله لئن قدَر عَلَيّ الله ليعذبني»	1222
~ ~ =	الحديث.	4000
335	معني قوله: «رَاشُه مَالاً». وقوله: «رَغَسه الله مَالاً	1223
	وَوَلَدًا».	
335	معنى : «فَلَم يَبتَئِر عِنْدَ الله خيراً».	1224
336	تأويل قوله : «إن الله يبسط يده بـالليل ليتـوب مسيء	1225
	النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى	
	تطلع الشمس من مغربها» .	
337	تقدُّم تأويل قوله : «ليس أحد أغير من الله».	1226
337	الدنو الحسّي مستحيل على الله تعالى وإنما المراد	1227
	دنو الكرامة كما في قوله «بدني المؤمن من ربه».	

337	معنى : «أصعر».	1228
338	معنى : «وَتَفَارُط العدو».	1229
338	معنى قوله: «إلا رجلا مغموصًا عليه».	1230
338	معنى قوله : «وهو ينظر في عِطفيه».	1231
338	معنى قوَّله : «توجُّه قافلًا» .	1232
339	معنى : «البتّ».	1233
339	جاء في مسلم مرارة بن الربيع العامري. وهـو أحـد	1234
	الشلاثة الذين خلّفوا في غروة تبوّك والصواب	
	العمري.	
339	معنى : «تسوّرت الجدار».	1235
339	معنى قوله: «فتيممت بها التَّنُّور فسجرتها».	1236
340	تفسير قوله: «مَنْ جَزعُ ظَفَارِ».	1237
340	معنى: «العلقة من الطعام».	1238
340	معنی : «موغرین».	1239
340	معنى : «الداجن».	1240
341	قوله ﷺ : «من يعذرني من رجل».	1241
341	معنى قول عائشة رضي الله عنها : «يستوشيه».	1242
341	معنى : «البرحاء».	1243
341	معنى قوله : «أَبَنُوا أَهلي».	1244
341	تحرير القول في أمر ألنبيء ﷺ لعلي رضي الله عنه	1245
	بقتل رجل اتَّهم بَامِّ ولد رسُّول الله ﷺ.	
	كتاب ذكر المنافقين	
	سب دیر انمانس	
343	معنى قوله ﷺ : «الشاة العائرة.	1246
343	تقدم شرح «عَفْراء».	1247
343	ما وقع من الصحابة من ألفاظ جافية يجب أن يحمل	1248
	عا ما دارت به .	

# كتاب صفة القيامة والنار

345	تأويل قول ه ﷺ : «إن الله يمسِك السموات على	1249	
	إصبع » الحديث		
346	معنى : «يد الله» في قوله ﷺ : «ثم يأخذهن بيده	1250	
	اليمني» الصفة لا الجارحة.		
347	تفسير ما جاء في الحديث من أن إدام الجنة بالام	1251	
	ونون.		
348	تأويل قوله: «لا أحد أصبر على أذى سمعه من	1252	
	الله» .		
348	معنى : «مثل المؤمن كمثل الخامة من الزرع».	1253	
349	معنى: «مثل المؤمن كمثل الخامة من الزرع». معنى قوله عليه الأرزة معنى قوله المنافق كمثل الأرزة	1254	
	المجذية».		
349	تحرير لمذهب أهل السنة من أن الله أراد إيمان	1255	
	المؤمن وكفرَ الكافر.		
350	حكم حسنات الكافر .	1256	
351	إثابة الله تعالى لمن أطاعـه ولم يعصِه تفضل منـه جل	1257	
	وعلا.		
352	معنی حتی تفطّرت رجلاه .	1258	
352	معنى يتخولنا .	1259	
كتاب الجنة والنار			

333	معتى العرب.	1200
353	تحرير معنى قوله ﷺ : «فأما النار فلا تمتلىء حتى	1261
	يضع الله تعالى رجله» الحديث فإنه من مشاهير	
	الأحاديث الموهمة للتشبيه، ومعنى «قَطِ قطِ».	
355	معنى : «فسمِعنا وَجبَتَها».	1262
355	تصويب ما جاء في نسخة ابن الحذاء من خطإ في	1263
	سند حديث «مثل المؤمن مثل النخلة».	

356	تحرير سند حديث باب صفة الجنة.	1264
35 <i>7</i>	ما وقع في سند حديث صفة النار في نسخة ابن	1265
	ماهان من تبديل الكاهلي بالباهلي.	
357	أشهــر المقــالات في الــروح قـــول أبـي الحسـن	1266
	الأشعَري.	
358	حديث «يجاء بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح»	1267
359	معنى : «الجواظ والعتل والرنيم».	1268
359	نى قُوله : «يجر قصبه».	2694ع
359	معنى : «السائبة والبَحِيرة».	1270
360	معنى : «نساء كاسيات عاريات مميلات مائلات »	1271
	الحديث.	
362	معنى قوله ﷺ : «غرلا».	1272
362	شرح ما جاء في خطبته ﷺ من قوله : «إن ربي جلُّ	1273
	شرح ما جاء في خطبته رفي من قوله : «إن ربي جلّ وعزّ أمرني أن أعلمكم ما جهلتم مما علمني يوم هذا	
	كل مال نحلته حلال » الحديث.	
364	معنّى : «لا زَبْر له».	1274
364	٠٠٠ ١١١ ١١٥ خال المرتبي الم	1275
364	معنى : "السلطير الفائلين هم فِيكُم تبعا لا يبتغون أهلاً ولا شرح قوله : «الذين هم فِيكُم تبعا لا يبتغون أهلاً ولا	1276
	مالا » .	
364	الاختلاف في. سنـ الحـديث المتقـدم بين الجلـودي	1277
	وابن ماهان . ۗ	
365	إثبات أهل السنة عذاب القبر.	1278
365	معنى : «رَيطة».	1279
366	حديث مناداة النبيء على قتلى أهل بدر بعد ثلاث	1280
	لإسماعهم من خرقُ العادة .	
	كتاب الفتن وأشراط الساعة	
367	حديث أنهلك وفينا الصالحون ؟ نعم إذا كثر الخبث.	1281
367	معنى: «الأطم».	

368	معنى : «زوِيَت لي الأرض».	1283
368		1284
	حديث باب قـول النبيء ﷺ لقتلي بـدر حيث قـال :	
	شيبان بن عبد الرحمن والصواب أنه شيبان بن فروخ.	
	جاء في نسخة أبي العلاء في كتاب الفتن في بـاب إذا	1285
368	تواجمه المسلمان قال : نا حماد بن سلمة.	
	والصواب حماد بن زید	
	معنى قوله ﷺ لابن صيّاد : «اخسَأ فلن تعدو قدرك».	1286
369	وقع في صحيح مسلم إيهام في سند حديث: «لا	1287
	تدهب البدنيا حتى ياتي على النياس زميان لا ببدري	
369	القاتل فيه في أي شيء قتل ولا المقتـول في أي شيء	
	قتل» فحرر المازري مِما يزيل هذا الإيهام.	
	معنى قوله: «المجانّ المطرقة».	1288
	معنى قوله: «ذلف الأنوف».	1289
371	معنى قوله: «ويس ابن سمية».	1290
372	معنی : «زمزمة».	1291
372	معنى : «فرفصه».	1292
372	معنی : «یختله».	1293
373	معنی : «نفرت عینه».	1294
374	«تعلموا أنه ِ لِن يرى أحد منكم ربه حتى يموت».	1295
374	معنى : «ظَفَرِة غَلَيْظة».	1296
374	معنى : «جُفَّال الشعر».	1297
374	خرج أبو العلاء بن ماهان الحديث في قصة ابن صيّاد	1298
375	الدَّجَالُ منقطعاً والصوابِ إسناده.	
375	وهم ابن الحذاء في سند حديث عائشة : «إن كنا آل	1299
	محمد لنمكث شهرا ما نستوقد النار». والصواب	
375	رواية الجلودي.	
	جاء فِي نسخة ابن الحِذاء في سند حديث أبي هريرة:	1300
	«ما شبع رسول الله وأهله ثلاثة أيام تباعـــا» محمــد بن	
376	غسان. والصواب محمد بن عباد.	

376	1301 معنى : «السارحة».
377	1302 معنى : «كَيعَاسِيبِ النحل».
378	1303 معنى قـولـه : ﴿فَي عيسَى بين مهـرودتين اأي لابس
	مهرودتين . » .
378	1304 معنى : «النغف».
378	1305 مىعنى : «فرسى».
378	1306 معنى قوله: «كالزلقَة».
379	1307 لم ظهرت المعجزة على يد الدجال الكذَّاب مع أنها
	لأتصح ؟
379	1308 معنى : «على أنقاب المدينة ملائكة».
379	1309 معنى قوله : «يصغي ليتا».
379	1310 معنى قوله: «يلوط حوض إبله».
379	1311 معنى : ولله الله عن الله عني البحر».
379	1312 معنى : «أقرُب السفينة».
380	1313 معنى : «فصَّادَفنا البَّحرَ حين اغتلم».
380	1314 معنى قوله : «بيده السيف صلتًا». ا
380	1315 معنى : (عَجب الذَّنَبِ».
	كتاب الزهد والرقائق
	€.
381	1316 معنى : «اسكّ».
381	1317 معنى : «إلا صبابة».
381	1318 معنى قوله : «وولت حذاء».
382	1319 معنى : «كَظِيظ».
382	1320 معنى قوله : «ما لنا طعام إلا الحبلة وورق السمر».
382	1321 معنى قوله : «فيقال لأركانه : انطقي».
383	1322 معنى قوله : «الساعى على الأرملة».
383	1323 قوله ﷺ : «فتندلق أقتاب بطنه».
384	1324 معنى قُوله : «مَن سَمَّع سمّع الله به».
384	1325 حديث : «المتثاوب فليكظم ما استطاع».

384	حديث «لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين».	1326
385	النهي عن كتابة الحديث.	1327
386	معنى : «المَارِج».	1328
386		1329
	نَحثيَ في وجوه المَدّاحين التراب حيث ذُكر فيـهُ عن	
	حميد عن مجاهد. والصواب عن حبيب عن مجاهد.	
386	معنى : «القرقور».	1330
386	معنى : «الصعيد».	1331
386	معنی : «رجف».	1332
387	معنى : «الذروة».	1333
387	معنى : «الأخدود».	1334
387	معنى : «معافري».	1335
387	معنى : «ضمامة من كتب».	1336
387	معنى قوله : «أرى في وجهك سَفعة من غضب».	1337
388	معنى قوله : «فِخرج عليَّ ابن له جفر».	1338
388	معنى : «الأريكة».	1339
388	قوله : «من أنَّظر معسرا».	1340
389	قوله : «وفي يده عرجون ابن طاب».	1341
389	معنى : «الخشوع».	1342
390	معنى : «العبير».	1343
390	معنى قـولـه: «كـان النــاضح يعتقبــه منّا الخمســة»	1344
	الخ	
390	معنى : «أناخ».	1345
391	قوله : «فتلدن عليه بعض التلدن».	1346
391	قوله : «فيمدر الحوض».	1347
391	معنى : «فِنزعِنا في الحوض سجلا».	1348
391	معنى : «أفهَقنَاه».	1349
392	معنى : «فأشرع ناقته».	1350
392	معنى : «شنق لها».	1351
392	معنى : «الذباذب».	1352

392		معنى قوله: «تواقصت».	1353
393		معنی قوله : «یَرمقنی».	1354
393		معنى : «يختبط».	1355
393		ينعشه .	
393		معنى قوله: «فخرجت أحضر».	1357
394		قول جابر وحسرته .	1358
394		معنى : «الكفل».	1359
394		تقدم شرح «كثبة من لبن».	1360
394		قوله : «فارتطمت فرسه».	1361
394		مُعْنَى قُولَ عَائشة رضَّي اللهِ عنها : «فَيعضلها».	1362
كتاب التفسير			

1363 جاء في سند حديث ابن عباس آخر سورة نزلت من 397 القرآن في نسخة ابن ماهان عبد الحميد والصواب عبد المجد.

## الفهارس

401	فهرس الآيات
407	فهرس الأحاديث
439	فهرس الشّعر
45 <i>7</i>	أعلام الرّجال
527	ً أعلامُ النّساء
535	فهرس الأمم والقبائل
554	فهرس البلدان والأماكن
559	فهرس الكتب
56 <i>7</i>	الفهرس العام
	•